مجموعہ
رسائلِ چاندپوری
جلدِ دوم
رئیس المناظرین حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسنؒ چاندپوری
ناظم تعلیمات و شعبہ تبلیغ دارالعلوم دیوبند
خلیفہ مجاز حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ
انجمن دعوتِ اہلسنت وجماعت

مجموعہ

رسائلِ چاندپوریؒ

جلدِ دوم

رئیس المناظرین حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسنؒ چاندپوری

ناظمِ تعلیمات و شعبۂ تبلیغ دار العلوم دیوبند

خلیفۂ مجاز حضرت حکیم الامّت مولانا اشرف علی تھانویؒ

انجمنِ دعوتِ اہلسنّت وجماعت

عرضِ مرتب

آج سے تقریباً سات سال پیشتر حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب چاند پوری رحمۃ اللہ تعالیٰ کے آٹھ رسائل کا مجموعہ مرتب کر کے "مجموعہ رسائل چاند پوری جلد اول" کے نام سے "انجمن ارشاد المسلمین" کی طرف سے شائع کیا تھا۔ اور ساتھ ہی مزید رسائل کی فراہمی کے سلسلے میں تعاون کی اپیل بھی کی گئی تھی۔ اپیل کا کوئی خاطر خواہ نتیجہ برآمد نہ ہوا۔ اس لئے مزید رسائل کی فراہمی میں ذاتی تگ و دو اور اپنی ہی تلاش و جستجو پر انحصار کرنا پڑا۔ ادھر اپنی مصروفیات کا یہ عالم کہ دور دراز کے سفر کر کے مختلف لائبریریوں اور دار المطالعوں کا تفصیلی مطالعہ کرنے اور کتابوں کو تلاش کرنے کے لئے وقت نکالنا ایک انتہائی دشوار اور وقت طلب کام۔ ان دشواریوں کے علاوہ کچھ مجبوریاں اشاعت کے سلسلے میں بھی پیش آتی رہیں۔ جن کے باعث اس دوسری جلد کو منظر عام پر لانے کا کام مزید تاخیر و تعویق کا شکار ہوتا رہا۔ دوسری جلد کو جلد پیش نہ کر سکنے کے اسباب وعلل کا بیان ان حضرات کی خدمت میں بطور "اعتذار" پیش کیا جا رہا ہے جنہوں نے بار بار خطوط لکھ کر جلد دوم کی اشاعت کے بارے میں پوچھ گچھ کی اور اس طویل عرصہ میں انتظار کی تکلیف برداشت کرتے رہے ؏

وَالْعُذْرُ عِنْدَ كِرَامِ النَّاسِ مَقْبُوْلٌ

اس جلد میں سترہ رسائل شامل ہیں۔ آخری چار رسالے اگرچہ حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب چاند پوری رحمہ اللہ کی ذاتی تصنیف نہیں ہیں لیکن چونکہ ان کا تعلق بھی ان ہی کی ذات سے تھا اس لئے ان کو بطور ضمیمہ اسی جلد میں شامل کر دیا ہے۔ دو رسالے "کوکب الیمانین" و "غلبۃ الحق" میں حضرت مولانا چاند پوری کے مناظروں کی روداد بیان کی گئی ہے۔ اور ایک رسالہ "بریلوی کا نادان دوست" حضرت مولانا کے ایک رسالہ کا جواب الجواب ہے۔ اور ایک رسالہ "فصل الخطاب" کا ذکر خود موصوف نے اپنے بعض رسائل میں کیا ہے۔

ہمارے رفیقِ کار حضرت مولانا نعیم الدین صاحب نے اس جلد میں شامل رسائل کا مختصر تعارف تحریر فرمایا ہے۔ نیز "رسائل چاندپوری" کے مطالعہ کے بعد حضرت مولانا کی مناظرانہ قابلیت سے متأثر ہو کر موصوف کے بارے میں ایک مختصر سا "تأثراتی" مضمون بھی رقم فرمایا ہے۔ ہم حضرت مولانا نعیم الدین صاحب کے اس "تأثراتی" مضمون اور اس جلد میں شامل رسائل کے بارے میں ان کے تحریر کردہ تعارف کو "دیباچہ" کی صورت میں پیش کر رہے ہیں۔

اب آخر میں آپ حضرات سے مزید رسائل مثلاً "حبل من مستقی جنید والد دما ولد" "کالا کفر" "چپ شاہ بریلوی گرفتار" "الفتح الاکبر" "نو ہزاری اشتہار" "آخری قلم جنت" "بریلوی مجتہد سے مناظرہ" "القسورة علی الحمر المستنفرة" "مولوی عبدالغنی صاحب رامپوری اور نو ہزار کی ہوسِ خام" "تحذیر الاخوان عن ضلال الشیطان" "جیسی روح ویسے فرشتے" "تنبیہ المنکرین بقدرة رب العالمین" وغیرہ کی فراہمی میں تعاون کی درخواست ہے۔ تاکہ ان کی اشاعت کا بھی انتظام کیا جاسکے۔ وما توفیقی الا باللہ۔

انوار احمد

۲۳ رمضان المبارک ۱۴۰۵ھ، ۱۲ جون ۱۹۸۵ء

○

دیباچہ

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

عربی کی ایک مشہور ضرب المثل ہے "لکلِّ فرعونٍ موسیٰ" "ہر فرعون کے لئے موسیٰ ہے۔" جس کا مطلب ہے کہ جہاں کہیں کوئی باطل پرست اور فتنہ پرداز شخص نمودار ہوتا ہے وہاں اللہ تعالیٰ اس کے مقابلہ کے لئے کوئی نہ کوئی ایسا شخص پیدا فرما دیتے ہیں جو اس سے ٹکر لے کر اسے اس کے انجام تک پہنچا دیتا ہے۔

مدت سے یہ ضرب المثل سنتے آئے تھے مگر مشاہدہ کی نوبت نہیں آئی تھی۔ کچھ عرصہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے فرقِ باطلہ اور ان کے رد میں لکھی جانے والی کتب کے مطالعہ کا موقعہ عطا فرمایا۔ بطالعۂ کتب سے یہ بات سامنے آئی کہ اس دورِ پُرفتن کے عالمگیر فتنوں میں سب سے زیادہ خطرناک فتنہ "فتنۂ رضاخانیت" ہے۔ کیونکہ گزشتہ دینی فتنوں میں سے کسی سے اسلام کو ایسا ہمہ گیر نقصان نہیں پہنچا جیسا "فتنۂ رضاخانیت" سے پہنچا ہے۔ اس فتنہ نے اسلام کا لبادہ اوڑھ کر اہلِ اسلام کا دین و ایمان برباد کیا، عشق کے پردہ میں فسق و فجور کا بازار گرم کیا، کافروں کو مسلمان بنانے کے بجائے مسلمانوں کو کافر بنایا۔

مندرجہ بالا ضرب المثل کے مطابق، جس قدر یہ مہیب اور خوفناک فتنہ تھا ویسے ہی باہمت اور رعب و دبدبے والے مردِ مجاہد کو اللہ تعالیٰ نے اس کی سرکوبی کے لئے پیدا فرما دیا۔ یہ ہیں ابنِ شیرِ خدا علی مرتضیٰؓ، حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن چاندپوری رحمۃ اللہ علیہ۔

اللہ تعالیٰ نے دیگر متعدد خوبیوں کے علاوہ آپ میں ایسی مناظرانہ صلاحیت بھی ودیعت فرمائی تھی جس کی نظیر بہت کم دستیاب ہے۔ آپ نے ان صلاحیتوں کو بروئے کار لاتے ہوئے ہر جدید فتنہ کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔ وہ فتنہ خواہ آریہ دھرم کا ہو، یا دہریت کا، نیچریت کا ہو

یا مرزائیت کا ، انکارِ حدیث کا ہو یا غیر مقلدیت کا ۔ رافضیت کا ہو یا رضاخانیت کا کوئی بھی آپ کے سامنے نہ ٹھہر سکا ۔ موٹر اور کر فتنہ کے بانی احمد رضا خان بریلوی کے گھر جا کر بھی دعوتِ مبارزت دی مگر گیدڑ بھبکیاں دینے والوں کو مقابلہ کی ہمت نہ ہوئی ۔

آہ ! کہ اب حضرت مولانا چاندپوری رحمۃ اللہ علیہ ہم میں موجود نہیں ہیں ۔ اگر آپ حیات ہوتے تو آج ان امڈتے ہوئے طوفانوں کا رخ موڑنے اور دینی فتنوں کے سیلِ رواں کو بند باندھنے کے لئے انشاء اللہ وہ مردِ مجاہد تنِ تنہا کافی ہوتے ۔ لیکن اب جب کہ اس دور کا درماں کرنے والے ابن شیرِ خدا ہمارے اندر موجود نہیں ہیں تو ان سے استفادہ کی یہی ایک صورت باقی رہ جاتی ہے کہ ہم ان کی قیمتی تصانیف کا مطالعہ کریں اور ان کی روشنی میں ان تمام فتنوں کا مقابلہ خود کریں ۔ ان تصانیف کے مطالعہ سے جہاں ہمیں قیمتی اور بیش بہا معلومات فراہم ہوں گی وہاں ہمیں ابن شیرِ خدا کی عظیم شخصیت کو سمجھنے کا موقعہ بھی میسر آئے گا ۔

در سخن مخفی منم چوں بوئے گل در برگِ گل
ہر کہ دیدن میل دارد در سخن بیند مرا

اس لئے ضرورت اس امر کی ہے کہ آپ کے ان علمی جواہر پاروں کو جو عرصہ دراز سے مفقود و نایاب تھے منظرِ عام پر لایا جائے ۔ اور ان سے عالم کو روشناس کرایا جائے ۔ یہ سعادت اللہ تعالیٰ نے انجمن ارشاد المسلمین اور اس کے کارپردازوں کو مرحمت فرمائی جنہوں نے اس کام کا بیڑا اٹھایا ۔ اور آج سے تقریباً چھ سال پیشتر تلاشِ بسیار کے بعد " رسائل چاندپوری جلد اوّل " کے نام سے حضرت ممدوح کے ۹ رسائل کا ایک مجموعہ تیار کر کے علماء و عوام کے سامنے پیش کر دیا ۔ اس جلد میں " رسائل چاندپوری جلد دوم " کی اشاعت کا اشتہار بھی دیا گیا تھا اور اسی ضمن میں رسائل چاندپوری جلد دوم کی تیاری کے لئے قارئین سے دامے درمے قدمے سخنے تعاون کی اپیل بھی کی گئی تھی ۔ مگر اپیل کا کوئی خاطر خواہ نتیجہ برآمد نہ ہوا ۔ جس کی وجہ سے کارپردازانِ انجمن کو جن دشواریوں کا سامنا کرنا پڑا وہ بیان سے باہر ہیں ۔ ان رسائل کی تلاش و جستجو میں نہ صرف اندرون

ملک دور دراز علاقوں کے سفر کئے گئے بلکہ دیوبند، دلّی، اور لکھنؤ (انڈیا) تک کا سفر بھی کرنا پڑا۔ احباب کی سرد مہری اور دیگر متعدد رکاوٹوں کے باعث جلد دوم کی جمع و ترتیب کا کام تاخیر و تعویق کا شکار ہوتا رہا۔ بہرحال سعی پیہم اور تلاشِ بسیار کے بعد جو رسائل دستیاب ہوئے انہیں "مجموعۂ رسائل چاندپوری" کی جلد دوم کی حیثیت سے آپ کے سامنے پیش کیا جا رہا ہے۔

اب آپ اس جلد میں شامل رسائل کا مختصر تعارف بھی ملاحظہ فرماتے چلیں۔

سبیل السداد فی مسئلۃ الاستمداد

———— غیر اللہ سے ما فوق الاسباب مدد چاہنا قطعاً ناجائز و حرام بلکہ شرک ہے۔ لیکن کچھ عرصہ سے اہل بدعت نے اس اجماعی اور متفق علیہ مسئلہ کو بھی تختۂ مشق بنا رکھا ہے۔ اور متعدد رسائل اس کے جائز ہونے کو ثابت کرنے کے لئے لکھ ڈالے ہیں۔ حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن چاندپوری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی حرمت کو ثابت کرنے کے لئے یہ رسالہ تحریر فرمایا ہے اور حق یہ ہے کہ اس موضوع کا حق ادا کر دیا ہے۔ اس رسالہ کی خوبیوں کا ادراک تو اہل علم کو مطالعہ کے بعد ہی ہوگا۔ مختصراً یہ کہ اہل بدعت کے تمام اہم استدلالات کا جواب بھی اس میں آگیا ہے۔ نیز اپنے موقف کا اثبات بھی ان بزرگان دین کے کلام سے کیا ہے جنہیں اہل بدعت اس مسئلہ میں اپنا ہمنوا قرار دیتے ہیں۔

توضیح المراد لمن تخبط فی مسئلۃ الاستمداد

———— اہل بدعت کے ایک عالم مولوی ریاست علی خان صاحب نے حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب چاندپوری رحمہ اللہ کے رسالہ "سبیل السداد" کا جواب لکھا۔ مولانا مرتضیٰ حسن شاہ صاحب نے اپنے رسالہ میں "استمداد بالغیر" کی چار صورتیں قرار دے کر فرمایا تھا کہ پہلی صورت بالاتفاق ناجائز و حرام ہے۔ دوسری، تیسری بالاتفاق جائز ہیں۔ اور چوتھی صورت میں اختلاف ہے۔ اہل بدعت جائز قرار دیتے ہیں اور اہل سنت کے نزدیک یہ صورت نہ صرف حرام بلکہ شرک ہے۔ مولوی ریاست علی خان صاحب نے اپنے جوابی رسالہ

میں یہ تسلیم کر لیا کہ چوتھی صورت ہمارے نزدیک بھی شرک ہے۔ حضرت مولانا چاند پوری رہ نے جواب الجواب کے طور پر یہ رسالہ " توضیح المراد " تالیف فرمایا۔ اور علماء اہل بدعت کی متعدد عبارات سے ثابت کیا کہ وہ چوتھی صورت کے جواز کے قائل ہیں۔ اور مولوی ریاست علی خان صاحب نے اس کو کفر و شرک قرار دے کر اپنے اہل بدعت برادران پر کفر کا فتوے لگا دیا ہے۔ نیز مولانا نے ثابت فرمایا ہے کہ " تقویۃ الایمان " میں جس " استمداد بالغیر " کو ناجائز و شرک کہا گیا ہے وہ اسکی چوتھی ہی صورت ہے جسکے شرک ہونے کو اب مولوی ریاست علی خانصاحب نے بھی تسلیم کر لیا ہے۔

السحاب المدرار فی توضیح اقوال الاخیار

احمد رضا خان صاحب نے قطب الارشاد ————

حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی بانی دارالعلوم دیوبند، حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوری اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی رحمۃ اللہ علیہم کی جن تحریرات پر کفر کا فتویٰ لگایا تھا، اس رسالہ میں ان کا تفصیلی جائزہ لیا گیا ہے اور انتہائی سنجیدگی اور متانت سے ثابت کیا گیا ہے کہ تمام عبارات اپنے مفہوم میں بالکل واضح اور بے غبار ہیں اور کسی بھی پہلو سے انکی تکفیر درست نہیں۔

اعلان لدفع البغی والطغیان

حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ ———— نے احمد رضا خان صاحب سے بارہا یہ مطالبہ کیا کہ وہ رسائل جن کو آپ لاجواب سمجھتے ہیں، ہمیں ارسال کریں تاکہ ہم ان کا جواب دیں۔ مگر احمد رضا خان صاحب نے بار بار کے تقاضے کے باوجود اپنے رسائل حضرت مولانا چاند پوری مرحوم کو ارسال نہ کئے۔ اس لئے حضرت مولانا نے یہ " اعلان " شائع فرمایا کہ یا وہ اپنے رسائل بھیجیں یا آئندہ اس قسم کی بات نہ لکھنا کہ ہمارا فلاں رسالہ لاجواب رہا۔ اگر لاجواب رسائل دیکھنے کا شوق ہو تو " ردّ التکفیر " " اہدی الفسقۃ والتسعین " وغیرہ کو دیکھو۔ یہ اعلان " السحاب المدرار " کے بعض ایڈیشنوں کے ساتھ طبع ہوا تھا۔

بئس المہاد لمن تخلف المیعاد

اختلافی امور پر احمد رضا خان صاحب کے ساتھ بالمشافہ گفتگو کرنے سے متعلق فریقین کے نمائندوں کے درمیان ۱۳۲۸ھ / ۱۹۱۰ء میں دار العلوم دیوبند کے جلسہ دستار بندی کے موقع پر ایک معاہدہ طے پایا تھا۔ جس پر بڑے بڑے لوگوں نے بطور گواہ دستخط ثبت کئے تھے۔ لیکن احمد رضا خان صاحب نے معاہدہ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے آمنے سامنے بات کرنے سے فرار اختیار کر لیا۔ رسالۂ ہذا میں اس معاہدہ کی مکمل روداد اور احمد رضا خان صاحب کے فرار کا تفصیلی بیان درج ہے۔

الطامۃ الکبریٰ علی من کذب وتولیٰ

اس رسالہ میں یہ بتایا گیا ہے کہ احمد رضا خان صاحب کو بارہا مناظرہ کی دعوت دی گئی لیکن وہ بالکل اس پر آمادہ نہ ہوئے۔ بلکہ ہمیشہ فرار وگریز ہی کے دامن عافیت میں جا کر پناہ حاصل کی۔

الطین اللازب علی الاسود الکاذب

اس رسالہ میں اہل حق کی اس فتح کا ذکر ہے جو اہل حق کو "بریلی" میں ۲۶ ذیقعدہ ۱۳۲۸ھ / نومبر ۱۹۱۰ء کو احمد رضا خان صاحب اور ان کے اتباع کے مقابلہ میں حاصل ہوئی۔ اور خان صاحب نے عملاً "ردّ التکفیۃ" اور "انتصاف البری" وغیرہ کتابوں کا لاجواب ہونا تسلیم کر لیا۔

ردّ التکفیر علی الفحاش الشنظیر

اس رسالہ میں احمد رضا خان صاحب کے فتویٰ "حسام الحرمین" اور ان ہی کے مسلمات سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ جیسے خان صاحب نے اپنے تمام مخالفین کی تکفیر کی ہے اسی طرح انہوں نے اپنی اور اپنے تمام معتقدین کی بھی ایسی ہی تکفیر کر دی ہے کہ اگر کوئی شخص احمد رضا خان صاحب کو مسلمان سمجھے یا ان کے کفر میں شک، تردد یا توقف کرے

تو وہ بھی خان صاحب بریلوی کے فتویٰ کی رو سے کافر و مرتد قرار پائے گا۔

رشکوۃ الحاد ۲

اس رسالہ میں رضاخانیوں سے مطالبہ کیا گیا ہے کہ احمد رضا خان صاحب کا مسلمان ہونا ثابت کریں۔ اور ساتھ ہی یہ بتایا گیا ہے کہ اس معقول مطالبہ کو پورا کرنے کی بجائے رضاخانی حضرات اس کو سنتے ہی سیخ پا ہو جاتے ہیں۔ جب وہ دوسروں سے اپنا اسلام ثابت کرنے کا مطالبہ کرتے ہیں تو اگر کوئی دوسرا بھی مطالبہ ان سے کرتا ہے تو انھیں آگ بگولا ہونے کی بجائے اپنا اسلام ثابت کرنا چاہئے۔ جبکہ علماء اہلسنت والجماعت دیوبند نے تقریراً تحریراً ہر طرح اپنا اسلام ثابت کر دیا ہے اور ان کے اعتراضات کے دندان شکن جوابات بھی دے دیئے ہیں، مناظرہ کے لئے بارہا احمد رضا خان صاحب کو دعوت دی لیکن وہ ہر بار فرار اختیار کر جاتے ہیں۔ نیز اس رسالہ میں احمد رضا خان صاحب کے تیس ۳۰ ایسے کفریہ عقائد بیان کئے گئے ہیں جو دنیا میں کسی کافر اصلی کے بھی نہیں ہوں گے۔

نار الغضا فی جوانح الرضا

یہ رسالہ احمد رضا خان صاحب کے رسالہ "ابحاث آخرہ" کا جواب ہے۔

قطع الوتین ممن تقول علی الصالحین

احمد رضا خان صاحب نے "حسام الحرمین" میں اکابر علماء اہلسنت دیوبند کی تکفیر، جن عبارات کی بنیاد پر کی تھی، ان عبارات کی توضیح حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحبؒ نے اس رسالہ میں کر دی ہے۔ جس سے خان صاحب بریلوی کے تمام اعتراضات کی جڑ کٹ گئی۔ اور یہ ثابت ہو گیا کہ ان مضامین کفریہ کی، ان کی طرف نسبت قطعاً غلط اور بے بنیاد ہے۔ اور علماء اہلسنت دیوبند ان عقائد کفریہ سے بالکل بری اور پاک ہیں۔

التسہیل علی التعلیل

احمد رضا خان صاحب نے ایک چھوٹا سا رسالہ " سیف العرفان " نامی " عرفان علی بیل پوری " کے نام سے شائع کرایا تھا۔ یہ رسالہ اسی " سیف العرفان " کا جواب ہے۔ نیز نوہزاری اشتہار " کے جواب سے بریلویوں کے عجز کو مفصلاً بیان کیا گیا ہے۔ یہ " نوہزاری اشتہار " حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب چاندپوری رحمۃ اللہ نے مرتب فرماکر شائع کیا تھا۔

الکفر المتبین فی التصریح المتعین

حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب رحمۃ اللہ نے اپنے متعدد رسائل میں احمد رضا خان صاحب کو ان کے اپنے فتوے کی رو سے کافر قرار دیا تھا۔ اس کی بنیاد اس امر کو بنایا تھا کہ خان صاحب نے حضرت شاہ اسمٰعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کو متعدد صریح کفروں کا قائل قرار دینے کے باوجود ان کی تکفیر نہیں کی۔ اور کافر کو کافر قرار دینا بھی کفر ہے۔ بریلویوں نے اس کفر سے اپنی برأت ثابت کرنے کے لئے کبھی تو فقہاء اور متکلمین کے اختلاف کا سہارا لیا اور کبھی " صریح " کی دو قسمیں " صریح متعین " اور " صریح متبین " بیان کرکے اس کفر سے بچنے کی کوشش کی۔ حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب رح نے بریلویوں کے اس قسم کے تمام ہتھکنڈوں کا اس رسالہ میں مکمل قلع قمع کرکے رکھ دیا ہے۔

کوکب الیمانین علی الجعلان والخراطین

" بالا ساتھہ " کے جلسہ منعقدہ ۵، ۶، ۷ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ / مئی ۱۹۱۱ء کی مختصر روداد، اور " پوکھریرا " کے تحریری مناظرہ کی تفصیل اس رسالہ میں درج ہے۔ حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب چاندپوریؒ اور دیگر علماء اہلسنت دیوبند کثّرہم اللہ تعالیٰ سوادہم کے مقابلہ سے اشارہ ضلعوں کے رضا خانی علماء کا فرار تفصیلاً بیان کیا گیا ہے۔

بریلوی کا نادان دوست

حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب چاندپوری رحمہ اللہ نے ایک رسالہ "چپ شاہ بریلوی گرفتار" کے نام سے لکھا تھا جس میں انہوں نے تحریر فرمایا تھا کہ ہم احمد رضا خان صاحب کا کفر ستر جگہ بلکہ ستر ہزار جگہ بلکہ غیر متناہی وجوہ سے ایسی قوت سے ثابت کر سکتے ہیں۔ اس رسالہ کا جواب ایک رضاخانی مولوی نے "الجواب المستحسن" کے نام سے لکھا۔ یہ رسالہ "بریلوی کا نادان دوست" "الجواب المستحسن" ہی کا جواب ہے۔

غلبۂ حق

احمد رضا خان صاحب کا ایک مرید "خلیفہ یقین الدین مہرگنی" "ہزاری باغ" میں "مہرگنی" کے کام کی غرض سے وارد ہوا۔ لیکن اس نے خفیہ طور پر لوگوں کو امور بدعت کی طرف مائل کرنا اور علماء حق کے خلاف زہر گھولنا شروع کر دیا جس کے باعث نوبت مناظرہ و مجادلہ تک پہنچی۔ اسی دوران "خلیفہ یقین الدین مہرگنی" اور اہل حق کے درمیان یہ معاہدہ طے پایا۔ کہ خلیفہ صاحب، احمد رضا خان صاحب یا ان کے کسی ایسے معتمد علیہ عالم کو بلائیں جس کی ہار جیت احمد رضا خان صاحب کی ہار جیت ہو، اور اہل حق دیوبند سے کسی عالم کو بلالیں، اور فریقین کے درمیان مناظرہ سے معاملہ طے ہو جائے۔ اہل حق نے دارالعلوم دیوبند خط لکھا، تو حضرت مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن شاہ صاحب چاندپوری رحمہ اللہ کا خط آمادگی مناظرہ کا آگیا۔ لیکن خاں صاحب کے مرید خاص، احمد رضا خان صاحب یا ان کے کسی معتمد علیہ عالم کو مناظرہ پر آمادہ نہ کر سکے جس کے باعث ان کو "ہزاری باغ" سے بھاگ جانے کے علاوہ اور کوئی چارہ کار نظر نہ آیا۔ اس رسالہ میں اس واقعہ کو بڑی تفصیل اور بڑے دلچسپ انداز میں ذکر کیا گیا ہے۔

فصل الخطاب

احمد رضا خان صاحب اور ان کے اتباع نے مکہ مکرمہ سے اپنے کسی آدمی سے علماء اہلسنت دیوبند کے خلاف ایک خط منگوا کر شائع کیا تھا، یہ رسالہ

اسی خودکشی عمل کا جواب ہے۔

نعیم صدیقی

یکم رمضان المبارک ۱۴۰۵ھ / ۲۲ مئی ۱۹۸۵ء

سبیل السداد فی مسئلۃ الاستمداد

تالیف

رئیس المناظرین حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن چاندپوری

ناظم تعلیمات شعبہ تبلیغ دارالعلوم دیوبند

خلیفہ مجاز حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ

انجمن دعوتِ اہلسنت وجماعت

قُلْ أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا

مسئلہ استمداد بغیر اللہ تعالیٰ ایک مدت سے معرکۃ الآراء ہے اور جانبین سے متعدد رسائل تحریر کیے گئے۔ مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے تو اس مسئلہ کے متعلق متعدد رسائل ہیں۔ جناب مولوی کرامت اللہ خاں صاحب دہلوی نے بھی "کرامات امداد اللہ فی الاستمداد من اولیاء اللہ" تحریر فرمایا۔ اور مولوی ریاست علی خاں صاحب شاہجہانپوری نے بھی "فصل الخطاب" میں اس کو ثابت فرمایا ہے۔

الحمد [illegible] تعالیٰ کا رسالہ

سبیل السداد فی مسئلۃ الاستمداد

ایسا عجیب و غریب و لاجواب رسالہ

ہوا ہے کہ تمام رسائل کا جو اس مسئلہ میں لکھے گئے ہیں کافی و شافی جواب ہونے کے علاوہ بڑی خوبی یہ ہے کہ انہیں اکابر کے کلام سے جواب دیا گیا ہے جو استعانت و استمداد بالغیر کے قائل سمجھے جاتے تھے اور مجوزین بھی انہیں کے کلام سے استدلال فرماتے تھے۔ گویا اس رسالہ کو فریقین کا متفق علیہ کہا جائے تو بجا ہے۔ فریقین اس کتاب کو نہایت اطمینان سے ملاحظہ فرمائیں۔ امید ہے کہ طالبان حق کی تو تسلی خدا چاہے ضرور ہی ہو جائے گی۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

استفتاء آمدہ دہلی منجانب جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی

حامداً و مصلیاً و مسلماً

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید کہتا ہے استمداد از اولیاء اللہ درست اور جائز ہے۔ خیال رہتا بایں طور کہ اولیاء کو مظہر عون الٰہی سمجھے کہ بالذات خداوند تعالیٰ مدد فرماتا ہے۔ اور اولیاء سبب ظاہری ہیں، مثل طبیب و دوا برائے شفائے مریض و مثل حکام و اقربا برائے دفع دشمن و قضا برائے دفع گرسنگی و آب برائے تشنگی وغیرہ وغیرہ کہ مؤثر حقیقی ذات پاک جناب باری عز اسمہ ہے و دیگر اسباب ظاہریہ ہیں بطور مجاز اور حسن حسین و علم عالم و جود سخی و سمع سمیع و بصر بصیر پر مستعار اس کی صفات سے ہیں ایسا ہی عون اولیاء اللہ اسی کے عون کا عکس ہے پس حقیقتاً استعانت و استمداد اسی کی ذات پاک سے ہے

اگرچہ ظاہراً منسوب طرف سبب کے ہے اگر اس سبب کو مستقل بالذات جان لے کفر
ہے، اور اگر اسی پردہ میں اُس ذات مطلق سے طلب کرے تو عین ایمان اور اگر صورت
مشہورہ سے طلب استمداد تو شرک، اور نیز اپنے اس عقیدہ پر زید عبارات کثیرہ
مرفوعہ مشائخ و محدثین و مفسرین پیش کرتا ہے، جن عبارات سے صریح زید کا عقیدہ
ثابت ہوتا ہے اور زید کہتا ہے اگر اس استمداد کو شرک و کفر کہا جائے گا تو معاذ
اللہ جملہ اکابر و اولیاء اللہ و صوفیائے کرام کو مشرک کہنا پڑے گا، جن کی تکفیر سے اس
کہنے والے اور اس کے ہم عقیدوں پر کفر عائد ہوگا۔ زید کہتا ہے میں سب کو کفر
سے بچاتا ہوں اس تکفیر کا اثر بہت دور پہنچے گا۔ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب و شاہ
عبدالعزیز صاحب و شاہ رفیع الدین صاحب و قاضی ثناء اللہ و مجدد الف ثانی و
شیخ محدث دہلوی رحمہم اللہ تعالیٰ وغیرہم کو مشرک کہنا ہوگا اور جس جگہ استعانت بالغیر
کی ممانعت ہے وہی استمداد ہے پس تفریق بین القولین ہو گئی اور علاوہ اقوال علماء
کے کثیر آیات و احادیث بھی پیش کرتا ہے اگر عوام کالانعام کا انتظام مقصود ہے تو وہی
پھر بھی تکفیر اپنے پر لینا کیسی بے عقلی ہے اور عمرو اس کے جواب میں کہتا ہے کہ قول
زید مطلق باطل ہے اور استمداد اولیاء اللہ سے مطلق ناجائز ہے جو اس کا قائل وہ مشرک
اور کافر ہے اور عمرو جو آیات و احادیث در بارہ عبدہ اصنام وارد ہیں اور بت پرستوں
کے رد میں نازل ہوئی ہیں اُن کو اس عقیدہ والوں پر جماتا ہے اب علمائے اہل انصاف
سے جو حق پسند ہیں اور ظاہر و باطن کے جامع ہیں اس قدر استفسار ہے کہ قول زید صحیح یا قول
عمرو مفصل جواب ارشاد فرماویں بہ دلائل جزاکم اللہ خیر الجزاء

الجواب ومنہ الوصول الی الصواب

ان الحکم الا للہ امر ان لا تعبدوا الا ایاہ ان کل من فی السموٰت والارض الا اٰتی الرحمٰن عبدا لقد احصٰھم وعدھم عدا وکلھم اٰتیہ یوم القیامۃ فردا یا من بیدہ ملکوت کل شیء وھو یجیر ولا یجار علیہ۔ اللھم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا راد لما قضیت ولا ینفع ذا الجد منک الجد نبتغی الیک الوسیلۃ لنیل الفضیلۃ والدرجۃ الرفیعۃ باقوی الذریعۃ بدر النبوۃ وشمس الرسالۃ سیدنا ومولانا محمد سید الاولین والاٰخرین علیہ وعلی اٰلہ واصحابہ واتباعہ وجمیع الانبیاء والاولیاء الی یوم الدین من الصلوٰۃ اکملہا ومن التحیات افضلہا ومن التسلیمات احسنہا کما تحب وترضی وکما یحب ویرضی ونحب ونرضی لا احصی ثناء علیک

انت کما اثنیت علی نفسک

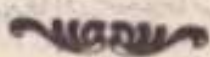
اما بعد گو اس رسالہ سبیل السداد فی مسئلۃ الاستمداد کے محرک مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی مستفتی و مؤلف رسالہ کرامات امداد اللہ فی الاستمداد من اولیاء اللہ ہوئے لیکن چونکہ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی مؤلف رسالہ برکات الامداد لاہل

(الاستمداد و انہار الانوار من یم صلوۃ الاسرار و انوار الانتباہ فی حل نداء یا رسول اللہ والاہلال لفیض الاولیاء بعد الوصال والامن والعلی لناعت المصطفٰی بدافع البلاء و سلطنۃ المصطفٰی فی ملکوت کل الورٰی) نے اور مولوی ریاست علی خان صاحب شاہجہانپوری (مؤلف رسالہ فصل الخطاب فی مقتبعی عبد الوہاب) نے بھی رسائل مذکورہ میں استقلالاً و استطراداً مسئلہ مذکورہ کا جواز اور بعض نے جواز سے بڑھ کر استمداد من غیر اللہ تعالیٰ کا عقائد اہل سنت والجماعت سے ہونا بھی ثابت کیا ہے گو بعض رسائل کی زیارت ہم کو نصیب نہیں ہوئی مگر چونکہ مضامین سب کے مشترک بلکہ تقریباً متحدہ ہیں۔ اس وجہ سے یہ تحریر ان سب رسائل کی انشاء اللہ تعالیٰ جواب شافی ہے۔ لہٰذا خوانین ثلاثہ کی خدمت عالیہ میں بالخصوص بکمال ادب عرض ہے کہ اس رسالہ کو بغور ملاحظہ فرمائیں اور سب و شتم سے معاف رکھ کر مہذب جواب عنایت فرمائیں تب انشاء اللہ تعالیٰ ناظرین کو لطف آئے گا اور حق روز روشن کی طرح واضح ہو جائے گا۔ ورنہ جواب نہ دینے کی صورت میں یہ امید ہو گی کہ خوانین ثلاثہ نے بھی اس ہماری عرض کو قبول فرما لیا۔

اور جملہ اہل اسلام سے بالعموم عرض ہے کہ اس مختصر تحریر کو بنظر انصاف ملاحظہ فرمائیں، واللہ تعالیٰ ہو الموفق للصواب و ہو المستعان فی کل باب والیہ المرجع والیہ المآب۔

اولیائے کرام کی محبت اور انکے اقوال وافعال کی اتباع کا طریقہ

اولیائے کرام وصوفیائے عظام کو مشرک وکافر کہنا معاذ اللہ تعالےٰ بددینوں اور
گمراہوں کا کام ہے، جس قدر بھی اولیائے کرام گذرے ہیں وہ سب ہمارے مقتدا و
پیشوا ہیں ان کی محبت ذریعہ نجات ہے۔ جس شخص کی ولایت ثابت ہے اس کا قول
وفعل اور عقیدہ خلاف شرع نہیں ہو سکتا۔ اگر کوئی فعل یا قول مقتضائے بشریت خلاف
ہو بھی جاوے تو اس سے فوراً وہ حضرات بعد علم کے توبہ کرتے ہیں اور عقیدہ کا خلاف
اسلام ہونا یہ تو اولیاء اللہ تعالےٰ سے محال ہے۔ جو مسلمان ہی نہیں وہ ولی کیسے ہو سکتا
ہے۔ تو اب دو امر کی تحقیق لازم ہے ایک تو یہ کہ فلاں شخص واقعی ولی ہے یا نہیں دوسرا
یہ قول یا فعل واقعی اس ولی سے سرزد بھی ہوا ہے یا نہیں اگر کسی مسلّم ولی کی طرف ایسا قول
منسوب کیا جاوے جو خلاف شرع ہے تو ہم پر لازم ہے کہ اس قول کی نفی کریں اور
اگر وہ فعل یا قول معتبر ذریعہ سے ثابت ہو جائے تو اس کی کوئی تاویل ایسی کرنی چاہیئے
جو ان کی شان کے مناسب ہو اور شرع شریف کے خلاف نہ ہو یہی وجہ ہے کہ
بعض حضرات سے جو کلمات شطحیہ صادر ہوئے ہیں علماء نے ان کی بھی تاویل فرمائی
اور صحیح اور موافق شرع کے معنے بیان کیے اور یہی فرمایا کہ کلام کا کلمۂ کفر ہونا اور بات
ہے اور قائل پر حکم کفر جاری کرنا امر آخر ہے ؎

کفر گیرد کاملے ملت شود
ہر چہ گیرد علتی علت شود

اکابر کے بعض اقوال جو بظاہر خلاف ہیں انکی تاویل ضرور ہے

مگر یہ ہرگز جائز نہیں کہ اگر کسی بزرگ اور ولی کی طرف کوئی فعل یا قول خلاف شرع منسوب ہو تو نہ ولی کی ولایت کی تحقیق کی جائے نہ صحت روایت کی تفتیش نہ اس کے معنی صحیح پیدا کیے جائیں جو شریعت کے موافق ہوں بلکہ اُس امر خلاف شرع ہی کو موافق شرع کے بنانے کی کوشش کی جائے اور عام اہلِ اسلام کو اُس کی اجازت دی جائے۔

بعد ثبوت ولایت ولی وصحت روایت، اولیاء کے دامن تقدس کو خلاف شرع سے بچانا ضروری ہے جو تاویل حسن سے بطریق احسن حاصل ہے پھر شریعت کے حکم مستحکم کے بدلنے کی فکر کیوں کی جائے۔

اگر کوئی شخص ایک تولہ سنکھیا کھا کر نہ مرے تو یہ کہنا چاہیئے کہ اس کے پاس ضرور کوئی تریاق موجود ہے یا تھوڑی دیر میں ملک عدم کو سفر کرنے والا ہے نہ کہ سنکھیے کو زہر ہی نہ کہا جائے اور سب کو ایک ایک تولہ سنکھیا کھانے کی اجازت دی جائے سنکھیا زہر ہے اور ضرور زہر ہے اُس کا کھانا جان کو تلف کرتا ہے اُس شخص کا نہ مرنا کسی خاص سبب سے ہے جس کا حکم عام نہیں ہو سکتا اس قاعدہ کو ہمیشہ مدنظر رکھنا چاہیئے۔

مے پلاکر ساقیان سامری فن آب میں!
کہتے ہیں جادو سے اپنے آگ دی ہے آب میں

یہ سوال گو ظاہر میں ایک سچا اور سیدھا سا نظر آتا ہے جس کو عوام بلکہ اکثر نام

کے تو اس بھی سرسری نظر میں سوال محض سے زیادہ کچھ نہ سمجھیں گے مگر ہم سے کہئے اور اہل فہم سے پوچھ لیجئے کہ سائل علامہ کا قال بزبان حال کہہ رہا ہے کہ انھوں نے اپنے خیال میں آسمان کے ستارے توڑنے میں کسر باقی نہیں چھوڑی اور دن کو رات اور رات کو دن بنانے میں کچھ اپنی دانست میں کمی ہرگز باقی نہیں رکھی اس میں شک نہیں کہ سائل علامہ نے بڑی غور و فکر کے بعد اقوال اکابر سے اخذ و مسخ کر کے سوال کا ایسا پیرایہ اختیار کیا ہے کہ ان کو یقین ہے کہ ہر کہ و مہ زید کی موافقت پر مجبور ہو گا اور تھوڑا بھی عظمت الٰہی اور محبان اولیاء اللہ جو عقائد الیہ میں ہوا جس نفسانی سے نفور اور محبت اولیاء اللہ میں وساوس شیطانی سے دور ہیں اول تو سکوت کریں گے اور اس بارہ میں قلم اٹھانے سے ڈریں گے اور اگر کسی نے قلم اٹھایا اور زید کا کچھ بھی خلاف کیا تو ہر طرف سے کفر کے فوارے اس پر اس قدر برسیں گے کہ ہوش بھی لیئے نہ دیں گے۔ تماشا قابل دید تو یہ ہے کہ حضرت سائل خوشی میں آکر قول زید کی تحسین و تصدیق کیے بدون نہ رہ سکے جو سائل کا ہرگز منصب نہ تھا حتیٰ کہ قول زید کو آیات و احادیث و اقوال اولیاء کے موافق بتلاتے ہیں اور اس پر تطبیق بین القولین کا حکم لگاتے ہیں ہر چند یہ تطبیق کہ جس پر سائل علامہ کو بہت کچھ ناز ہے حتیٰ کہ اہل حق کو اس کے جواب سے عاجز اور اس کے تسلیم پر مجبور خیال کرتے ہیں کوئی نئی اس زمانہ کی ایجاد کردہ تطبیق ہرگز نہیں۔ اہل فہم جانتے ہیں کہ یہ تو وہی مضمون ما نعبدہم الا لیقربونا الی اللہ زلفا فرمودۂ قرآنی ہے جس کو سلف مخالفین ایسی ہی مواقع میں پیش کیا کرتے تھے مگر ہم صرف اتنی ہی بات سے خوش ہیں کہ سائل علامہ کو اس طرف توجہ تو ہوئی اور تطبیق بین الاقوال کی اس انہماک فی البدعات میں مہلت تو ملی گو تطبیق مذکور تعارض سے بھی بدتر ہے اور

وہی یکطرفہ کاروائی اس تطبیق مزخرف سے بہتر تھی۔ ؎

اگر غفلت سے باز آیا جفا کی
تلافی کی بھی ظالم نے تو کیا کی

خیر اب سنبھل بیٹھئے اور ہماری معروضات کو غور سے سن لیجئے۔

مسئلہ استمداد میں اکابر مختلف نہیں

اس کے بعد عرض ہے کہ استعانت اور استمداد بغیر اللہ تعالےٰ کی چند صورتیں ہیں بعض کا جواز متفق علیہ بعض کا عدم جواز بعض مختلف فیہا۔ لیکن بغور ملاحظہ فرمایا جائے تو سلف میں اختلاف بالکل نہیں معلوم ہوتا جو صورتیں جواز کی ہیں ان کے جواز میں سب متفق اور جو عدم جواز کی صورتیں ہیں، اُن کے عدم جواز میں اختلاف نہیں، ہاں یہ مسئلہ ایک زمانہ سے معرکۃ الآراء ہو گیا ہے اور صوفیائے کرام اور علماء ذوی الاحترام میں اختلاف بتلایا جاتا ہے اس وجہ سے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جواب ایسے علماء کی عبارات سے مستفاد ہو جو شریعت اور طریقت کے جامع اور مسلّم بین الفریقین ہوں اور جن کی شان یہ ہو ؎

در کفے جام شریعت در کفے سندان عشق
ہر ہوس نا کے نداند جام و سندان باختن

بلکہ حضرات مجوزین استعانت و استمداد بالغیر اُن کے کلام سے استدلالات بھی فرماتے ہوں اور وہ خود بھی استعانت و استمداد بالغیر کے قائل تھے

جاتے ہوں۔

استمداد کی پہلی صورت بالاتفاق ناجائز

استمداد و استعانت بالغیر کی ایک صورت تو یہ ہے کہ کسی غیر اللہ تعالیٰ کو چاہے وہ کوئی کیوں نہ ہو کسی امر خاص یا جملہ امور عادیہ جو عادتاً طاقت بشریت میں داخل ہوں یا غیر عادیہ جو عادتاً طاقت بشریہ سے خارج ہوں ہمیشہ اور ہر وقت یا کسی خاص وقت میں بغیر اعطائے الٰہی قادر بالذات سمجھے اور اُس سے امر مقدور میں استعانت و استمداد چاہے یہ استعانت، باتفاق جمیع اُمت ہر صورت، شرک اور کفر تحقیقی کا فرد ہے جس کا زید بھی معترف ہے۔

استمداد کی دوسری صورت بالاتفاق جائز

دوسری صورت، اوّل صورت، کے بالکل برعکس ہے یعنی غیر اللہ تعالیٰ کو چاہے وہ کوئی بھی ہو کسی امر جزئی یا کلی کا قادر بالذات بغیر عطائے الٰہی کے نہ سمجھے بلکہ قادر حقیقی اُسی کو جانے اُس کے بعد استعانت و استمداد ایسے امور میں ہو جو عادیہ ہیں، اور عادتاً حسب جری الاسباب، بندہ کو ان کا فاعل اور مختار کہا جاتا ہو اور شرع میں وہ فعل بندہ ہی کی طرف منسوب ہوتا ہو اور خارج از طاقت بشریہ نہ ہو اور جس سے استعانت کی گئی ہے وہ اہل اسلام تو درکنار مشرکین کے وہم میں بھی اُس کے استقلال کا توہم نہ ہو یہ استعانت بلا کراہت جائز عوام اور خواص جملہ اللہ ہی کے لیے نہیں بلکہ انبیاء علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیائے کرام سے بھی ثابت ہے اور یہ چونکہ ان کا اتفاق

محض بجانب حق ہوتا ہے اس وجہ سے عرفان سے بھی بعید نہیں ہے۔

حضرات انبیاء علیہم السلام نے غیروں سے استمداد کس صورت میں فرمائی ہے

ایسی استعانت اور استمداد جو امور عادیہ میں ہو جس کو استعانت کہنا بھی ظاہری ہے ورنہ در حقیقت وہ غیر سے استعانت ہی نہیں یا بالفرض اگر کسی مرتبہ میں استعانت بالغیر ہو بھی تو چونکہ شرک کا توہم تک بھی نہیں ہو سکتا لہٰذا بلا کراہت جائز اور عرفان و توکل اور اہلِ یقین کے مخالف نہیں اس وجہ سے حضرات انبیاء علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیائے کرام نے بھی غیروں سے اس قسم کی استعانت اور مدد طلب فرمائی ہے۔ جیسے آگ سے استدفاء، پانی سے استبراد طبیب سے طلب دوا اور دیگر اسباب عادیہ سے جو حاجت بشریہ کے تحت میں داخل ہیں مسببات کا ارتباط چنانچہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تفسیر عزیزی میں فرماتے ہیں، لیکن[1] دریں جا باید فہمید کہ استعانت از غیر

---

[1] حضرت شاہ صاحب قدس سرہ العزیز کی اس عبارت میں غور کرنے سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ غیر سے استعانت اس طرح پر کہ اعتماد غیر پر ہو اور غیر کو مظہر عون الٰہی نہ جانے یہ استعانت بالغیر تو مطلقاً حرام اور ممنوع ہے چاہے امور عادیہ میں ہو یا امور غیر عادیہ میں ہو۔ ہاں امور عادیہ میں جو استعانت بالغیر جائز ہے اس میں یہ شرط ہے کہ اعتماد خداوند عالم پر ہو اور غیر کو مظہر عون الٰہی سمجھے اگر امور عادیہ میں بھی اعتماد غیر پر ہو اور اس کو مظہر عون الٰہی نہ جانے تو یہ استعانت بھی حرام ہے۔

یو بر کہ اعتماد بران غیر باشد و او را مظہر عون الٰہی نداند حرام است اگر التفات محض بجانب
حق است و او را یکی از مظاہر عون دانستہ و نظر بکارخانہ اسباب و حکمت او تعالیٰ
دران نمودہ بغیر استعانت ظاہری نماید دور از عرفان نخواہد بود و در شرع نیز جائز و روا ست
و انبیاء و اولیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۷) اور اگر امور غیر عادیہ میں استعانت بالغیر وجہ ثالث کے سوا یعنی صورت رابعہ جو
آگے آتی ہے وہ ہو تو اگرچہ مظہر عون الٰہی ہی سمجھ کر استعانت بالغیر کرے مگر چونکہ توہم استقلال غیر کا ہے
لہٰذا یہ استعانت بالکل حرام ہوگی۔

حضرات مجوزین استعانت بالغیر کا یہ خیال فرمائیں کہ مظہر عون الٰہی سمجھ کر غیر سے مطلقاً استعانت
جائز ہے چاہے امور عادیہ میں ہو چاہے امور غیر عادیہ میں قلت تدبر پر دال ہے۔ بلکہ اگر یوں کہا جائے
کہ ان حضرات کا منشا ئے غلطی ہی ایسی عبارات ہوئی ہیں تو عجب نہیں ہے۔ کیونکہ امور عادیہ میں غیر کو
مظہر عون الٰہی نہ سمجھے گا تو استقلال بالذات لازم آئے گا جو قطعاً حرام اور شرک اور بالاتفاق کفر ہے چونکہ
امور عادیہ میں اسباب کا اسباب ہونا قطعاً ثابت ہے اور تسبب بھی من اللہ تعالےٰ ہے اور
کارخانہ عالم میں اسباب اور مسببات کا مرتبط ہونا ظاہر بلکہ ارتکاب اسباب مامور بلکہ بعض اوقات
میں فرض ہے تو یہ استعانت بالغیر شریعت میں جائز بشرطیکہ اعتماد باری تعالےٰ پر ہو اور غیر کو مظہر عون
الٰہی سمجھے۔ اور امور غیر عادیہ میں اگرچہ غیر کو مظہر عون الٰہی ہی سمجھے اور اس کا تسبب من اللہ تعالےٰ ہی جانے
اور اس استعانت کو استعانت من اللہ تعالےٰ ہی سمجھے مگر چونکہ اول تو اُن کا اسباب ہونا ثابت
نہیں اور اگر ثابت بھی ہو تو دائمی نہیں اور دائمی بھی ہو تو قطعاً نہیں اور اگر قطعاً بھی ہو تو چونکہ توہم استقلال
کیا بلکہ جزم اور قطع اور یقین استقلال کا ہے جو بعینہٖ عقیدہ مشرکین کا تھا اور ہے لہٰذا یہ صورت

نیست بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیرہ ا تفسیر عزیزی

ترجمہ: لیکن اس جگہ ایک امر جاننا چاہیئے وہ یہ ہے کہ مطلق استعانت غیر سے حرام نہیں بلکہ اس طرح حرام ہے کہ استعانت کرنے والا اس شخص پر بھروسہ کرے اور یہ نہ سمجھے کہ حاجت روا خدا ہے اور یہ شخص سبب ظاہری ہے اور اگر ایسا اعتقاد کر کے استعانت ساتھ غیر کے کرے اور اُس غیر کو مظہر عون الٰہی سمجھے سو ایسی استعانت شرع میں جائز اور روا ہے اور انبیاء علیہم السلام اور اولیاء نے بھی اسی طرح کی استعانت ساتھ غیر کے کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۳) شرک اور حرام کا خود مورد ہوگی، صورت اولیٰ گو جائز تھی مگر اہل عرفان کے خلاف معلوم ہوتی تھی تو اس پر ۔ سے شاہ صاحب قدس سرہ العزیز نے فرمایا کہ امور ظاہریہ میں غیر کو مظہر عون الٰہی جانے اور نظر بکارخانہ اسباب وحکمت باری تعالیٰ گو کہ غیر سے استعانت ہو لیکن التفات محض بجانب حق ہو اور غیر اللہ تعالیٰ کی طرف بالکل التفات نہ ہو گو ظاہر میں استعانت بالغیر اس کو کہا جائے چونکہ ظاہر میں غیر ہی سے استعانت ہو رہی ہے۔ لیکن چونکہ التفات محض بجانب حق ہے اور ارتکاب اسباب محض بوجہ امتثال امر ہے اس وجہ سے اس کو استعانت بالغیر کہنا بھی ظاہر ہی کا ہی ہے ورنہ جب غیر کی طرف التفات ہی نہیں تو غیر سے حقیقت میں استعانت ہی کیا ہوئی لہٰذا یہ استعانت بالغیر جائز تو ہے ہی، عرفان اور معرفت اور قرب ولایت اور نبوت کے بھی خلاف نہیں جیسا کہ بظاہر سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کی حکایت سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ مطلق استعانت بالغیر ہی کو چاہے امور ظاہریہ ہی میں کیوں نہ ہو اُس کیفیت خاصہ میں جو اُن پر طاری تھی ایک نستعین کے خلاف خیال فرماتے تھے۔

الحاصل اس عبارت سے یہ دھوکہ ہرگز نہ کھانا چاہیئے کہ مظہر عون الٰہی جان کر غیر اللہ تعالیٰ سے

ہے اور حقیقت میں ایسی استعانت، استعانت بالغیر نہیں بلکہ استعانت خدا کے ساتھ ہے۔

پھر دوسری جگہ ارشاد فرماتے ہیں:

"ویا استعانت بچیزیست کہ توہم استقلال آن چیز در وہم وفہم ہیچ از مشرکین و موحدین نمی گذرد مثل استعانت بمحبوب وغلات در دفع گرسنگی و استعانت بآب وشربت ہا در دفع تشنگی و استعانت برائے راحت بسایہ درخت وامثال آن ودر دفع مرض بادویہ وعقاقیر ودر تعیین وجہ معاش بامیر و بادشاہ کہ در حقیقت معاوضہ خدمت بمال است وموجب تذلل نیست یا باطباء معالج کہ بسبب تجربہ واطلاع از انہا طلب مشورہ است واستقلال متوہم نمی شود پس این قسم استعانت جائز است زیرا کہ این در حقیقت استعانت نیست واگر استعانت است استعانت بخدا است ۱۲ تفسیر عزیزی

ترجمہ: اور یا استعانت ساتھ ایسی چیز کے ہے کہ توہم استقلال اُس چیز کا وہم اور فہم میں کسی شخص کے خواہ مشرک ہو خواہ موحد نہیں گذرتا ہے جیسا کہ استعانت واسطے راحت کے نیچے سایہ درخت وغیرہ کے اور استعانت طرف دواؤں اور بوٹیوں

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۴) مطلقاً امور عادیہ غیر عادیہ میں واقعتاً استعانت جائز ہے بلکہ مطلب فقط یہ ہے کہ امور عادیہ میں استعانت بالغیر جب جائز ہے کہ اعتماد باری تعالیٰ پر ہو اور غیر کو مظہر عون الٰہی سمجھے اور امور غیر عادیہ کا کیا حال ہے ان کو یہاں ذکر نہیں اس کی نسبت دوسری جگہ فرما دیا کہ جب استعانت بالغیر میں غیر کا توہم استقلال بھی ہو تو شرک ہے کما یاتی مفصلاً فانتظروہ ولا تعجل وکن من الشاکرین ۱۲ منہ

کے پیچ دور کرنے بیماریوں کے اور استعانت ساتھ بادشاہ یا امیر کے پیچ تعین وجہ معاش کے کہ حقیقت میں معاوضہ خدمت کا مال کے ساتھ ہے اور موجب تذلل کا نہیں اور ایسے ہی استعانت ساتھ طبیبوں کے اور علاج کرنے والوں کے کہ بسبب تجربہ اور زیادتی واقفیت کے کہ اُن سے طلب مشورہ کی ہے اور استقلال کا وہم نہیں کیا جاتا پس اس قسم کی استعانت بلا کراہت جائز ہے اس واسطے کہ حقیقت میں استعانت نہیں۔

امورِ عادیہ میں استعانت کی تحقیق

اس عبارت سے معلوم ہو گیا کہ جن امور کو باری تعالےٰ نے اسباب ظاہر یہ کے ساتھ مرتبط فرمایا ہے اور وہ اسباب عادتاً طاقت بشریہ کے تحت میں داخل ہیں اور حسب جری عادت، اللہ تعالےٰ اسباب کے متحقق ہونے کے بعد وہ مسببات متحقق ہو جاتے ہیں، اور کسی شخص سے وجود اسباب کے بعد مسببات کا تحقق نہ خارج از طاقت بشریہ ہے نہ اس ظاہری خاص کے تقرب الی اللہ کی دلیل ہوتی ہے بلکہ جیسے ابرار سے وہ افعال سرزد ہوتے ہیں فجار سے بھی اُن کے برابر بلکہ زیادہ ظہور میں آتے ہیں اور دنیا کا کارخانہ ہی بظاہر ان اسباب کے ساتھ مربوط ہے ایسے امور میں استعانت اور طلب مدد چونکہ در حقیقت اس مرتبہ میں استعانت ہی نہیں اور اگر کسی مرتبہ میں ہو بھی تو توہم استقلال غیر کا نہیں بھروسہ خدا ہی پر ہوتا ہے اور اُن کو اسباب عادیہ سمجھتے ہیں جن کا اسباب ہونا قطعاً بطریق عادت ثابت ہو چکا ہے لہٰذا یہ استعانت و استمداد بھی بلا کراہت جائز اور عوام تو عوام خواص الخاص اولیاء اللہ تعالےٰ

اور انبیاء علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بھی بتواتر ثابت ہے۔

انبیاء علیہم السلام و اولیائے کرام نے جو غیروں سے استعانت فرمائی ہے وہ متنازعہ فیہا نہیں

اس مقام پر یہ نکتہ بھی قابل یاد رکھنے کے ہے کہ حضرت شاہ صاحب رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ جس عبارت میں جو حضرات انبیاء علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیائے کرام کی استعانت اور استمداد کو جائز فرماتے ہیں وہ یہ استعانت و استمداد نہیں جس کو زید جائز کہتا ہے زید کا مدعا یہ ہے کہ عامہ اہل اسلام انبیاء علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام و اولیائے کرام سے اپنے حوائج کی مدد چاہیں۔ اور حضرت شاہ صاحب یہ فرماتے ہیں۔

"کہ خود انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام اور اولیائے کرام غیروں سے حوائج بشریہ کی استعانت چاہتے ہیں چونکہ بظاہر ایک نستعین اس کو مقتضی تھا کہ غیر اللہ تعالیٰ سے کسی قسم کی استمداد نہ کی جائے حالانکہ حضرات انبیاء علیٰ نبینا و علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیائے کرام سے استمداد و استعانت دوسروں سے امور عادیہ میں ثابت ہے اور یہ طلب مدد منصب ولایت اور نبوت کے خلاف معلوم ہوتی تھی۔"

چنانچہ حضرت سفیان ثوری رحمتہ اللہ تعالیٰ علیہ کا قصہ جو حضرت شاہ صاحب رحمتہ اللہ علیہ نے اس سے پہلے نقل فرمایا ہے وہ بھی اسی کو مقتضی ہے کہ غیر اللہ تعالیٰ سے کسی قسم کی استعانت نہ کی جائے اس وجہ سے حضرت شاہ صاحب علیہ الرحمتہ

نے اس شبہ کو دُور فرمایا ہے کہ یہ استعانت بالغیر جو حضرات انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام نے دوسروں سے فرمائی ہے وہ بلا کراہت جائز ہے اور توکل اور ایاک نستعین کے مخالف نہیں کیونکہ در حقیقت استعانت ہی نہیں ہے اور حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ کی وہ کیفیت، خاصہ تھی جو ہر وقت نہیں رہتی وہ قابلِ استدلال نہیں ہے۔

حضرت شاہ صاحب مرحوم کا یہ مطلب نہیں کہ عوام جو استعانت اور استمداد انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام اور اولیائے کرام سے کرتے ہیں وہ بلا کراہت جائز اور ثابت ہے اس کا حال انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ آنے والا ہے۔

استمداد کی تیسری صورت بالاتفاق جائز

تیسری صورت یہ ہے کہ کوئی نبی علیہ السلام اعجازاً یا ولی علیہ الرحمۃ کرامۃً اپنی ذات کے لیے یا دوسرے کے لیے کسی خاص شخص یا گروہ سے خاص وقت میں کسی خاص امر کی نسبت یوں فرمائے کہ فلاں شخص فلاں وقت میں جو چاہے یا فلاں کام جب چاہے ہم سے یا فلاں ولی سے چاہے گا تو اُس کا مطلب پورا ہو گا یا ہم پورا کردیں گے۔ اور یہ استمداد جائز ہوتی ہے از قبیل اجبت الزرع البقل کے، یا کسی شخص نے بدوں اجازت و بغیر امر نبی علیہ السلام و ولی علیہ الرحمۃ کے اپنی حالت شوق و بے اختیاری میں بلا قصد سبقت لسانی کے طور پر کسی نبی علیہ السلام یا ولی علیہ الرحمۃ سے استعانت چاہے اور وہ مقدر تھا ہو گیا جس میں نبی اور ولی کو کچھ بھی دخل نہیں بلکہ ممکن ہے کہ اطلاع بھی نہ ہو یا اطلاع بھی ہو اور دخل بھی ہو گر وہی اعجاز یا کرامت کی صورت ہو یا کسی صاحب کشف

کو معلوم ہوا کہ یہ کام جب ہو گا کہ فلاں نبی علیہ السلام یا ولی علیہ الرحمۃ کی طرف توجہ کی
جائے اور اُس میں اس کی ہمت کی ضرورت اظہاراً کرامت یا بطریق تسبب ہو گی
یا محض اظہار کرامت ہی منظور ہو یا مرید حسب استعداد امور تعلیمیہ میں اپنی شیخ سے استمداد
واستعانت حاصل کرے جیسے ظاہری علوم کے تلامذہ اساتذہ سے حاصل کرتے ہیں،
ان تمام صورتوں میں استعانت واستمداد طلب کرنے والا اُس نبی اور ولی اور پیر کو محض
جارحۃ اللہ تعالٰے خیال فرمانے سوائے قدرت باری تعالٰے کے اس کو قادر بالاختیار
اور متصرف نہ سمجھے بلکہ جیسے آفتاب سے نور اور پانی سے برودت حاصل ہوتی ہے
ویسے ہی وہ حضرت بھی درمیان میں سفیر محض ہوتے ہیں اور چونکہ کرامت اور اعجاز میں امور
خارق عادت ہوتے ہیں۔ اس وجہ سے اُس میں طاقت بشریہ کو دخل نہیں ہوتا وہ فعل اللہ
تعالٰے محض معجزۃً وکرامۃً ہوتا ہے اگر وہ نبی علیہ السلام اور ولی علیہ الرحمۃ سبب بھی ہوتا
ہے تو خاص وقت کے لیے پھر یہ بھی نہیں کہ اُن کا سبب ہونا دائمی اور لازمی ہو جیسا کہ
آفتاب اور آگ حرارت کے لیے اور پانی برودت کے لیے کہ یہ اسباب عادیہ
دائمہ یا اکثریہ ہیں بلکہ وہ ایک خاص وقتی بات ہوتی ہے جو شرائط مخصوصہ کے ساتھ مخصوص
ہوتی ہے اُس ولی اور نبی کو بھی اختیار نہیں ہوتا کہ اس کو اُس کے وقت سے یا کیفیت
سے یا جن کے لیے ہوا ہے اُس میں کچھ تغیر کر دے یہ صورت بھی جائز اور خاص شخص
مستعین اور مستعان پر و شرائط مخصوصہ کے ساتھ مخصوص ہے دوسرے اشخاص
کے لیے یہ حکم نہیں اور نہ زید و عمرو میں یہ صورت مختلف فیہا۔

یہ استعانت بھی حقیقت میں استعانت نہیں بلکہ صورۃً استعانت ہے چونکہ
صورت ثانیہ میں تو مستعان پر اسباب عادیہ دائمہ یا اکثریہ میں تو شامل تھا اور

بشرطِ صحت اسباب، مسبب اپنے اسباب سے عادتاً جدا نہ ہوتا تھا اور یہاں تو محض ایک اتفاقی اور بے اختیاری بات ہے نبی علیہ السلام اور ولی علیہ الرحمۃ یا شیخ کامل یا صاحبِ کشف معجزے اور کرامت اور فیضانِ مسترشدین اور کشف تعلقات امور میں کہ کون امر کس بزرگ کی ہمت کے ساتھ وابستہ ہے اسباب دائمیہ یا اکثریہ بھی نہیں پھر یہ استعانت در حقیقت استعانت ہی کیا ہوئی۔

صوفیائے کرام اور اہل کشف اکابر سے اگر کہیں استعانت و استمداد ثابت ہے تو بعض صورتیں صورت ثانیہ اور بعض اس تیسری صورت کے افراد ہیں جو مخصوص ہیں اپنے شرائط اور اوقات اور اشخاص کے ساتھ عام اہل اسلام کو اس استعانت کی نہ گنجائش نہ اجازت زید کا ہاتھ کسی کو نہ دے سکتا ہے نہ پیر راستہ چل سکتا ہے زید کے ہاتھ اور پیر سے اعطاء اور مشی کا سوال امر غیر معقول ہے۔

ہاں زید کی سخاوت دیکھ کر کوئی مجازاً اسی کو مخاطب بنائے یا غلبہ حال مجبور کر دے تو جاننے والے جانتے ہیں کہ یہ سوال زید ہی سے ہے نہ ہاتھ سے اور مخاطب اور متوجہ الیہ حقیقۃً اور معنیً فقط زید ہی ہے ورنہ گوشت و پوست، نہ مسئول منہ ہیں نہ ان میں قدرت نہ ان سے سوال اور استعانت معقول ہاں اگر ہو گا تو انہی سے جن کے وہ جارحہ بنے ہوئے ہیں۔

استعانت بالغیر کی چوتھی صورت جو مختلف فیہا ہے

چوتھی صورت یہ ہے کہ کسی غیر اللہ تعالیٰ حی یا میت کی نسبت یہ عقیدہ ہو کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے اختیار دے دیا ہے اور قدرت کاملہ تامہ عنایت فرمائی ہے کہ وہ

شخص فلاں خاص شے یا ہر شے جو طاقت بشریہ سے خارج ہے یا مطلقاً طاقت
بشریہ سے خارج نہ ہو مگر اس شخص کی طاقت سے باعتبار اسباب عادیہ کے خارج
ہو جس کو جس طرح جس وقت، چاہے دے اور جس کو نہ چاہے نہ دے اب وہ بعد
عطائے الٰہی مستقل ہے، جیسے آنکھ سے جسے چاہے دیکھے جسے چاہے نہ دیکھے
اپنی مملوکہ اشیاء درہم و دنانیر کو جسے چاہے دے جسے چاہے نہ دے آگ کا جلانا
پانی کا ٹھنڈا کرنا۔ آفتاب کا منور کرنا وغیرہ وغیرہ اسباب سے جیسے اُن کے مسببات
عادۃً منفک نہیں ہو سکتے اسی طرح وہ بزرگ بھی جب اس خاص شے یا ہر شے کا کسی کو
اعطاء اور دینے کا ارادہ فرمائے تو ملنا ضرور ہے جس وقت کہیں سے کوئی شخص اس کی
طرف متوجہ ہوتا ہے یا کسی جنگل کوہ بیابان یا آبادی میں ندا کرتا ہے وہ اُس کی توجہ قلبی کو
جانتا ہے، اُس کی آواز کو سُنتا ہے اور جب خداوند کریم نے اُس بزرگ کو یہ قدرت
کاملہ عطا فرمائی تو اب سوال کرنا اور دعا مانگنا بھی اُسی کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے یا مخصوص
نہ ہو مگر چاہے سوال خدا سے بھی کرو لیکن دینے والا وہی غیر ہوگا جیسے حکام ظاہری کے یہاں
کوئی خاص کام کسی کے متعلق کر دیا جاتا ہے تو اس بارہ میں درخواست اسی کے یہاں دی
جاتی ہے اگر حاکم بالادست کے یہاں بھی درخواست دی جائے جس نے وہ اختیارات
اُس کو عطا فرمائے تھے تب بھی درخواست اُسی کے یہاں واپس آتی ہے اور یہ حکم ہوتا
ہے کہ یہ کام اُسی کے متعلق ہے اس کو وہی کرے گا یا اس قدر تنگی نہ ہو بلکہ دونوں جگہ
درخواست لی جائے اور دعا مانگی جاوے اور دونوں جگہ سے برابر مقصد برآری ہو جیسے
ایک امر کو بوجہ کثرت کام کے دو دو حاکموں کے متعلق کر دیا جاتا ہے جیسے میلوں کے وقت
میں کئی جگہ سے ٹکٹ ملتے ہیں اور کثرت مقدمات کی وجہ سے کئی کئی منصف مقرر ہو

جاتے ہیں ایسی صورت ہے۔ جو زید اور عمرو کے درمیان مختلف فیہا ہے اس میں عمرو کا قول حق اور زید کا باطل ہے یہ استعانت بالغیر کی صورت شرک ہے اور عبدۂ اصنام کا اپنے معبودین باطلہ کے ساتھ یہی اعتقاد تھا کہ خدا کی دی ہوئی قدرت سے وہ ہماری حاجت برآری کرتے ہیں اور اس میں اُن کو بالکل اختیار تام ہے اب خدا سے مانگنے اور دعا کرنے کی ضرورت نہیں ہمارا سروکار بلاواسطہ انہیں شرکاء سے ہے یہ اگر راضی رہیں گے تو ہمارا کام چلے گا ورنہ ان کی ناراضی میں تمام کام برباد ہو جائے گا۔

ویعبدون من دون اللہ ما لا یضرھم ولا ینفعھم ویقولون ھؤلاء شفعاؤنا عند اللہ۔

اور بندگی کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے سوا اُس چیز کی جو اُن کو نفع پہنچا سکتی ہے نہ نقصان اور کہتے ہیں کہ یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔

اور،

ولئن سألتھم من خلق السموٰت والارض وسخر الشمس والقمر لیقولن اللہ۔

اور اگر ان سے پوچھے کہ آسمان و زمین کو کس نے پیدا کیا، اور شمس و قمر کو کس نے مسخر کیا ہے تو کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔

اور،

قل لمن الارض ومن فیھا ان کنتم تعلمون سیقولون للہ قل افلا تذکرون۔

اُن سے پوچھئے کہ کس کی ہے زمین اور جو کچھ اس میں ہے قریب ہے کہ کہیں گے اللہ کی ہے تو فرمائیے کہ پھر کیوں نصیحت نہیں پکڑتے۔

اور،

قل من رب السمٰوٰت السبع ورب العرش العظیم سیقولون للّٰہ قل افلا تتقون۔

اُن سے پوچھئے کہ سات آسمانوں کا اور عرش عظیم کا پروردگار کون ہے یہ کہیں گے کہ سب اللہ کے ہیں تو کہئے کہ پھر کیوں نہیں تقویٰ کرتے۔

مشرکین کی استعانت آلہہ باطلہ سے یہی صورت البعہ تھی جو مجوزین استعانت بالغیر کا اعتقاد ہے

کفار باوجود خدا کی عظمت وجلال کے قائل ہونے کے بھی شرکاء کی عبادت کیوں کرتے تھے یہ وجہ نہ تھی کہ ان کو بغیر اعطائے الٰہی کے کسی امر پر قادر بالذات جانتے تھے۔ بلکہ وہ جو کچھ اُن میں اعتقاد کرتے تھے باعطائے الٰہی جانتے تھے۔ چنانچہ ان کا تلبیہ:

"لبیک لبیک لا شریک لک، لبیک الا شریکا ھو لک تملکہ وما ملک"

اس کا شاہد ہے جب سب کا خالق باری تعالیٰ ہی کو تسلیم کرتے تھے تو اُن کی قدرت ذاتی کیسے ہو سکتی تھی یا اس کا اعتقاد کس طرح کر سکتے تھے مگر چونکہ اپنے تمام کاموں کا سروکار انہیں کے ساتھ وابستہ اعتقاد کر رکھا تھا اس بنا پر وہ خدا کی تعظیم نہیں کرتے تھے جتنی اپنے معبودین باطلہ کی نہ خدا سے اس قدر ڈرتے تھے جس قدر اپنے شرکاء سے۔

یہی حال آج کل اہل بدعت کا ہے روافض چاہے خدا کا نام برسوں نہ لیں مگر اٹھتے بیٹھتے، چلتے پھرتے، حاجت اور مشکل کے وقت یا علی یا علی کے نعرے مارتے

ہیں اور اُن کو پورا مشکل کشا سمجھتے ہیں گو یہ ضرور جانتے ہیں کہ اُن کو یہ عہدہ مشکل کشائی کا خدا ہی نے دیا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس

اہل بدعت بزرگوں کا ادب و تعظیم ڈر کی وجہ سے کرتے ہیں نہ محبت کی بنا پر

دوسرے اہل بدعت کا حال بھی ظاہر ہے کہ ہزار ہا کام خلاف شرع کریں پرواہ بھی نہیں ہوتی اور اگر کسی بزرگ کے مزار کی طرف سے بے سلام کئے ہوئے گذر جائیں تو سمجھتے ہیں کہ آج ہی گھر میں آگ لگا دیں گے، بیٹا مار دیں گے، تعزیوں اور قبروں پر جس قدر عاجزیاں اور خشوع خضوع کے کلمات استعمال ہوتے ہیں خدا سے خشیت اور خوف ظاہر نہیں کیا جاتا وجہ یہی ہے کہ جب بزرگوں کو حاجت روا اور مختار کارخانہ خداوندی کا عقیدہ کر لیا ہے اور خداوند عالم نے اب اُن کو دی ہوئی قدرت کی وجہ سے مختار کل متعلق امور تکوینیہ کا بنا دیا ہے آرام و تکلیف و رنج و راحت، جنت و دوزخ، کفر و اسلام سب اُنہیں کے اختیار میں ہے تو اب اُن سے جس قدر بھی ڈریں اور خوف کریں بجا ہے

اہل شہر جس قدر شہر کے پولیس اور تحصیلدار سے ڈرتے ہیں جنرل اعظم اور وائسرائے

لے یہ مطلب نہیں ہے کہ تمام اہل بدعت ایسا ہی کرتے ہیں بلکہ اکثر بالخصوص عوام اور غالی۔ کوئی صاحب اپنے اوپر قیاس فرما کر واقع ہی کا انکار نہ فرما دیں ۱۲ منہ

سے خوف نہیں کرتے ۔ یہی عقیدہ مشرکین عرب کا تھا مانعبدھم الا لیقربونا الی اللہ زلفا ۔

سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کو مستقل بالذات نہیں سمجھتے تھے بلکہ اُن کے پاس جو

کچھ بھی تھا خداوند عالم کا ہی دیا ہوا عقیدہ رکھتے تھے ۔ چنانچہ آیات سابقہ سے ظاہر

ہے کہ اُس کو خالق السموات والارض وغیرہ سمجھتے تھے اور یہی وجہ ہے کہ کڑے وقت

میں اُسی کو پکارتے اور اُس سے دُعا مانگتے تھے ؛

واذا رکبوا فی الفلک دعوا	اور جب کشتیوں میں سوار ہوتے تو اللہ تعالیٰ ہی کو
اللہ مخلصین لہ الدین ۔	پکارتے تھے خلیص لہ الدین ۱۲ منہ

افسوس ہے آج کل کے استعانت بالاولیا کرنے والوں پر کہ کڑے سے کڑے

اور نہایت ہی مشکل کے وقت ، بھی خدا سے استعانت نہیں کرتے بلکہ معاذ اللہ ، جب

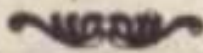
خداوند عالم کو مجبور جانتے ہیں یا یہ کہ وہ اس کام کو نہ کرے گا تو بزرگوں کی طرف ، اور زیادہ

توجہ و استعانت اور استمداد کرتے اور نذور و منتیں غیر اللہ تعالیٰ کے مانتے ہیں ۔

اس کا مطلب کوئی صاحب یہ نہ سمجھیں کہ نعوذ باللہ العظیم انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السّلام اور

اولیائے کرام اور بتوں کو برابر کر دیا غرض یہ ہے کہ عقیدہ مذکورہ جب بتوں اور جنّات ، اور

شیاطین وغیرہ معبودین کفار کے ساتھ شرک ہوا تو انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام کے ساتھ

بھی ضرور شرک ہوگا ۔

عوام اہل قبور کو مستقل سمجھ کر استعانت کرتے ہیں اور یہ حرام ہے

اب ثابت کرنا یہ ہے کہ ایسا عقیدہ کہ انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام اور اولیاء کرام کو خدا نے قدرت عنایت فرما کر ان کو اب مستقل اور مختار بنا دیا ہے عوام اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے بھی یا نہیں اور ہے تو کیا حکم ہے حرام یا جائز سو آج کل تو عوام کیا خواص بھی اکثر اس عقیدہ میں مبتلا ہیں مگر چونکہ وعدہ جواب اکابر کے کلام سے ہے اس وجہ سے حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز ہی کا کلام پیش کرتا ہوں:

"نعم اگر زائران اعتقاد کنند کہ اہل قبور متصرف و مستبد و قادر اند بے توجہ بحضرت حق والتجا بجناب وے تعالیٰ چنانچہ عوام و جاہلان و غافلان اعتقاد دارند و چنانچہ میکنند آنچہ عوام و جہلہ مشغولند در وے از تقبیل قبر و سجدہ و مرا کز او و نماز بسوئے وے و جز آن از آنچہ منہی و تحذیر شدہ است این اعتقاد و این افعال ممنوع و حرام خواہد بود و فعل عوام اعتبار ندارد و خارج بحث است و حاشا از عالم شریعت و عارف باحکام کہ اعتقاد کند این اعتقاد را و این فعل را بکند۔"

ترجمہ: ہاں اگر زیارت قبور کرنے والے اعتقاد کریں کہ اہل قبور متصرف اور مستقل اور قادر ہیں۔ اور حق جل و علا شانہ کی طرف توجہ اور اس کے جناب میں التجاء ہو یعنی سوال خداوند عالم سے نہ ہو بلکہ اہل قبور سے ہی سوال کیا جائے اور

اُن کے وسیلہ سے خدا سے نہ مانگے بلکہ اہلِ قبور ہی سے التجا کرے ، چنانچہ عوام اور جاہل اور غافل یہ اعتقاد رکھتے ہیں اور چنانچہ کرتے ہیں وہ اُمور جو حرام اور ممنوع ہیں دین میں ۔ مثلاً قبر کو بوسہ دینا ، قبر کو سجدہ کرنا ، اُس کی طرف نماز پڑھنا ۔ اور اُن کے سوا اور امور جن سے شریعت نے نہی فرمائی اور اُن کے کرنے سے منع فرمایا ۔ یہ اعتقاد اور تمام افعال ممنوع اور حرام ہوں گے ۔ اور عوام کے فعل کا اعتبار نہیں اور بحث سے خارج اور عالم اور احکامِ شریعت کے عارف سے بہت بعید ہے کہ یہ اعتقاد رکھے اور یہ فعل کرے ۔"

ایک تو اس عبارت سے یہ مفاد ہوا کہ شیخ علیہ الرحمۃ کے وقت تک ایسے عالم نہ تھے کہ جو اہلِ قبور اور انبیاء علیٰ نبینا وعلیہم السلام اور اولیائے کرام کو مستقل خیال کریں مگر شیخ علیہ الرحمۃ نے اپنے نفسِ مقدسہ پر قیاس فرمایا یہ خیال نہ فرمایا کہ مسلمانوں کی بدقسمتی سے ایسے علماء بھی پیدا ہونے والے ہیں جو اس اعتقاد حرام و ممنوع کو عین ایمان و تعظیم انبیاء و اولیاء علیہم السلام خیال کر کے اس اعتقاد کی دعوتِ عام فرمائیں گے اور جو اس حرام اعتقاد سے بچے اور بچائے گا ۔ اُسی کو گمراہ اور بے دین اور اہلِ سنت والجماعت سے خارج اور غیر مقلد وہابی کہیں گے ۔

دوسری وہ استمداد اور استعانت با اولیاء جس کو صوفیائے کرام نے جائز فرمایا تھا جس کو شیخ علیہ الرحمۃ اس عبارت کے بعد یوں بیان فرماتے ہیں :

"و آنچہ مروی و محکی است از مشائخ عظام اہلِ کشف و استمداد از ارواحِ کمل و استفادہ ازاں خارج از حصر است و مذکور است در کتب و

رسائل ایشاں و مشہور است میان ایشاں حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنم کہ منکر و متعصب سود نکند اورا کلمات ایشاں عافانا اللہ من ذلک سخن دریں جا از وجہ علم و شریعت است ۔

ترجمہ: مشائخ عظام اہل کشف سے جو کاملین کی ارواح سے استمداد اور استفادہ کے باب میں روایات و حکایات ہیں وہ احاطہ سے باہر اور اُن کے رسالوں اور کتابوں میں مذکور و مشہور ہیں ذکر کی حاجت نہیں کہ منکر متعصب کو اُن کے کلمات مفید نہیں، خدا ہم کو اس سے محفوظ رکھے۔ یہاں تو گفتگو علمی اور شرعی ہے کہ شریعت سے بھی ثابت ہے یا نہیں ؟

اس استمداد و استعانت سے جو مراد ہے وہ تو خدا چاہے آئندہ عرض ہو گی۔ یہاں یہ عرض کرنا ہے کہ اس استعانت کا یہ نتیجہ ہوا کہ جہال اس درجہ تک پہنچے کہ اہل قبور کو مستقل خیال کر کے صدہا افعال ممنوعہ اور محرمہ میں مبتلا ہوئے کہ قبور کو سجدہ بھی کیا بوسہ بھی دیا اُن کی طرف نماز بھی پڑھی ان امور محرمہ کو تو شیخ علیہ الرحمۃ نے صراحتہً بیان فرما دیا اور کلمۂ جنتر اُن میں غالباً قبروں کا طواف اُن کے نذور عرس عرضیوں کا لکھ کر لٹکانا وغیرہ امور منہیہ ہوں گے ۔

عوام کا اس درجہ تک ایک امر مختلف فیہ کی وجہ سے گمراہ ہونا بے شک اُس کے عدم جواز کے فتویٰ کا موجب ہے ۔ چہ جائیکہ اب وہ علماء جو اپنے کو شریعت غرا کا مالک خیال فرماتے ہیں وہ شیخ علیہ الرحمۃ کے جہلاء سے بھی دو چار قدم آگے بڑھے ہوئے ہیں تو استعانت و استمداد بالاولیاء کے جواز کی کیا صورت ہو سکتی ہے جس کا عام فتویٰ دیا جائے وذلک اردناہ ۔

تیسرے جس استقلال کو شیخ علیہ الرحمۃ حرام اور ممنوع فرماتے ہیں اگر اس سے مراد استقلال عطائی ہے یعنی بزرگوں کو استقلال جو حاصل ہوا ہے وہ بعد اعطائے الٰہی حاصل ہوا ہے اور اسی استقلال کو شیخ علیہ الرحمۃ حرام اور ممنوع فرماتے ہیں

تب تو مطلب صاف ثابت ہو گیا کہ مسلمان ایسا عقیدہ رکھتے بھی ہیں اور یہ عقیدہ حرام اور ممنوع بھی ہے اور اہل قبور سے استمداد اور استعانت بھی حرام ہے

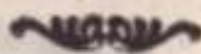
الحمد للہ تعالیٰ کہ اعتقاد عوام اور پھر حرمت بھی کلام شیخ علیہ الرحمۃ ہی سے ثابت ہوئی جن کا کلام اہل استمداد نہایت خوشی سے پیش کیا کرتے تھے اور چونکہ اس استعانت اور استمداد کا دارو مدار یہی استقلال تھا جب اس استقلال کا اعتقاد ہی حرام ہوا تو جو اس پر متفرع ہے وہ بھی حرام ہو گا اس تقدیر پر اگر شیخ علیہ الرحمۃ کی تصریح سے قطع نظر بھی کیا جائے تب بھی یہ امر ثابت ہو گیا کہ استعانت و استمداد بالاولیاء و غیرہم جو زید و عمرو کے درمیان مختلف فیہا ہے وہ شیخ علیہ الرحمۃ کے نزدیک حرام اور ممنوع ہے۔ اور یہی مقصود تھا۔

اور اگر شیخ علیہ الرحمۃ کی مراد استقلال سے وہ استقلال ہے کہ بغیر اعطائے الٰہی انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السّلام و اولیاء کرام کو مستقل سمجھا جاوے تو اوّل تو وہ عقیدہ اہل اسلام کا بیان فرماتے ہیں اور مسلمان تو مسلمان یہ عقیدہ تو مشرکین عرب کا بھی نہ تھا لہٰذا یہ احتمال نا ممکن ہے۔

فتویٰ میں اعتبار عامہ اہل اسلام کا ہے

اگر بالفرض تسلیم بھی کر لیا جاوے کہ مراد یہی استقلال بغیر اعطائے الٰہی ہے تو ثابت ہو گیا کہ استعانت اور استمداد سے جہلا کا عقیدہ اس درجہ کو پہنچ گیا کہ بزرگوں کو اہل اسلام اس قدر مستقل سمجھنے لگے جو صریح شرک اور کفر حقیقی ہے اور مشرکین جہاں بھی اس درجہ تک نہ پہنچے تھے تب بھی فتویٰ یہی ہو گا کہ اس استعانت کو عموماً ممنوع اور حرام کہا جاوے اس واسطے کہ فتوے میں عام اہل اسلام کا اعتبار ہوتا ہے نہ خواص کا اور اگر خواص ہی کا اعتبار ہو تو عوام کو ضرور فتویٰ حرمت و کفر ہی کا ہو گا۔

رہا حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کا یہ فرمانا کہ عوام کا اعتبار نہیں اس کا اول تو یہ جواب ہے کہ حضور سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلم نے جو بناء کعبہ کو بنائے خلیل علیہ السلام پر بنا نہیں فرمایا تھا اس کی وجہ فتنۂ عوام ہی تھی یا خواص کی طرف نعوذ باللہ کچھ خیال تھا۔ دوسرا جواب اس کا اور بھی انشاء اللہ آنے والا ہے جہاں صوفیائے کرام کی مراد استعانت بالغیر سے بیان کی جاوے گی۔

ہاں یہ بات کہ اس تقدیر پر استقلال عطائی اور بزرگوں اور انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام کو بعد عطائے قدرت عرضی کے مختار تام سمجھنا بھی حرام اور شرک ہے اس کا بطلان باقی رہا۔

کسی شے کے محض امکان عقلی سے اس کا عقیدہ کر لینا جائز نہیں

سو ظاہر ہے کہ اقوال زید یہ ثابت کرے کہ کسی نبی یا ولی کو یہ مرتبہ کسی خاص یا مطلق امور کی نسبت علی جہت الاستمرار والدوام دیا گیا ہے اگر کوئی دلیل عقیدۂ مذکورہ کو مثبت ہوگی، تب اس کا جواب ہمارے ذمہ ہوگا فقط امکان عقلی سے زید کا عقیدہ ثابت نہیں ہو سکتا جب تک امکان شرعی بلکہ وجود شرعی جس طریقہ سے کسی شے کا عقیدہ ہونا ثابت ہو بیان نہ کریں فقط یہ کہہ دینا کہ جو لوگ استعانت کرتے ہیں ان کی مرادیں پوری ہوتی ہیں اگر یہی دلیل کافی ہے تو تمام مشرکین کی استعانت اپنے معبودوں کی نسبت بھی ثابت ہو جائے گی کیونکہ مرادیں کم و بیش سب کی پوری ہوتی ہیں اور سب مرادیں کسی کی بھی پوری نہیں ہوتیں۔

لیکن خیر تبرعاً یہ عرض ہے کہ امور ذیل سے عقیدہ مذکورہ کا بطلان ثابت ہوتا ہے تمام انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام کو یہ مرغوب تھا کہ جمیع خلق اللہ ہدایت پا کر اسلام میں داخل ہو توحید سے مشرف ہو مگر ہر نبی علیہ السلام کی کامیابی ظاہر ہے پس اگر انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام کو قدرت عنایت فرمائی جاتی کہ وہ جس کو چاہیں ہدایت فرما دیں تو تمام عالم آج توحید سے لبریز ہوتا اور کسی کو کیا کہیئے سید الانبیاء علیہ التحیۃ والثناء کے حالات طیبات کو نظر فرمایئے کہ ابو طالب کے ایمان میں کس قدر کوشش بلیغ فرمائی مگر:

اِنَّكَ لَا تَهْدِیْ مَنْ اَحْبَبْتَ۔ | بیشک تو نہیں ہدایت کر سکتا جس شخص کو دوست رکھے ۱۲ منہ

نازل ہوا اس کے بعد بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ فخرِ عالم صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو اختیارِ کلی مرحمت ہو چکا تھا۔

اگر اس میں بھی کلام ہے تو،

لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ اَلَّا يَكُوْنُوْا مُؤْمِنِيْنَ۔ — آپ اُن کے مومن نہ ہونے پر شاید اپنی جان کو ہلاک کر دیں گے ۱۲ منہ

اور ، وَمَا اَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِيْنَ۔ — نہیں اکثر آدمی اگرچہ تو خواہش کرے ایمان لانے والے ۱۲ منہ

کی تلاوت فرمایئے اگر فخرِ عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو تمام کائنات کا مالک بنا کر مختارِ کل بنا دیا تھا تو پھر آج کل مسلمانوں پر طرح طرح کی تباہی اور بربادی اور فسق و فجور میں ابتلا ہے وہ کیوں ہوتا اگر اس کی بھی کوئی تاویل بتائی جاوے کی گو مقبول نہ ہو کیونکہ آپ کو قدرت کاملہ اور اختیارِ تامہ باعطائے الٰہی ہو پھر بھی آپ بہبودیٔ اُمت کو اختیار نہ فرمائیں کچھ میں نہیں آتا۔ تو یوم عرفہ عرفات وغیرہ پر، جو حجۃ الوداع میں دعائیں فرمائی تھیں اُن میں سے بعض قبول نہیں ہوئیں باوجود اختیارِ تام کلی وجزئی کی دعا مانگنا پھر بھی قبول نہ ہونا اس کے کیا معنے۔

غیر اللہ نفع وضرر کے مالک نہیں

علیٰ ہذا القیاس حضرت نوحؑ اور حضرت یعقوب علیٰ نبینا وعلیہما السلام کا قصہ بھی قرآن شریف میں مذکور ہے کیا؛

قُلْ اِنِّیْ لَآ اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَّلَا نَفْعًا۔ — فرما دو بے شک میں تمہارے ضرر و نفع کا مالک نہیں ہوں ۱۲ منہ

اور:

قُلْ لَّآ اَمْلِكُ لِنَفْسِيْ نَفْعًا وَّ لَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰهُ ۔

فرما دو میں اپنے نفع اور ضرر کا مالک نہیں ہوں مگر جو خدا چاہے ۱۲ منہ

وغیرہ آیات بھی نفی قدرت کاملہ و اختیار تام و ملک تام امور خارجہ عن الطاقت البشریت میں صریح دلائل نہیں؟

ان آیات کے یہ معنی بیان فرمانا کہ ان میں نفی ملک و اختیار و نفع و ضرر بالذات کی مراد ہے ایسی لغویات ہے کہ کوئی عاقل بھی تسلیم نہیں کر سکتا۔ کیونکہ دفع ضرر و جلب منفعت کے لیے تو مطلقاً مالک ہونا چاہیئے چاہے بالذات ہو یا باعطاء غیر کسی حاکم با اختیار سے کوئی مستغیث اپنی مدد چاہے اور وہ یہ جواب دے کہ مجھ کو اختیار ذاتی نہیں بلکہ بوجہ ملازمت شاہی اختیار ملا ہے تو وہ غریب جواب میں یہی عرض کرے گا کہ حضرت میرا کام تو آپ کے اختیار سے وابستہ ہے چاہے آپ کو کسی سے اختیار ملے آپ اس اختیار کو صرف کیوں نہیں کرتے پس ظاہر ہو گیا کہ آیات سے مراد یہ ہے کہ آپ اپنے نفع و ضرر کا مالک نہ ہونا بیان فرما دیجئے۔ اور چونکہ کوئی مخلوق مالک بالذات نہیں ہو سکتا نہ اس کا کوئی مسلم و مشرک معتقد تھا اس وجہ سے اس احتمال کو بیان کرنا بھی فضول ہے ملک مطلق کا احتمال تھا اسی کی نفی مطلقاً کے ضمن میں فرمائی گئی ہے اور جہاں کہیں آپ[1] کی قدرت و اختیار وغیرہ کو بیان کیا ہے وہ وہی اعجازاً ہے یا جارحۃ اللہ ہونے کے طور پر ہے جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے ان دلائل کے بعد بھی یہ کہنا کہ

---

[1] صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ منہ

میں تو مالک ہی کہوں گا کہ ہو مالک کے حبیب!
یعنی محبوب و محب میں نہیں میرا تیرا

صریح شریعت کا مقابلہ نہیں تو اور کیا ہے۔

اور اگر تاویل ہی کو دل چاہتا ہے اور بالذات اور بالعرض ہی کا فرق کافی ہے تو:

ان الذین یعبدون من دون الله لا یملکون لکم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه	بے شک جو لوگ بندگی کرتے ہیں سوائے اللہ کے نہیں مالک وہ تمہارے لیے رزق کے پس اللہ ہی سے رزق طلب کرو اور اسی کی بندگی کرو ؀

اور:

یعبدون من دون الله ما لا یضرهم ولا ینفعهم ویقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله۔	اور بندگی کرتے ہیں وہ ماسوا اللہ کے جو نہ ان کو ضرر پہنچا سکیں نہ نفع اور کہتے ہیں کہ یہ ہمارے لیے اللہ کے نزدیک شفیع ہیں ؀

پس اگر مشرکین کی طرف سے بھی یہی جواب دیا جاوے کہ آلہہ باطلہ بالذات نفع و نقصان اور رزق روزی کے مالک نہ تھے۔ باعطائے الٰہی مالک تھے۔ ان آیات میں مطلق ملک کی نفی نہیں ہے بالذات کی نفی ہے تو جواب کیا ہوگا آپ کے لیے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بے شمار فضائل ثابت ہیں ان کا انکار نہیں۔

غرض یہ ہے کہ یہ عقیدہ کہ آپ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر شے کے مختار کل اور مالک تام ہیں یا دوسرا کوئی ایسا شخص ہے ثابت نہیں اگر ثابت ہے تو دلیل بیان کیجئے۔ کسی امر غیر ثابت کی نفی کرنا تنقیص نہیں ہے ورنہ اگر کوئی فخر عالم صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو خدا نہ کہے تو بڑا کافر ہی ہو کیونکہ ایسے وصف کامل کی نفی کرتا ہے جو تمام صفات کا جامع ہے یا ہے

کہ جو فضائل آپ کے لیے ثابت ہیں ان کا انکار بے شک تنقیص شان والا ہے۔ تاہم
اگر بالفرض تسلیم بھی کیا جائے کہ حضرات انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام اور اولیاء کرام کو
باعطائے باری تعالیٰ کل کو یا بعض کو تصرفات پر کلیۃً قدرت تامہ کا .. دائرہ حاصل ہے
وہ اب قادر تام اور مستقل مالک اور مختار ہیں جس کو جو چاہیں دیں اور جو چاہیں نہ دیں۔ اسی بناء پر
اُن سے استعانت اور استمداد صحیح۔ اور چونکہ اُن کو یہ قدرت باعطائے الٰہی ملی ہے اس
وجہ سے اُن سے ۔۔۔ استعانت بعینہٖ خدا ہی سے استعانت ہے گو سوال حقیقۃً اُنہیں
سے ہو اور ایاک نستعین کے بھی مخالف نہیں۔ تو دو امر قابل جواب ہیں۔

اوّل یہ کہ ملائکہ علیہم السلام کو امور تکوینیہ پر قدرت و تصرف باعطائے الٰہی ثابت
ہے تو کیا کسی آیت یا حدیث میں یا کسی نبی یا ولی کی دعا ایسی ثابت ہے جس میں انھوں نے فرشتوں
سے استعانت اور طلب مدد کی ہو اے ملک السحاب بارش برسا، اے ملک موکل
بارحم مجھے لڑکا دے یا لڑکی، لڑکی کا بدلہ دے، اے میکائیل مجھ کو رزق دے، اے فلاں
فرشتے میرا فلاں کام ایسی طرح کر دے۔ اگر انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام یا اولیائے کرام کو
امور تکوینیہ خارج از طاقت بشریہ میں تصرف اور قدرت ثابت ہوگی تو ان کے برابر
یا کم یا زیادہ ہی مان لو مگر جب اُن سے استعانت نہیں تو اوروں سے کیسے جائز
ہوگی۔

دوسرے یہ کہ جب یہ عقیدۂ شرک اور کفر نہیں تو اگر کوئی یہی عقیدہ .. سات .. ...
اور ارواح خبیثہ و ملائکہ و روحانیات کواکب وغیرہ کے ساتھ رکھے جیسے مشرکین عرب
اپنے باطل معبودوں کے ساتھ رکھتے تھے تو یہ عقیدہ بھی شرک ہوگا یا نہیں اگر ہوگا
تو وجہ فرق کیا ہے اور نہیں تو پھر شرک کیا ہے ... بیان ہو۔

یہ امر آخر ہے کہ چونکہ ان کے لیے یہ قدرت و تصرف باعطائے الٰہی کسی دلیل سے ثابت نہیں لہٰذا یہ عقیدہ غلط ہوگا مگر یہ تو نہیں کہ جو عقیدہ غلط ہو تو اُس سے آدمی کافر بھی ہو جائے تو اُس کو کوئی مشرک کیسے کہہ سکتا ہے اور یہاں تو جنات اور شیاطین اور ارواح خبیثہ و روحانیات کواکب کے لیے قدرت تصرف واثر بھی ثابت ہے تو ان اشیائے مذکورہ سے استعانت کرنے والے اگر زید کے نزدیک کافر و مشرک ہیں تو وجہ فرق کیا ہے کہ بزرگوں سے اسی طرح استعانت کرنے میں شرک نہ ہو۔ اور اگر زید اپنی دریا دلی سے اُس کو بھی شرک نہ کہے۔ تو چونکہ انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام و اولیائے کرام کو جو کچھ بھی قدرت و تصرف ملا ہے بدیں وجہ اُن سے استعانت و استمداد بعینہٖ خدا ہی سے استعانت بھی جاوے گی اسی طرح اگر کوئی ان بزرگوں کی عبادت بھی کرنے لگے اور چونکہ عبادت میں تذلل مقابلہ میں عظمت کے ہوتا ہے اور ان حضرات کی عظمت خدا ہی کی دی ہوئی عظمت ہے تو خدا داد عظمت و تصرف کے مقابلہ میں جو ذلت و خشوع و عبادت کی جاوے گی وہ بھی خدا ہی کی عبادت ہوگی اور یہ سمجھ کر اس عبادت کو خدا ہی کی عبادت سمجھے۔ چنانچہ مولوی احمد رضا خان صاحب فرماتے ہیں:

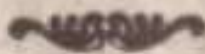
"اے عزیز اصل کار یہ ہے کہ محبوبان خدا کے لیے جو تواضع کی جاتی ہے وہ درحقیقت خدا ہی کے لیے تواضع ہے۔" (انوار ص ۴۸)

اور قرآن شریف میں جس قدر بھی عبادت غیر اللہ تعالیٰ کی نفی وارد ہوئی ہے اس سے مراد وہی عبادت ہو جس میں غیر اللہ تعالیٰ مقصود بالذات ہو اور اس کی عبادت کو خدا کی عبادت نہ سمجھے۔ ما نعبدہم الا لیقربونا الی اللہ زلفیٰ۔ میں بھی جن لوگوں کا بیان کیا ہے گو وہ عبادت بغرض تقرب الی اللہ کرتے تھے مگر چونکہ اس عبادت

کو وہ لوگ عبادت اصنام ہی سمجھتے تھے لہذا شرک اور کفر ہوئی اگر اس عبادت کو عبادت
الٰہی سمجھتے تو ہرگز مخالف نہ ہوتے ایسی عبادت کی نہ جب ممانعت تھی نہ اب ہے
تو اس شبہ کا جواب زید کیا دے سکتا ہے۔

اگر کوئی شخص جس قدر صفات الٰہیہ ہیں اس کا کسی ذات کو مظہر تام عقیدہ کرکے اُس سے
سوال، دعا، التجا، استعانت وغیرہ کرے اور اُس کی عبادت اور اس سے استعانت کرے
اور اس کو عین عبادت و استعانت الٰہی سمجھے۔ بلکہ استعانت بالغیر کے قائلین نے یہ
سب کچھ کرکے دکھا دیا مشرکین اپنے معبودوں کی کیا عبادت کرتے تھے یہی کہ ان کے
نام پر قربانی ہوتی تھی، یہاں بھی پیروں کے نام پر قربانی ہوتی ہے فقط لوگوں کی وجہ سے
ذبح کے وقت بسم اللہ اکبر کہہ دیتے ہیں مگر اُن کا دل خوب جانتا ہے کہ اراقۃ دم اور
ذبح کرنے سے پیروں کا خوش کرنا مقصود ہے یا نہیں وہ لوگ اُن سے التجا کرتے
تھے حوائج مانگتے تھے، دعا کرتے تھے، حاجت کے وقت ان کے نام کی نذر
کرتے تھے، اُن کو سجدہ کرتے تھے، ان سے اس قدر ڈرتے تھے کہ خدا سے بھی نہیں
ڈرتے تھے، آج کل کے قبر پرست اور پیر پرست بھی سب کچھ کرتے ہیں۔ بلکہ وہ لوگ
تو اذا رکبوا فی الفلک دعو اللہ مخلصین لہ الدین پر عمل کرتے تھے یہ اُن
سے بھی اس بارہ میں بدتر ہیں کہ جس قدر تکلیف زیادہ ہو غیر اللہ کی طرف توجہ بھی زیادہ ہوتی
ہے کیونکہ مشرکین عرب نے تو بعض کام خدا ہی کے متعلق سمجھ رکھے تھے اور اُن صاحبو
نے تو خدا کے ساتھ کوئی کام بھی مخصوص نہ رکھا جس میں خاص اُسی سے استعانت اور
طلب کریں خدا بزرگوں کو سب کچھ دے چکا ہے اور اپنی خدائی کا مختار عام کر چکا اب
کوئی کام رہا ہی نہیں جو مختار عام کی قدرت سے خارج ہو آپ کی تصویر نماز میں سامنے

رکھتے ہیں پیروں کی پوری اور کامل تصویروں کو گھر میں رکھتے ہیں۔ جس جگہ تصویر ہوتی ہے
اُس گھر میں ایسے خضوع و خشوع سے داخل ہوتے ہیں کہ مسجد شریف میں وہ خوف نہیں
جھوٹا بات کرنے میں تصدیق کے لیے تصویر کی طرف اشارہ کرتے ہیں آپ موجود ہیں
میں کیسے جھوٹ کہہ سکتا ہوں تو اس عقیدہ کے کفر و شرک ہونے کی کیا دلیل ہے اور
اگر یہ بھی شرک نہیں تو زید کے لیے اب کون سی صورت شرک کی ہے کیا کسی فرضی غیر واقع شرک
سے قرآن شریف بھرا ہوا ہے انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام اگر یہی بالذات اور بالعرض کا گر
مشرکین کو بتا دیتے تو آج تمام عالم موحد ہی نظر آتا۔

اس عقیدہ کی بناء پر یہ بھی لازم آتا ہے کہ خدائے ذوالجلال محض ایک فلسفی معزول
شدہ خدا ہو جائے۔ معاذ اللہ تعالیٰ منہ کیونکہ جب تمام عالم میں جو کچھ ہو رہا ہے تمام
انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام اور اولیائے عظام ہی کی قدرت عرضی سے ہو رہا ہے تو خدا
نے کیا کیا اور کیا کرتا ہے اگر یہ کہو کہ بزرگوں کی قدرت بھی خدا ہی کی قدرت ہے اسی
کی قدرت کا مظہر ہے تو فلاسفر بھی تو یہی کہتے ہیں کہ ممکنات میں بالذات کچھ نہیں جو کچھ
ہے واجب ہی کی طرف سے فیض ہے عقول عشرہ کا قدم ملطان کا صدور بالاضطرار باہل
گفتگو فقط اس میں ہے کہ ان کو واجب تعالیٰ نے جو قدرت عطا فرمائی ہے اس سے انہوں
نے تمام عالم کو پیدا کیا اور اب جو کچھ ہو رہا ہے اُسی قدرت کا کرشمہ ہے یہ عقیدہ
زید کے نزدیک شرک اور کفر ہے یا نہیں اگر شرک و کفر ہے تو وجہ فرق کیا ہے کہ بزرگوں کی
عطائی قدرت سے سب کچھ ہو تو عین ایمان کسی دوسرے غیر اللہ تعالیٰ کی قدرت عرضی
سے عالم کا کام چلے تو شرک کفر ہو جائے یہ فرق دریافت کرنا ہے۔

جب [۱] تمام عالم کا مارنا جلانا کفر و اسلام رنج و راحت و خوشی و غم دخول جنت و دوزخ وغیرہ جملہ کائنات کا انتظام انبیاء علی نبینا و علیہم السلام اور اولیائے کرام ہی کی قدرت بالعرض سے ہو رہا ہے اور اسی بنا پر ان سے استمداد و استعانت کا بھی حکم ہے تو اب خداوند عالم سے استمداد اور استعانت کی ضرورت ہی کیا ہے۔ فقط بالذات و بالعرض کے فرق سے خدا کو خوش کیے جانے کے سوا اور کیا باقی رہ گیا۔

مَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهٖ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ اِنْ يَّقُوْلُوْنَ اِلَّا كَذِبًا

اَعَاذَنَا اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ وَسَائِرَ الْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ۔

اب یہ تو بفضلہ تعالیٰ ثابت ہو گیا کہ زید کا عقیدہ مذکورہ بے شک شرک و کفر ہے ورنہ دنیا سے شرک ہی اُٹھ جائے گا۔ اور احکام شرعیہ بالکل درہم برہم ہو جائیں گے لیکن اب یہ بات ثابت کرنی رہی کہ اس استعانت اور استمداد کو صوفیائے کرام بھی کفر و شرک ہی سمجھتے ہیں اور اس کے شرک و کفر ہونے میں کسی عالم و صوفی کا اختلاف نہیں سلف میں یہ مسئلہ مختلف فیہا نہیں ہے اس کا ثبوت ابھی انہیں مسلّم حضرات ہی کے کلام سے دیا جاتا ہے

---

[۱] واضح ہو کہ حق تعالیٰ نے شریک لانے اپنی وحدانیت، ربوبیت، عبودیت اور معبودیت [illegible] بطلان اور عدم استحقاق معبودیت پر قرآن شریف میں جو کثرت سے استدلال فرمایا ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ خدا عالم الغیب والشہادۃ خالق مالک رازق زندہ [illegible] مارنا جلانا وغیرہ کل امور تکوینیہ حوادث یومیہ وہی کرتا ہے تمہارے شرکاء ان امور کو نہیں کر سکتے۔ تو وہ خدا ہو سکتے ہیں نہ مستحق عبادت۔ اسی تحقیق [illegible] انبیاء علیہم السلام و اولیائے کرام کی قدرت [illegible] فقط بالذات و بالعرض کے فرق سے خداوند عالم کو خوش کر دیں تو وہ تمام آیات [illegible] شرک [illegible] نہیں علم و قدرت ارادہ سمع بصر و استحقاق عبادت [illegible] عالم الغیب والشہادۃ ہر شے کا قادر خالق [illegible] عبادت [illegible] جیسے [illegible] استعانت و استمداد [illegible] صفات الٰہی [illegible] انبیاء [illegible] ہمارا [illegible] کا ارادہ [illegible] ایات کو پیش کر دیں گے۔ منہ

تو اچھا ہے کہ جن کا ذکر خود ہی زید نے کیا ہے اور تمام ہندوستان کے مسلم ہیں، اور باوجود کمال علم کے اولیاء کرام کے زمرہ میں بھی داخل ہیں۔

استعانت بالغیر کی صورت رابعہ حضرات صوفیائے کرام کے نزدیک بھی شرک و کفر ہے

ملاحظہ ہو تفسیر عزیزی فارسی،

"ویا بچیزیست کہ توہم استقلال آں چیز در مدارک مشرکین جا گرفتہ مثل استعانت بارواح و روحانیت فلکیتہ یا عنصریتہ یا ارواح سائرہ مثل بھوانی و شیخ سدو و زین خاں و امثال ذلک وایں نوع استعانت عین شرک ست و منافی ملت حنفی۔"

ترجمہ: "یا استعانت ایسی چیز سے ہے جس کے استقلال کا وہم مشرکین کے اذہان میں گھر کر گیا ہو جیسے استعانت ارواح و روحانیت فلکیتہ یا عنصریہ یا ارواح سائرہ سے جیسے شیخ سدو و زین خاں وغیرہ سے اور یہ قسم عین شرک و منافی ملت حنفی کے ہے۔"

اس عبارت سے معلوم ہو گیا کہ اگر استعانت و استمداد ایسی چیزوں سے ہو جس کے استقلال کا وہم بھی ہو گو یہ وہم مشرکین ہی کو کیوں نہ ہو یہ استعانت عین شرک اور مخالف ملت حنفی ہے، اور حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کے کلام سابق سے یہ ثابت ہو گیا کہ اولیاء اللہ تعالیٰ اور انبیاء علی نبینا و علیہم السلام کے ساتھ استعانت میں مشرکین ہی نہیں بلکہ اکثر

اہل اسلام بھی تو ہم ہی نہیں بلکہ اعتقاد استقلال کا رکھتے ہیں تو اب جو حنفی بھی استقلال کے لیے جائیں، حضرت شاہ صاحب کے کلام سے استعانت بالانبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام و اولیاء کرام میں شرک و مخالف ملت حنفی کے ثابت ہو گئے۔

حضرت شیخ علیہ الرحمۃ و شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کلام میں چار احتمال ہیں ہر ایک مجوزین استعانت بالغیر کے مخالف ہے

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ شیخ علیہ الرحمۃ کے کلام سے یہ ثابت ہوا کہ عوام اہل اسلام اہل قبور کو مستقل اعتقاد کرتے ہیں اور یہ اعتقاد اُن کا حرام ہے اور حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

"کہ اگر استعانت ایسی شے سے کی جائے جس کے استقلال کا وہم بھی ہو گو متوہم مشرکین ہی ہوں تو یہ استعانت شرک و مخالف ملت حنفی کی ہے"

پہلی صورت کہ دونوں حضرات کے کلام میں مراد استقلال بالذات ہو

اول صورت یہ کہ استقلال سے مراد دونوں حضرات کے کلام میں استقلال بالذات بغیر

اعطائے الٰہی ہو تو حاصل یہ ہوگا کہ عوام مسلمان اہلِ قبور کو مستقل بالذات جانتے ہیں اور جہاں استقلال بالذات کا وہم بھی ہو تو وہ استمداد و شرک تو مسلمانوں کا اہلِ قبور سے استمداد کرنا شرک و مخالفت حنفی کے دین کفر ہے۔

دوسرے یہ کہ شیخ علیہ الرحمۃ کے کلام میں استقلال بالذات مراد لیا جائے اور حضرت شاہ صاحبؒ کی مراد استقلال عرضی یا عطائے الٰہی ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ عامہ اہلِ اسلام انبیاء علی نبینا و علیہم السلام اور اولیاء کرام کو مستقل بالذات سمجھتے ہیں اور یہ اعتقاد اُن کا حرام ہے اور شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ:

"جہاں استقلال کا وہم ہو تو وہ استمداد شرک اور کفر۔"

تو نتیجہ یہ ہوا کہ جب استقلال عرضی کا وہم بھی موجب شرک ہے تو استقلال بالذات جس کا اعتقاد عامہ اہلِ اسلام رکھتے ہیں وہ بطریق اولیٰ شرک اور کفر ہوگا۔

تیسری یہ صورت ہے کہ شیخ علیہ الرحمۃ کے کلام کی غرض استقلال عرضی ہو اور حضرت شاہ صاحبؒ کے کلام کی مراد استقلال ذاتی۔ تو مقصد یہ ہوا کہ حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ یہ فرماتے ہیں کہ:

"جہاں استقلال ذاتی کا توہم ہو گو وہم کرنے والے مشرکین ہی کیوں نہ ہوں تو یہ استقلال والا استمداد شرک اور مخالف حنفی کے ہے۔"

اور اس کی مثال میں شیخ سدو و زین خاں وغیرہ فرماتے ہیں:

"وہ جن سے استمداد عوام اہلِ اسلام کرتے ہیں۔"

تو معلوم ہوا کہ عامۂ اہلِ اسلام بھی اُن کو مستقل بالذات جان کر استمداد کرتے ہیں، جیسے کفار بھوانی سے اور یہ عین شرک ہے، اور حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کے کلام سے استقلال

عرضی کی حرمت اور اعتقاد بھی ثابت ہو گیا تو خلاصہ یہ نکلا بعض عوام اہل اسلام اہل قبور و اولیائے کرام کو مستقل بالذات بھی جانتے ہیں اور بعض مستقل بالعرض اور ان دونوں صورتوں میں استمداد حرام اور شرک ہے۔

اور چوتھی یہ صورت ہے کہ دونوں حضرات کی عبارات میں مراد استقلال عرضی اعطائی ہو اور یہی احتمال صحیح اور درست بھی ہے کیونکہ مسلمان کسی مخلوق کو کسی وصف یا مخصوص قضائے حوائج میں مستقل بالذات بغیر اعطائے الٰہی کیسے خیال کر سکتا ہے۔ چنانچہ شیخ شعلہ وزیر خاں کی مثال اور اہل قبور و نماز بسوئے وے کا لفظ اسی کو بتا رہا ہے اور استقلال بالذات کا اعتقاد تو مشرکین کو بھی نہیں تھا تو اہل اسلام ایسا اعتقاد کیونکر کر سکتے ہیں، بالخصوص مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اور مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی تو اس احتمال کو مراد ہی نہیں لے سکتے کہ ان دونوں حضرات قدس سرہما کے کلام میں ایک کی بھی مراد استقلال ذاتی ہو ملاحظہ ہو برکات الامداد مصنفہ مولوی احمد رضا خان صاحب:

"فائدہ ضروریہ بعضے کچے وہابی پکے ہوشیار جب سب طرح عاجز آتے ہیں اور کسی طرف راہ مفر نہیں پاتے تو ایک نیا شگوفہ تراشتے ہیں کہ صاحبو ہم بھی اس استعانت کو شرک کہتے ہیں جو غیر خدا کو قادر بالذات و مالک مستقل بے عطائے الٰہی جان کر کی جاوے اور اپنی بات رہنے اور خجالت مٹانے کو ناحق ناروا بیچارے عوام مومنین پر جیتا بہتان باندھتے ہیں کہ وہ ایسا سمجھ کر انبیاء و اولیاء سے استعانت کرتے ہیں، ہمارا یہ حکم شرک انہیں کی نسبت ہے، اس بارے درجہ کی بناوٹ کا لفافہ کیسی طرح کھل جائے گا۔" (ص ۱۷)

اوّل و ثانی درجہ کے بعد فرماتے ہیں:

مشائخ جانتے ہو یہ ناپاک ادعا ہے کہ بندگان خدا محبوبان خدا کو قادر مستقل جان کر استعانت کرتے ہیں ایک ایسی سخت بات ہے جس کی شناعت پر اطلاع پاؤ تو مدتوں تمہیں توبہ کرنی پڑے اہل لا الہ الا اللہ پر بدگمانی حرام اور ان کے کلام کو جس کے صحیح معنی بے تکلف درست ہوں خواہی نخواہی معاذ اللہ کفر کی طرف ڈھال لے جانا قطعاً گناہ کبیرہ حق تعالےٰ سبحانہٗ تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین آمنوا اجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم۔

پھر بعد ترجمہ فرماتے ہیں۔ لولا اذ سمعتموہ ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسہم خیرا۔

پھر فرماتے ہیں۔ یعظکم اللہ ان تعودوا لمثلہ ابدا ان کنتم مومنین۔

بعد ترجمہ کے پھر حدیث ایاکم والظن فان الظن اکذب الحدیث پھر افلا شققت قلبہ کو نقل فرمایا ہے پھر فرماتے ہیں علمائے کرام فرماتے ہیں کلمہ گو کے کلام میں اگر ننانوے معنی کفر کے نکلیں اور ایک تاویل اسلام کی پیدا ہو واجب ہے کہ اسی تاویل کو اختیار کریں اور اسے مسلمان ہی ٹھہرائیں کہ حدیث میں آیا ہے:

الاسلام یعلو ولا یعلی۔	اسلام غالب رہتا ہے اور مغلوب نہیں کیا جاتا۔

رواہ الرویانی والدار قطنی والبیہقی والضیاء والخلیلی عن عائذ بن عمرو المزنی ذکرہ بلا وجہ محض

سینہ زوری سے صاف ظاہر واضح معلوم معروف معنی کا انکار کر کے اپنی طرف سے ایک ملعون مردود ممنوع محظور احتمال گڑھیں اور اپنے لیے علم غیب و اطلاع حال قلب کا دعویٰ کر کے زبردستی وہی ناپاک مراد مسلمانوں کے سر باندھیں قیامت تو نہ آئے گی۔

پھر فرماتے ہیں:

امام علام خاتمۃ المجتہدین تقی الملۃ والدین فقیہ محدث ناصر السنۃ ابوالحسن علی بن عبد الکافی سبکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب مستطاب شفاء السقام میں استمداد واستعانت کو بہت احادیث صریحہ سے ثابت کر کے ارشاد فرماتے ہیں۔

لیس[1] المراد نسبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الخلق و الاستقلال بالافعال هذا لایقصدہ مسلم فصرف الکلام الیہ ومنعہ من باب التلبیس فی الدین والتشویش علی عوام الموحدین

پھر ابن حجر مکی قدس سرہ کے جوہر منظم کی عبارت نقل فرمائی ہے۔

فالتوجہ والاستعانۃ بہ صلی اللہ علیہ وسلم وبغیرہ لیس لہما معنی فی قلوب المسلمین غیر ذلک ولا یقصدہ بہا احد منہم سواہ فمن لم ینشرح صدرہ لذلک فلیبک علی نفسہ نسأل اللہ العافیۃ والمستغاث بہ فی الحقیقۃ ھو اللہ والنبی صلی اللہ

---

[1] کرامات امداد اللہ صفحہ ۳۰، ۳۲

تعالیٰ علیہ وسلم واسطۃ بینہ وبین المستغیث فہو سبحانہ مستغاث
بہ والغوث منہ خلقا وایجادا والنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
مستغاث والغوث منہ سببا وکسبا انتہی ملخصاً۔

(ص ۲۸، ۹ بحذف ترجمہ عبارات عربی و بعض عبارات)

اب تو ثابت ہو گیا کہ پہلے تین صورتوں میں جو دونوں حضرات کے کلام میں استقلال بالذات لیا گیا ہے وہ محض احتمال فرضی بالکل باطل اور لغو ہے ورنہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حضرت شاہ صاحب قدس سرہما جن کے نام کی دونوں خان صاحب تسبیح پڑھتے ہیں ان کی طرف کس قدر امور قبیحہ کی نسبت لازم آنے کی جو ابھی مذکور ہو چکے ہیں۔

خان صاحب دیکھا آپ نے حنفی سچے خادم سنت یوں استعانت بالغیر کو باوجود اعتقاد کے مستقل و غنی اور قادر باعطائے الٰہی ہونے کے بھی شرک ثابت کرتے ہیں حضرت مولانا اسمٰعیل صاحب مرحوم کی عبارت جو آپ نے وجہ اوّل میں بیان فرمائی ہے:

"پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے ان کو ایسی قدرت بخشی ہے ہر طرح سے شرک ثابت ہوتا ہے برکات ص ۲۵ و فصل الخطاب ص ۴ کا مطلب سمجھ میں آیا؟"

سنیے ہم عرض کرتے ہیں حضرت شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ اور حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ عوام اہل اسلام اہل قبور کو مستقل جانتے ہیں اگر اس استقلال سے استقلال بالذات بغیر اعطائے الٰہی مراد لیا جاوے تب تو آپ اس احتمال کو ملعون مردود و مطرود اہل اسلام پر بدگمانی و گناہ کبیرہ اور مسلمانوں کی طرف یہ خیال کرنا قرآن و حدیث کے خلاف بیان

فرما چکے ہیں جو اہل اسلام مراد لے ہی نہیں سکتے تو لا محالہ جس استقلال کو حضرت شیخ و حضرت
شاہ صاحب قدس سرہما مسلمانوں کا عقیدہ حرام و ممنوع و شرک فرماتے ہیں وہ ضرور
استقلال عرضی ہی ہوگا تو اب ان حضرات کے کلام کا مطلب بھی یہی ہو گیا کہ اگر یوں سمجھے
کہ اللہ تعالے نے ان کو ایسی قدرت بخشی ہے تب بھی شرک ثابت ہوتا ہے جو معنے
آپ نے ان دونوں حضرات کے کلام کے فرمائیں وہی حضرت مولینا اسمٰعیل صاحب شہید کے
کلام کے فرمائیں اب یہ تینوں حضرات ایک ہی مرتبہ میں ہیں یا تو جو شہید مظلوم کو کہتے ہو
وہ ان دونوں حضرات کو کہو یا جو ان دونوں کو کہتے ہو حضرت شہید کو بھی وہی کہو۔

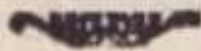
ملاحظہ فرمالیا حضرت مولینا اسمٰعیل صاحب شہید رحمہ اللہ کا کلام کس قدر زوردار ہے
مگر ہاں فہم درکار ہے اسی طرح آپ حضرات خوانین ملاذ نے جو حضرت شہید مظلوم کے اور کلمات
پر اعتراض فرمایا ہے اس کو بھی سمجھ لیجئے

الحاصل کسی کو بغیر اعطائے الٰہی قادر بالذات سمجھ کر استعانت و استمداد کرے وہ تو شرک
ہی ہے اب تو دہلوی شیخین کے ارشاد سے یہ ثابت ہو گیا کہ استقلال عرضی اعتقاد کر کے
بھی استعانت بالغیر کرے تو بھی حرام اور شرک اور مخالف ملت حنفی کے ہے گویا تو شاہ
صاحب اور شیخ صاحب قدس سرہما کی مراد یہ ہے کہ مطلق استعانت عرضی حرام اور
شرک اور مخالف ملت حنفی ہے تب تو دہلوی شیخین پر بھی وہی الزام آئے گا جو حضرت
شہید مظلوم پر بیان کیا ہے اور اگر دہلوی شیخین قدس سرہما کے کلام کا محمل استعانت
کی صورت رابعہ ہے تو یہی مطلب حضرت شہید مظلوم کا بھی ہے۔

جناب خان صاحب آپ کا کچا وہابی پکا ہوشیار کوئی فرضی ہوگا ہم تو بفضلہ
تعالیٰ ایسی بات عرض کرتے ہیں کہ منصف کو انشاء اللہ تعالیٰ اس کے قبول سے چارہ

ہی نہیں ہاں ہدایت مالک کی قدرت میں ہے۔ ہم بفضلہ تعالےٰ پکے حنفی سچے خادم سنت ہیں خالص وہابی حقیقی بدعتی ہم کو جو چاہیں کہیں کوئی شخص کسی کے کہنے سے کچھ نہیں ہوتا محمد کو مذمم کہنا آپ کے نزدیک تو فرض عین اور عمر بھر کی کمائی ہے ہم بفضلہ تعالیٰ آپ کے ان غلط احتمالات نکالنے سے بحث کو نہ رکھیں گے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حضرت شاہ صاحب عبدالعزیز صاحب مقبول کل قدس سرہما کے کلام میں جب آپ ہی صاحبوں کے فرمانے اور عبارت منقولہ برکات الامداد و کرامات امداد اللہ کے موافق استقلال بالذات بغیر اعطائے الٰہی مراد لینا احتمال مردود و مطرود گناہ کبیرہ اہل اسلام پر بدگمانی جیتا بہتان ہوا تو اب دونوں حضرات کے ملفوظات کا یہ مفاد ہوا کہ عوام اہل اسلام، اہل قبور کو مستقل بالعرض باعطائے الٰہی اعتقاد کرتے ہیں۔

اگر غیر اللہ کو مستقل بالعرض سمجھ کر بھی استعانت کرے تب بھی شرک و حرام ہے

اور جہاں استعانت بغیر اللہ تعالےٰ میں جس سے استعانت چاہے اُس کے استقلال عرضی کا وہم بھی ہو گو متوہم مشرکین ہی کیوں نہ ہوں تو یہ استعانت حرام و ممنوع و شرک و مخالف ملت حنفی ہے اور اہل اسلام کا تو ہم کیا اعتقاد اہل قبور و غیر اللہ تعالےٰ کے ساتھ استقلال عرضی کا ثابت ہوتا تو یہ استعانت و استمداد بالانبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام والاولیاء الکرام بھی شرک و مخالف ملت حنفی کے ہوئی۔

اہل تصوف اور بزرگان دین کی استعانت سے مراد توسل ہے استعانت حقیقی نہیں

اب یہ مدعی تو بفضلہ تعالیٰ بخوبی حاصل ہو چکا کہ استعانت بالانبیاء والاولیاء علی نبینا و علیہم السلام حسب ارشاد حضرت شاہ صاحب و شیخ علیہ الرحمۃ عین شرک و مخالف ملت حنفی ہے، ہاں یہ مرحلہ باقی ہے کہ جب استعانت و استمداد مذکور عین شرک و مخالف ملت حنفی ہے تو حضرت شیخ علیہ الرحمۃ اور دوسرے حضرات صوفیائے کرام اس کے جواز کے کیسے قائل ہوئے۔ جس کی بنا پر ان اکابر کی تضلیل لازم آتی ہے اور ان حضرات کا دامن تقدس ایسا نہیں ہے جو اس گرد سے ملوث ہو سکے تو جواب یہ ہے کہ اس شبہ کا جواب بھی یہی حضرات دیں گے۔

تصنیف را مصنف نیکو کند بیان

ان کے کلام کا مطلب وہی صحیح جو خود بیان فرما دیں دوسرے سے تو غلطی کا بھی احتمال ہے اللہ تعالیٰ شیخ علیہ الرحمۃ پر ہزار بار رحمتیں نازل فرما دے کہ جیسے انھوں نے استعانت و استمداد کا جواز بڑے شد و مد سے بیان فرمایا تھا۔ اس کا مطلب بھی خود ہی بیان فرمایا کہ ہماری مراد اور اہل کشف اور اہل تصوف کی استعانت سے یہ ہے جزاہ اللہ تعالیٰ عنا و عن سائر المسلمین والمسلمات خیر الجزاء۔

اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں:

"پس می خواہند ایشان مستمد و طلب مدد کہ ایں فرقہ منکر امداد آنرا آنچہ ما می فہمیم ازاں

این است کہ داعی محتاج فقیر الی اللہ دعا میکند خدا را و طلب میکند حاجت
خود را از جناب عزت و عطا وے و توسل میکند بروحانیت این بندہ مکرم و
مقرب در درگاہ عزت و میگوید خداوندا ببرکت این بندہ کہ رحمت کردہ بروے
واکرام کردہ او را بہ لطف و کرمی کہ بوے داری برآوردہ گردان حاجت مرا کہ
تو معطی و کریمی یا ندا میکند این بندہ مکرم و مقرب را کہ اے بندہ ای ولی وے
شفاعت کن مرا و بخواہ از خدا کہ بدہد مسئول و مطلوب مرا قضا کند حاجت مرا
پس معطی و مسئول و مامول پروردگار است تعالیٰ و تقدس و نیست این بندہ
درمیان مگر وسیلہ و نیست قادر و فاعل و متصرف در وجود مگر حق سبحانہ و
اولیائے خدا فانی و ہالک اند در فعل الٰہی و قدرت و سطوت وے و نیست
ایشان را فعل و قدرت و تصرف نہ اکنون کہ در قبور اند نہ در ہنگام کہ زندہ بودند
در دنیا و اگر این معنی کہ در امداد و استمداد ذکر کردہ ایم موجب شرک و توجہ
بما سوائے حق باشد چنانکہ منکر زعم میکند پس باید کہ منع کردہ شود توسل و طلب
دعا از صالحان و دوستان خدا در حالت حیاتؑ نیز و این ممنوع نیست بلکہ
مستحب و مستحسن است باتفاق و شائع است در دین۔ کتاب المبداء

ترجمہ: جو ذکر کرا استمداد اور امداد کا منکر ہے اس کی مراد اس سے کیا ہے
جو کچھ ہم استمداد اور امداد سے سمجھتے ہیں یہ ہے کہ ایک شخص محتاج

لہ اس تشبیہ سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ندائے نداء من البعید مراد نہیں ہے بلکہ قریب کے
نزدیک سے پکار کر منہ

فقیر الی اللہ دعا کرتا ہے خدا سے اور اپنی حاجت طلب کرتا ہے اُس کی جناب
سے اور وسیلہ پکڑتا ہے ساتھ روحانیت اس بندہ کرم اور مقرب کے
درگاہ عزت خداوندی میں اور کہتا ہے کہ اے خدا اس بندۂ کرم اور برگزیدہ
کی برکت سے کہ جس پر تُو نے اپنی رحمت نازل فرمائی ہے اور بہ برکت اُس
لطف اور کرم کے کہ اُس برگزیدہ پر نازل فرمایا ہے میری حاجت پوری کر
کہ تو دینے والا ہے اور کریم ہے اور یا ندا کرتا ہے اس بندہ کرم اور مقرب
کو کہ اے بندۂ خدا و ولی اللہ میری شفاعت کر اور خدا سے التجا کر کہ میرا
قصد اور میری غرض خدا پوری کرے اور دینے والا اور جس سے سوال کیا گیا
اور جس سے حاجت روائی کی اُمید کی گئی پروردگار ہے تعالیٰ و تقدس
اور نہیں ہے یہ بزرگ درمیان اس داعی اور اللہ تعالےٰ کے مگر وسیلہ اور قادر
اور فاعل اور متصرف وجود میں سوائے حق سبحانہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں
اور اولیاء اللہ خدا کے فعل اور اس کی قدرت اور سطوت میں فانی اور ہالک
ہیں نہ اُن کو قدرت ہے نہ تصرف نہ اُن کا کوئی فعل جواب کہ قبروں میں ہیں
نہ اُس وقت کہ دنیا میں زندہ تھے اور اگر یہ معنی کہ جو امداد و استمداد میں ہم نے
ذکر کیے ہیں موجب شرک اور توجہ بماسوائے اللہ تعالےٰ ہوں جیسے کہ منکر
خیال کرتا ہے پس چاہیئے کہ توسل و طلب دعا کو صالحین اور دوستان
خدا سے حالتِ حیات میں بھی منع کرے اور یہ ممنوع نہیں بلکہ مستحب و مستحسن
باتفاق ہے اور شائع ہے دین میں ۔

اس عبارت نے تمام معمہ ہی حل فرما دیا۔ یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حضرات اہل اللہ تعالیٰ کو تصرف و قدرت و اختیار بالکل نہیں وہ مثل جارحۃ اللہ تعالیٰ کے زندگی اور موت کی حالت میں ہوتے ہیں پھر جب انہیں قدرت ہی نہیں تو سوال و استعانت بھی اُن سے فضول ہوئی صاحب قدرت و تصرف ہی سے استعانت چاہیئے نہ اُس کے جوارح سے اس بنا پر تو حالت حیات میں بھی اُن سے کوئی سوال نہ کرنا چاہیئے اگرچہ امور عادیہ ہی کیوں نہ ہوں چہ جائیکہ بعد موت کے امور خارجہ من القدرۃ البشریہ میں بھی استعانت و استمداد ہونے لگے۔

اگر ہم قیامت تک بھی کہتے کہ حضرات صوفیائے کرام و حضرت شیخ علیہ الرحمہ کا مطلب استمداد و استعانت سے توسل ہے تو کوئی بھی باور نہ کرتا مگر اب کیا کیا جائے کہ حضرت شیخ علیہ الرحمۃ ہی خود مطلب بیان فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس کے سوا کچھ مراد و مطلوب ہی نہیں ہے اگر منکر توسل کو بعد موت کے منع کرتا ہے تو حالت حیات میں بھی طلب دعا مسلمان سے اور توسل کو منع کرے حالانکہ وہ باتفاق جائز ہے اور یہی مطلب حضرت شاہ صاحب نے رسالہ فیض عام میں بیان فرمایا ہے جو آئندہ مذکور ہوگا، خدا کا شکر ہے کہ حضرت علمائے کرام کا استعانت بالغیر کو شرک فرمانا بھی صحیح ثابت ہوا۔ اور حضرات صوفیائے کرام کا مطلب بھی معلوم ہو گیا کہ وہ بھی استعانت و استمداد کو جائز نہیں فرماتے وہ تو شرک ہی ہے کیسے جائز ہو سکتا ہے وہ جس کے جواز کے قائل ہیں وہ توسل ہے جس کی وہ تصریح

حضرت شیخ علیہ الرحمۃ بیان فرماتے ہیں:

"لیکن اہل قبور کو ندا ہے ایک میں ندا بھی نہیں اور ہر صورت میں سوال خدا تعالیٰ ہی سے ہے۔ نہ ماسوائے خدا سے اور یہ توسل ہی مختلف فیہ ہے:"

شیخ علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں اکثر فقہاء اس کو ناجائز کہتے ہیں اور جو جائز کہتے ہیں وہ بھی زیارت کے وقت بالخصوص۔ جس توسل میں اہل قبور کو ندا ہو اور اختلاف سے توسل بالانبیاء ارواح نبینا وعلیہم السلام کو شیخ علیہ الرحمۃ خارج فرماتے ہیں گو بعض اس میں بھی اختلاف کرتے ہیں لیکن چونکہ یہ مسئلہ توسل کا بحث سے خارج ہے۔ لہٰذا اس وقت اس سے بحث نہیں مطلب یہ نکلا کہ حسب تحریر حضرت شاہ صاحب و شیخ علیہ الرحمۃ استعانت[1] و استمداد بالغیر بصورت مذکورہ جس میں توہم کیا تیقن استقلال غیر اللہ تعالیٰ کا موجود ہے شرک و مخالف ملت حنفی کے ہے اور کوئی بزرگ اور ولی اور اہل کشف اس کے جواز کا نہ قائل ہوا نہ خدا چاہے قیامت تک ہو اور جس نے استمداد و استعانت بالغیر جائز کہا ہے گو اس کے الفاظ کچھ بھی ہوں اس کا مطلب بھی توسل ہی ہے۔ جس میں سوال خدا سے ہوتا ہے اور

---

[1] حاشیہ مذکورہ بالا میں اس کا قرینہ بھی ملاحظہ ہو ۔ منہ

[2] قولہ اس کا مطلب بھی توسل ہے[3] مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اپنے رسائل مخالفین کو باوجود طلب اور التماس قیمت ادا کرنے کے بھی نہیں دیتے لیکن اتفاق سے خان صاحب کا رسالہ حیات الموات ہم کو مل گیا اس میں خان صاحب نے حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کی کی عبارت مذکورہ اشعۃ اللمعات کی نقل کر کے عربی شرح کی عبارت نقل فرمائی۔ پھر جذب القلوب کی۔ اسی طرح جذب القلوب شریف میں توسل و استمداد بروجہ مذکور بیان کر کے فرمایا:

"ورود نص قطعی در وے حاجت نیست بلکہ عدم نقل بر منع آن کافی است"

(ص ۹۲)

پھر شیخ الاسلام کا کلام کشف الغطاء سے نقل فرماتے ہیں:

معطی اور مسئول اور مامول خدا ہے نہ غیر خدا اور استعانت و استمداد جس میں زید و عمرو کا اختلاف ہے وہ کسی بزرگ و ولی کی مراد نہیں۔ گو لفظا استمداد و استعانت کا ہی کیوں نہ ہو۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۲) انکار استمداد از اہل قبور جز نہ نمایند مگر آنکہ از اول امر منکر شوند تعلق روح بہ بدن را بالکلیۃ و آن خلاف منصوص است و بدین تقدیر زیارت و زیارت و رفتن بقبور ہمہ لغو و بے معنی گردد و این امرے دیگر است کہ تمام انجار و آثار و اقوال بر خلاف است و نیست صورت استمداد مگر ہمیں کہ محتاج طلب کند حاجت خود از جناب عزت الٰہی تتوسل روحانیت بندہ مقرب یا ندا کند آن بندہ را کہ اے بندہ و ولی وے شفاعت کن مرا و بخواہ از خدا تعالیٰ مطلوب مرا و وے ہیچ شائبہ شرک نیست۔ چنانکہ منکر وہم کردہ۔ بالانتقاد حیات الموات ص ۴۹۔

خان صاحب کے طرز پر چار عبارتیں اشعۃ اللمعات و شرح عربی و جذب القلوب و کشف الغطاء کی اس پر متفق ہیں کہ استمداد و استعانت کے اور کچھ معنی ہی نہیں بجز اس کے کہ کوئی محتاج اپنی حاجت خدا سے بوسیلہ اولیاء طلب کرے۔ یا اولیاء سے خدا کے دربار میں شفاعت چاہے اور جو صورت استمداد و استعانت بالغیر کی ہے وہ کسی کی مراد ہی نہیں کیونکہ چاروں جگہ حصر کر کے فرماتے ہیں کہ استمداد و استعانت کے بجز اس کے اور کچھ معنی ہی نہیں۔ پھر اس کے سوا اگر کوئی اور معنی بیان کرے گا تو وہ معنی ہرگز ہرگز مقبول نہ ہوں گے تو ہماری عرض ثابت ہو گئی کہ دنیا میں کسی معتبر اور مستند بزرگ عالم کے کلام سے ہرگز استعانت و استمداد کی صورت متنازعہ فیہا کا جواز نہیں نکلتا ان کی مراد یہی توسل کی دو صورتیں بالا ہیں اور بس۔ کسی نے اپنے کلام میں اس معنے کو صاف کھول کر حصر کے ساتھ بیان فرمایا

اور اگر مراد استعانت واستمداد حقیقی ہے تو اُس بزرگ سے کسی دوسرے بزرگ کے کلام کے سمجھنے میں غلطی ہوئی ہے اور استمداد واستعانت کے لفظ سے اس نے دہوکا

(بقیہ حاشیہ صفحہ (۵): کسی نے بنا بر شہرت ذکر نہ فرمایا اور شہرت ہی کو قرینہ تعیین مراد کا بنا دیا کیونکہ جب کوئی مسلمان بھی استعانت واستمداد کے جواز کا قائل نہ تھا تو پھر وہ معنے مراد ہی کیسے ہو سکتے تھے۔ پھر اُن حضرات کو کیا معلوم تھا کہ ایسے لوگ بھی پیدا ہوں گے جو اس شرک اور حرام فعل کو عین ایمان و دین بنا کر یہ معنے مراد لیں گے اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص تعظیم وتکریم کے معنے عبادت کے لے کر یہ کہنے لگے کہ تمام انبیا علیہم الصلوٰۃ والتسلیم واولیاء عظام کی عبادت کرنی فرض ہے اور تمام آیات واحادیث واقوال علماء عظام جو تعظیم وتکریم انبیاء واولیاء علیہم السلام پر دال ہیں نقل کرنے لگے اور اُن سے استدلال پکڑنے لگے تو جواب یہی دیا جائے گا کہ تعظیم وتکریم کے معنے عبادت کے ہرگز ہرگز نہیں دنیا میں کسی مسلمان کی یہ مراد ہو نہیں ہو سکتی۔ اگرچہ حضرات اپنے کلام کی مراد بھی ظاہر نہ فرماتے تب بھی یہی معنے متعین تھے مگر خدا نخواستہ ہرگز ہرگز اُمید نہ تھی کہ اس سیدھی اور سچی بات کو قبول فرماتے مگر اب کیا ہو سکتا ہے کہ وہ حضرات خود ہی تصریح فرما گئے کہ سوا اس کے کچھ استمداد کے معنی ہو ہی نہیں سکتے اور نہ اس کے سوا کوئی صورت ہے۔ تو اب ہر بزرگ کے کلام میں جہاں بھی جواز استمداد واستعانت کا لفظ ہوگا یہی توسل مراد ہوگا نہ غیر متفکر و تدبر وکن سن اشاکریں۔ اس تحقیق و تحقیق بالا سے جہاں ملائکہ علیہم السلام سے باوجود تصرف ثابت ہونے کے استعانت واستمداد کا عدم جواز بیان کیا ہے یہ بھی واضح ہو گیا کہ بعض حضرات نے جو مسئلہ استمداد کو مسئلہ سماع موتے وتصرفات اموات کی فرع قرار دیا ہے

کھایا ہے۔ اصل میں جو لفظ استمداد و استعانت کا تھا اُس سے حقیقی استمداد و استعانت سمجھ لی۔ یا مراد صورت ثالثہ ہے جو کرامت یا اعجاز کا فرد ہے اور ایک وقتی بات ہے جو

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۵) صحیح نہیں۔ کیونکہ ان صاحبوں کا یہ خیال ہے کہ جب موتٰی کو روحی سماع ثابت اور ارواح اولیاء و انبیاء علیہم السّلام کو موت کے بعد قدرت و تصرف روحی اور زیادہ ہو جاتا ہے تو اب اُن سے سوال و استمداد کیوں ناجائز ہو۔ حالانکہ اگر بالفرض یہ سب کچھ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ اُن کی روح بلا واسطہ کان کے سنتی بھی ہے اور اُن کو قدرت و تصرف روحی بھی ہے اور دنیا میں رات دن جو کچھ بھی ہوتا ہے وہی خداداد قدرت سے کرتے ہیں اور فرشتوں سے بھی زیادہ اُن کو قدرت و تصرف روحی ہے۔ تب بھی جواز استمداد ثابت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ فرشتوں سے جب سوال و استمداد ان امور میں جو اُن کے متعلق ہیں جائز اور ثابت نہیں۔ تو اموات سے استمداد و استعانت کیسے جائز ہو سکتی ہے حالانکہ یہاں تو سماع بھی مختلف فیہ اور کسی کام کا تصرف دائمی بھی ثابت نہیں۔ اور یہ کہ کس کے متعلق کون سا کام ہے اور کس کے کون سا۔ تاکہ جس کے جو ہم متعلق ہے اسی کا اُس سے سوال کیا جائے اور یہ کس طرح ثابت ہو گا کہ ہر ولی و نبی کو جملہ امور کا اختیار ہے۔ علاوہ ازیں یہ سماع روحی و تصرف روحی کیا کفار و شیاطین و جنات و ارواح خبیثہ کو ثابت نہیں گو مومنین سے کم اور اُن کو اعلیٰ اور اِن کو ادنیٰ اور چھوٹی باتوں کا ہو تو کیا کوئی مسلمان ان سے بھی استمداد و استعانت کے جواز کا قائل ہو جائے گا۔ لہٰذا یہ مسئلہ سماع موتٰی و تصرف روحی کا ہرگز فرع نہیں ہو سکتا۔ اس کے لیے ثبوت مستقل کی ضرورت ہے جو مجوزین استمداد سے محال ہے نا ممکن ہے۔ اور چونکہ سماع موتٰی بحث سے خارج ہے اس

شرائط مخصوصہ کے ساتھ مخصوص ہے جس کا حکم عام نہیں ہو سکتا۔

تو منقح مرام یہ ہے کہ حضرت شیخ علیہ الرحمۃ اُن حضرات میں سے ہیں کہ جو استمداد و استعانت بالاولیاء والانبیاء علی نبینا وعلیہم السلام کو نہایت زور سے ثابت فرماتے ہیں اور مجوزین بھی اُن کے کلام کو نہایت زبردست اور قوی دلیل سمجھ کر پیش کرتے ہیں، چنانچہ اشعۃ اللمعات باب زیارۃ القبور میں فرماتے ہیں:

"اما استمداد باہل قبور در غیر نبی صلی اللہ علیہ وسلم یا غیر انبیاء علی نبینا وعلیہم السلام منکر شدہ آنرا بسیارے فقہا الخ"

پھر فرماتے ہیں:

"واثبات کردہ اند مشائخ صوفیاء کرام و بعض فقہاء رحمۃ اللہ علیہم وایں امر محقق و مقرر است نزد اہل کشف و کمال از ایشاں تا آنکہ بسیارے را فیوض و فتوح ارواح رسیدہ الخ"

اور باب الجہاد میں فرماتے ہیں:

"اما استمداد اہل قبور منکر شدہ اند آنرا بعضے فقہاء اگر انکار از جہت آنست کہ سماع و علم نیست ایشاں را"

پھر فرماتے ہیں:

"و آنچہ مروی و محکی ست از مشائخ اہل کشف در استمداد از ارواح کمل و

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵۶) وجہ سے اس کی تحقیق کو اس کے موقع سے طلب کرنا چاہیے یہاں اس کا موقع نہیں ۱۲ منہ

استفادہ ازاں خارج از حصر ست و مذکور ست در رسائل ایشاں و مشہور ست میان ایشاں حاجت نیست کہ آنرا ذکر کنم و شاید کہ منکر و متعصب را سود نکند کلمات ایشاں عافانا اللہ من ذلک۔ سخن دریں جا از وجہ علم و شریعت است آنچہ مروی و مسنون در زیارت سلام بر موتے و استغفار مر ایشاں را و قرأت قرآن است لیکن دریں جانبی از استمداد نیست پس زیارت برائے امداد مر موتے را و استمداد از ایشاں ہر دو باشد بر تفاوت حال زائر و مزور۔"

پھر فرماتے ہیں:

"و کلام دریں مقام بحد اطناب و تطویل کشید بر زعم منکران کہ در قرب ایں زمان فرقہ پیدا شدہ کہ منکر اند استمداد و استعانت را از اولیائے خدا کہ نقل کرد شدہ اند از دار فانی الخ"

پھر فرماتے ہیں:

"و عمر ہا است کہ تحقیق و تفصیل ایں مسئلہ مخطور خاطر فاطر بود والآن توفیق الٰہی بداں مساعدت کرد والحمد للہ"

ظاہر ہے کہ شیخ علیہ الرحمۃ نے برسوں کی اُمید کو پورا فرمایا ہے اور بہت زور شور سے استمداد بالاولیاء والانبیاء علیٰ نبینا وعلیہم السلام کو ثابت فرمایا ہے کہ غالباً ان سے زیادہ اور کسی نے بیان فرمایا ہوگا۔

شیخ علیہ الرحمۃ ودیگر صوفیائے کرام نے جہاں کہیں استعانت بالغیر کو جائز کہا ہے اس سے مراد توسل ہے

گر جب استعانت و استمداد کے معنی بیان فرمائے تو معلوم ہو گیا کہ ان دو استمداد اور استعانت متکلم فیہا سے تعلق ہی نہیں وہ توسل میں اختلاف بیان فرما کر توسل کے جواز کو بیان فرماتے ہیں جس میں سوال خدا ہی سے ہوتا ہے یہ صورت جو آجکل مختلف فیہا ہے اس سے کچھ بھی بحث نہیں اسی طرح اگر کسی دوسرے بزرگ نے بھی استمداد و استعانت کو جائز فرمایا ہے تو اُس کی مراد بھی یہی توسل ہے جس کو اکثر فقہائے کرام منع فرماتے ہیں اور بعض جائز یا مراد وہ صورت ہے جس کو تیسرے احتمال میں بیان کیا ہے جو کرامت و اعجاز کا فرد ہے اور خاص وقت خاص شرائط خاص مستعین کے ساتھ مخصوص ہے۔ اگر کسی بزرگ کے کلام میں تاویل کی گنجائش نہ ہو اور استمداد حقیقی مراد ہو تو تب بھی مراد توسل ہی لینی چاہیئے کیونکہ شیخ علیہ الرحمۃ اپنی مراد خود بیان نہ فرماتے تو کوئی قرینہ توسل کے لینے کا نہ تھا مگر مراد شیخ علیہ الرحمۃ کی توسل ہی تھی اسی طرح دوسرے حضرات کے کلام کا بھی یہی محمل صحیح ہونا چاہیئے کیونکہ جب ثابت ہو گیا کہ یہ لوگ استمداد و استعانت کو بلا قرینہ صارفہ بول کر بھی توسل ہی مراد لیتے ہیں تو اب آنحضرت کے کلام میں اس معنی کے مراد ہونے میں کیا تامل رہا۔ استعانت سے توسل کا مراد ہونا گویا ان کے نزدیک متعارف

ہے کہ قرینہ کا بھی محتاج نہیں۔

مگر کسی بزرگ کے کلام میں بفرض محال یا کسی کی تصریح نکل آوے کہ استمداد و استعانت مختلف فیہا جائز ہے تو اس بزرگ سے ضرور کسی دوسرے بزرگ کے کلام کے سمجھنے میں غلطی واقع ہوئی ہے چونکہ اصل کلام میں لفظ استمداد و استعانت کا تھا اور کوئی قرینہ ظاہرہ صارفہ توسل کی مراد پر نہ تھا تو انہوں نے استمداد حقیقی سمجھ لی یہ حقیقت میں سمجھ کی غلطی ہے اور اصطلاح سے ناواقفیت ورنہ کوئی بزرگ سلف سے اس استمداد و استعانت کا قائل نہیں۔ جس کو زید اور اہل زمانہ جائز کہتے ہیں جس کا شرک و کفر اور ناجائز ہونا دلائل قطعیہ سے ثابت ہے۔

اس مختصر مگر نہایت جامع و مانع توضیح کے بعد مزید توضیح کی ضرورت نہیں ہے مگر جن حضرات نے جواز استمداد و استعانت بالغیر میں رسائل تحریر فرمائے ہیں اُن کی نسبت بھی کچھ بالاجمال بحث نفع سے خالی نہیں معلوم ہوتی اس وجہ سے عرض ہے کہ اس وقت ہمارے زیر نظر تین ہی صاحبوں کے رسالے اس بحث میں ہیں ایک تو مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کا رسالہ برکات الامداد لاہل الاستمداد۔

دوسرا کرامات امداد اللہ فی الاستمداد من اولیاء اللہ۔ مولفہ مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی جن کا سوال آیا تھا۔

تیسرا فصل الخطاب جس میں مولوی ریاست علی خان صاحب شاہجہان پوری نے اہل حق کو وہابی اور سچے احناف کو غیر مقلد بنانے کی کوشش فرمائی ہے۔

خلاصہ استدلالات مجوزین استعانت بالغیر

ان جملہ حضرات کے استدلالات کا خلاصہ ایک ہی ہے شاید کچھ خال خال ہی اختلاف ہے ورنہ اصل استدلال میں فرق نہیں حاصل کلام مجوزین مغالطہ کا یہ ہے کہ استعانت اور استمداد بالغیر یا غیر کو مستقل بالذات جان کر ہے تو یہ مسلم حرام اور شرک ہے اور یا غیر کو قدرت اعطاء سے تسلیم کرنے کے بعد استمداد و استعانت کو شرک اور حرام اور منع کہا جاتا ہے تو یہ قرآن سے حدیث سے اقوال و افعال بزرگان سے ثابت ہے لہذا اس کا منکر وہابی غیر مقلد گستاخ و بے ادب بے نصیب خدائے کریم و رسول صلی اللہ علیہ وسلم و جملہ اولیائے کرام و کافہ مومنین و مومنات کو کافر و مشرک کہہ کر خود ہی گمراہ بے دین کافر قرار پاتا ہے۔

مگر ظاہر ہے کہ جب اصل بحث ہی کو اڑا دیا گیا اور جو دو احتمال متفق علیہما تھے انہی پر انحصار کر دیا تو اب دلائل کی تعداد سینکڑوں نہیں ہزاروں کیسے رہ سکیں اور قرآن و حدیث و آثار صحابہ و اقوال سلف صالح کیسے ممد نہ ہوں گے، اور ہر شخص ایک رسالہ کیوں نہ لکھ دے گا اور منکر کو کافر مشرک کیوں نہ کہا جانے گا لیکن دیکھنا تو اب یہ ہے کہ انصافاً و دیانتاً کون صاحب قلم اٹھاتے ہیں اور تین سو ساٹھ تو درکنار ایک ہی آیت شریف یا حدیث صحیح یا قول سلف پیش کرتے ہیں۔ بجائے دو کے ہم نے چار صورتیں استمداد اور استعانت بالغیر کی پہلے عرض کر کے چوتھی صورت کو فقط متنازعہ فیہا ظاہر کیا ہے اس کے جواز کی دلیل ان شاء اللہ تعالے آسمان زمین میں کہیں بھی نہ ملے گی چنانچہ خدا چاہے ابھی ظاہر ہو جائے گا واللہ تعالیٰ ہو المستعان وعلیہ التکلان۔

چونکہ ان تمام رسائل میں خان صاحب بریلوی کا رسالہ پہلا ہے اور بقیہ رسائل کا بھی

گویا و ہاں مذکور ہے اس وجہ سے زیادہ بحث اُسی سے ہوگی جو کسی دوسرے رسالے میں
خاص امر ہے اس کو بھی لے لیا جائے گا۔

جناب خان صاحب۔ نے برکات الامداد کے صفحہ ۲۰ و ۲۱ پر پچیس کتابیں علمائے
سلف کی اور تین مولوی فضل رسول صاحب بدایونی کی اور ایک رسالہ فیوض ارواح القدس
اور چھ رسالے اپنے گنائے ہیں جن میں استمداد اور استعانت بالغیر کا جواز ثابت کیا
گیا ہے غرض ۳۵ کتابوں کی نسبت یہ دعویٰ فرمایا ہے کہ ان میں یہ مسئلہ مذکورہ نہایت
زور شور سے ثابت کیا گیا ہے۔

آیات منقولہ مجوزین مثبت مدعا نہیں

مگر افسوس ہے کہ خان صاحب کی تصانیف سے اس وقت یہ دو رسالے برکات
الامداد اور انہار الانوار موجود ہیں انہیں کے دلائل سے ہم بحث کرتے ہیں اور گو ہم کو خان
صاحب کی نقل کردہ عبارت کا اصلاً اعتبار نہیں ہے مگر اس وقت انہیں کے نقل کردہ
پر بحث کریں گے۔

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ مورد نزاع ضرور ملحوظ رکھا جائے یعنی ہمارا اختلاف
فقط صورت رابعہ میں ہے جو دلیل اس کو مثبت ہوگی اس کا جواب تو ہمارے ذمہ ہوگا ورنہ
پہلے بالصراحت عرض کر چکے ہیں کہ صورت ثانیہ اور ثالثہ کے جواز کے ہم خود بھی قائل ہیں اور
توسل حسب تقریر شیخ علیہ الرحمۃ بحث سے خارج ہے:

اور یہ خدا اچھا ہے عنقریب ظاہر ہوگا کہ مخالفین نے جو کچھ بھی ارشاد
فرمایا ہے وہ فقط صورت ثانیہ اور ثالثہ کے جواز تک محدود ہے یا توسل

اُن کا مقصود صورت رابعہ کا لیں ذکر نہیں تو اب مثبتین استمداد نے ثابت

کیا فرمایا جس کا جواب ہمارے ذمہ ہو۔

چنانچہ ملاحظہ ہوں آیات:

۱۔ واستعینوا بالصبر والصلوٰۃ۔

اور:

۲۔ وتعاونوا علی البر والتقوٰی۔ برکات ص

اور:

۳۔ وابتغوا الیہ الوسیلۃ الخ ابارص

اور:

۴۔ وان استنصروکم فی الدین فعلیکم النصر۔

اور:

۵۔ لتؤمنن بہ ولتنصرنہ

اور:

۶۔ والذین اووا ونصروا اولئک ھم المؤمنون حقاً۔

اور:

۷۔ یا ایھا الذین اٰمنوا کونوا انصار اللہ کما قال عیسی بن مریم

للحواریین الخ کرامات ص۱۸، ۲۲ و ۲۵

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ ان آیات سے اور مقصود سے کیا تعلق اوّل میں وسیلہ ہے

او[illegible] میں نصرو اعانت امور عادیہ میں مراد ہے جو صورت ثانیہ کا فرد ہے یا

وسیلہ مراد ہے۔ اس کو کسی نے کب منع کیا ہے چونکہ مطلق استعانت کے عدم جواز کا معنٰی فرضی اور خلاف واقع احتمال لے لیا ہے۔ اس واسطے جہاں کہیں حرف نصر مدد کا لفظ دیکھا لکھ دیا کیا صبر و صلوٰۃ بھی کوئی ولی صاحب تصرف ہیں جن سے حوائج میں سوال کیا جاتا ہے کہ اے صبر و صلوٰۃ ہمارا فلاں کام اپنی خداداد قدرت کاملہ سے کر دو۔ مطلب یہ ہے کہ تم صبر کرو نماز پڑھو اور امور عادیہ جو طاقت بشریہ کے تحت میں داخل ہیں اور دنیا کا کارخانہ بھی اسباب کے ساتھ مربوط ہے اس میں کب بحث تھی جو بقیہ آیات تحریر فرمائی ہیں قرآن شریف سب حق مگر یہ نہیں کہ جس مدعا کو ثابت کرنا چاہا ہو اس کے لیے کوئی آیت پڑھ دو۔ ناظرین اوراق نے قرآن شریف کے استدلال کو تو ملاحظہ فرمایا اب احادیث کو بھی ملاحظہ فرمایا جاوے۔

جناب خاں صاحب نے اس رسالہ میں ۳۲ احادیث پر اکتفا فرمایا ہے مگر ایک رسالے کی نسبت یہ ارشاد ہے کہ تین سو ساٹھ آیتوں حدیثوں سے اپنا مدعا ثابت فرمایا ہے۔

۱۔ استعینوا بالغدوۃ والروحۃ الخ۔

۲۔ استعینوا بطعام السحر الخ۔

۳۔ استعینوا على النساء بالعری الخ۔

۴۔ استعینوا على انجاح الحوائج بالکتمان۔

۵۔ انا لا نستعین بمشرک۔

۶۔ استمدہ علی قومہم فایدہ النبی صلے اللہ علیہ وسلم۔

عہ نعت پڑھکر ادا کرو حریداں اٹھا کر دیکھو تمام پورے ہوں گے ۱۲ منہ

۷۔ تعال فاعنی علی نفسك بكثرة السجود۔

۸۔ اطلبوا الخير عند حسان الوجوه۔

۹۔ اطلبوا الفضل عند الرحماء من امتی الخ

یہاں تک خان صاحب نے میں کا عدد پورا کیا ہے اور ایک حدیث جو متعدد طرق یا تبغیر الفاظ منقول ہوئی ہے۔ اصطلاح محدثین کے موافق اس کو مستقل قرار دے کر ثلاثین تک پہنچے ہیں اور آخر میں فرماتے ہیں:

"یارب مگر استعانت اور کس چیز کا نام ہے اس سے بڑھ کر اور کیا صورت استعانت ہوگی"

جناب والا ارشادِ عالی بالکل صحیح ہے یہ تمام صورتیں استعانت اور استمداد کی ہیں کسی کو دم مارنے کی مجال نہیں مگر بکمال ادب عرض یہ ہے کہ آیا یہی صورت متنازع فیہا ہے اسی کو حرام اور ممنوع کہا گیا ہے یہ استعانت تو صورت ثانیہ کا فرد ہے۔ اُمور عادیہ جن پر دنیا کا کاروبار موقوف ہے۔ جن میں کسی کا فر کو بھی توہم استقلال مستعان بہ کا نہیں ہے اس استعانت کو کس نے اور کب منع اور حرام و شرک کہا ہے اس طرح سے تو آپ نے صبح سے شام تک۔ جو ہزارہا چیزیں آدمی ایک دوسرے سے مانگتا ہے۔ اُنہیں کو گنا دیا ہوتا احادیث کی نقل کی بھی ضرورت نہ ہوتی اور پہلے کی چار حدیثوں میں توسل مراد ہے جو بحث سے خارج ہے۔

مولوی کرامت اللہ خان صاحب نے اپنی احادیث پر ایک حدیث واللہ تعالٰی فی عون العبد مادام العبد فی عون اخیہ کرامات کے ص ۱۸ پر زیادہ تحریر فرمائی ہے بقیہ احادیث مشترک ہیں۔

اس حدیث میں بھی وہی استعانت اسباب عادیہ کی ذکر فرمائی ہے کہ جو عالم اسباب میں مسببات کا تعلق اپنے اسباب سے ہے اس میں یہ کہاں ذکر فرمایا ہے کہ اللہ تعالٰے نے اپنے خاص بندوں کو اختیار تمام امور کلیہ و جزئیہ کا دے کر کارخانہ عالم کے نظام ظاہری اور باطنی کی باگ انہی کے ید قدرت میں دے دی ہے اب انہی سے عون و مدد چاہا کرو۔ اس مضمون کی کوئی حدیث دستیاب ہو تو پیش فرمایئے۔

دسویں حدیث اور خان صاحب کے حساب سے ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ کا عدد اس حدیث سے تبغیر الفاظ پورا ہوتا ہے۔

"اذا ضل احدکم شیئا واراد عونا وھو بارض لیس بھا انیس فلیقل یا عباد اللہ اعینونی یا عباد اللہ اعینونی یا عباد اللہ اعینونی فان للہ عبادا لا یراھم وفی روایۃ اعینوا یا عباد اللہ"۔

اور ایک اور روایت میں اغیثونا اجسوا برکات ص ۱۵۔

یہ حدیث منجملہ ان دلائل قویہ کے ہے جس کو مثبتین استمداد و نداے غائب بعید میں بھی نہایت زبردست حجت خیال فرماتے ہیں ہم نے چونکہ کسی حدیث کے رجال میں بحث نہیں کی لہذا اس کے بھی معنی ہی کی طرف متوجہ ہوتے ہیں ان احادیث سے مخالفین ہمارے نزدیک کچھ بھی نفع نہیں اٹھا سکتے۔

حدیث اعینوا یا عباد اللہ کا صحیح مطلب

ندائے غائب بعید میں یہ حدیث گویا بالکل صریح ہے مگر ادنیٰ تامل سے واضح

ہے کہ یہ دعا بھی اس سے ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ حدیث سے یہ تو ثابت نہیں ہوا کہ وہ عباد اللہ کہاں ہیں اس کے قریب ہیں یا بعید میں ہاں یہ اُن کو نہیں دیکھتا مگر ظاہر ہے کہ متکلم کا نہ دیکھنا مخاطب کے قرب و بعد یا سماع و عدم سماع کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ مگر یہ بات ہمارے بحث میں داخل نہیں۔

ہاں یہ ثابت کرنا ہے کہ اس سے مسئلہ استمداد کی صورت متنازعہ فیہا کا ثبوت نہیں ہو سکتا۔

اوّل تو یہ معلوم نہیں کہ وہ عباد اللہ کون ہیں ابدال ہیں یا ملائکہ یا جن۔ گو ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے قول کو اظہر لکھا ہے دوسرے اصل بات جو کام کی ہے وہ یہ ہے کہ اعانت کے معنی کیا ہیں آیا وہ اعانت بطریق شفاعت و دعا ہے یا خداوند عالم نے اُن کو اس امر کے لیے خاص مقرر کر کے ان کو جانور وغیرہ کے روکنے اور لانے پر مقرر فرمایا ہے۔

اگر یہ مراد ہے کہ اے عباد اللہ آپ خدا سے دعا فرمائیں کہ میری چیز گم شدہ مل جائے اور یہ دعا ہی اعانت ہے تب تو یہ توسل ہوا جس کو ہم بھی جائز کہتے ہیں اس کو استمداد متنازعہ سے کیا غرض یہاں تو سوال بھی عباد اللہ سے ہونا چاہیئے اور وہی حاجت روا ہیں دکروسیلہ اور شفاعت اور دعا کرنے والے۔

اور اگر یہ مراد ہے کہ ان عباد اللہ کو اللہ تعالٰے نے اس امر کی قدرت دی ہے کہ جس کی جو چیز گم ہو جائے یا جانور بھاگ جاوے تو وہ اس کو پکڑ کر جس کو چاہیں لادیں

سلہ یعنی استعانت بالغیر میں سوال بھی غیر سے ہونا چاہیئے اور حاجت روا بھی غیر ہی کو قدرت علی حق ہو۔ منہ

جس کو چاہیں نہ لادیں اور وہ لوگ ایک خاص جگہ میں وہیں سے تمام دنیا کے مسافروں کی آوازیں سنتے ہیں حاجت روائی فرماتے ہیں تو اس کا جواب ہم جب عرض کریں گے جس وقت آپ صاحب اس کو ثابت فرمائیں گے فقط آپ کے فرمانے سے دعویٰ ثابت نہیں ہوتا۔

اور اگر اس کو بھی تسلیم کرلیں کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو اس کام کے لیے مقرر فرمایا ہے اور قدرت تامہ بھی مرحمت فرمائی ہے اور یہ اُن کا فرض منصبی بھی ہے تو پھر حدیث کے یہ الفاظ کہ وہ شخص جنگل میں ہو جہاں کوئی انیس بھی نہیں ارض فلات بھی ہو وہاں جانور گم ہو جائے یا کوئی چیز تب عباد اللہ سے اعانت چاہے ان تمام قیود کے بعد کوئی صاحب فرمادیں کہ اس حدیث کا یہ مدعا کب ہے کہ جنگل یا گھر میں اور جنگل میں بھی تمام حوائج عباد اللہ سے طلب کرے یہ کس عبارت کا مفاد ہے۔

اور اگر بفرض محال اس کو بھی تسلیم کرلیں تو پھر کسی خاص شخص کا نام لے کر استعانت چاہنی کہ اے کا و شہید تم یہ کردو اور وہ کردو کون ثابت کرے گا۔

اور اگر اس ممتنع کو بھی مان لیں تو پھر جملہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیم و اولیائے کرام حیاً ومیتاً سے استمداد و استعانت ہر امر میں جائز یہ کس قیاس کا نتیجہ ہے جس کو جناب مولوی ریاست علی خان صاحب فرماتے ہیں کہ منطق دیکھنے سے لوگ وہابی ہو جاتے ہیں۔

حضرت گو ہم کو آپ سے بفضلہ تعالیٰ علم منطق زائد ہو مگر منطق کے ذائقے کا ہم کو علم بھی نہیں ہے منطق سے جو نتیجہ ہے وہ بفضلہ تعالیٰ بطفیل اتباع سنت رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم خدام سنت کو حاصل ہے۔ آپ اس حدیث سے قیاس بناکر یہ نتیجہ نکال دیں۔ حدیث سے معلوم ہوا کہ فلاں شخص فلاں خاص حالت میں فلاں شخص سے اعانت طلب کرے اور نتیجہ نکلے کہ ہر شخص

بالجملہ حالت میں ہر لفظ سے۔ جس شخص سے چاہے استعانت کرے تب ہم بھی شکل مبارک
کے نتائج پر کچھ عرض کر کے متعلق تو بھی ندا جائز ہے دکھا دیں گے ان سب کے علاوہ
بے تکلف بات یہ ہے کہ جب قواعد شرعیہ سے ندا غائب ناجائز ہے اور اس حدیث
میں وارد ہے اور قاعدہ مسلمہ ہے کہ حکم مخالف قیاس مورد نص پر مقتصر رہتا ہے اس لیے
دوسرے موقع میں ایسی ندا کو جائز نہ کہا جائے گا اور یہ سمجھا جائے گا کہ گو منادیٰ ہمارے
نزدیک غائب ہے لیکن اجازت منصوصہ باوجود نہی عن نداء الغائب قرینہ ہے اس کا کہ مورد
نص میں منادیٰ حاضر ہے گو محسوس نہ ہو مثلاً ملائکہ خاصہ ہوں یا اور کوئی مخلوق خفی سو چونکہ دوسرے
مقام پر منادیٰ نہ محسوس ہے نہ اس کا قرب ثابت بالیقین اس لیے وہ ندا بحالہ ناجائز
رہے گی۔ یہ اس استدلال پر اجمالی نظر ہے اہل فہم غور فرمائیں گے تو مفصل سمجھ میں آجائے
گا کہ صورت مابہ متنازع فیہا سے اس حدیث کو کچھ بھی سروکار نہیں۔ جس حدیث میں اس
قدر احتمالات مخالف موجود ہوں اس سے مدعا کا ثابت فرمانا کس طرح متصور ہے بالخصوص
جب مدعی کے امتناع شرعی پر دلائل قطعیہ یا کم از کم مسلمہ فریق مخالف قائم ہوں۔

نمبر ۲ کی حدیث ربیعہ بن کعب سلمی کی جس میں فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم نے ان سے
فرمایا تھا۔ سنئے

فاعطیک قال فقلت أسألک مرافقتک فی الجنة قال اوغیر ذلک
قلت هو ذلک قال فاعنی علی نفسک بکثرة السجود۔

اس حدیث کے بعد خان صاحب تحریر فرماتے ہیں:

"جس سے ظاہر ہے کہ حضور ہر قسم کی حاجت رفع فرما سکتے ہیں دنیا و آخرت
کی سب مرادیں حضور کے اختیار میں ہیں جب تو بلا تقید و بلا تخصیص فرمایا!

مانگ کیا مانگتا ہے "

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ القوی شرح مشکوٰۃ شریف میں اس حدیث کے نیچے فرماتے ہیں:

"از اطلاق سوال کہ فرمود سل بخواہ تخصیص نکرد بہ مطلوبے خاص معلوم میشود کہ کار ہمہ بدست ہمت کرامت اوست صلی اللہ علیہ وسلم ہرچہ خواہد ہر کرا خواہد باذن پروردگار خود دہد فان من جودک الدنیا وضرتہا ومن علومک علم اللوح والقلم "

علامہ علی قاری علیہ رحمۃ الباری مرقات میں فرماتے ہیں:

"یؤخذ من اطلاقہ صلی اللہ علیہ وسلم الامر بالسوال ان اللہ تعالیٰ مکنہ من اعطاء کل ما اراد من خزائن الحق "

پھر بعد تر جمعہ کے فرماتے ہیں:

" وذکر ابن سبع فی خصائصہ وغیرہ ان اللہ تعالیٰ اقطعہ ارض الجنۃ یعطی منہا ما شاء لمن یشاء "

پھر بعد ترجمہ کے فرماتے ہیں:

" امام اجل سیدی ابن حجر مکی قدس سرہ الملکی "

جوہر منظم میں فرماتے ہیں:

" انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خلیفۃ اللہ الذی جعل خزائن کرمہ وموائد نعمہ طوع یدیہ وتحت ارادتہ یعطی منہا من یشاء ویمنع من یشاء "

(برکات الامداد ص ۹، ۱۱، ۱۸)

اس حدیث سے تو یہ مدعا خوب اچھا ہے قیامت تک بھی حاصل نہیں ہو سکتا جس کو

خان بریلوی اور دہلوی صاحبان ثابت فرمانا چاہتے ہیں سرورِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے کمالات کا انکار نہیں اس میں تو آپ کا کوئی بھی شریک نہیں ہے ہاں یہ ضرور ہے کہ آپ نہ خدا ہیں نہ خدائی صفات مختصہ سے متصف نہ جھوٹی تعریفوں کے محتاج نہ اس سے خوش نہ اس پر مومنین راضی آپ کے (صلی اللہ علیہ وسلم) کمالات صحیحہ ثابت کیا کم ہیں۔

ربیعہ ابن کعب اسلمی کو آپ کا ارشاد ایک وقتی بات تھی جس طرح سلاطین زمانہ یا امراء وقت اپنے خدام سے خوش ہو کر فرماتے ہیں:

کہ مانگ کیا مانگتا ہے تو ہر شخص جانتا ہے کہ مقصود متکلم کا یہی ہوتا ہے کہ جو چیز ہماری قدرت میں ہے اور ہم تم کو دے بھی سکتے ہیں اور تیرے حال کے مناسب بھی ہے وہ مانگ ہم دیں گے یا عام ہی عطا مقصود ہو مگر یہ قید ضرور ملحوظ ہوگی کہ جو ہماری قدرت میں ہے اور جس کو ہم دے سکتے ہیں وہ مانگ۔

سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا ذکر ہے یہ تو معمولی بات ہے دنیا کے بادشاہ بھی جب ایسا کرتے ہیں اور یہی محاورہ ہے تو آپ کے ارشاد عالی کا بھی ضرور یہی مطلب ہونا چاہیے کہ جو چیز ہماری قدرت میں ہے اور جس کو ہم دے سکتے ہیں ہم سے مانگو۔ اور یہ شفاعت اور دعائے مقبول ہے یعنی جو چاہو مانگو اس کے لیے ہم دعا فرمائیں گے وہ مقبول ہوگی، اور تمہارے مقصود کو ہم دیں گے۔ تو اب اس حدیث کا حاصل بھی وسیلہ ہوا نہ استمداد یعنی انہوں نے جنت کی مرافقت کا سوال کیا آپ نے فرمایا کہ اس کام کے حصول میں تم ہماری یہ مدد کرو کہ نماز زیادہ پڑھو یہ لفظ بھی اس معنی کا مؤید ہے ورنہ اگر آپ کو اختیار تام ہوتا اور کوئی حالت منتظرہ باقی نہ ہوتی تو اس قید کی کیا ضرورت تھی۔

اب یہی مطلب حضرت شیخ قدس سرہ العزیز و علامہ قاری و ابن سبیع اور ابن حجر رحمہم اللہ تعالےٰ کی عبارات کا ہونا چاہیئے۔ چنانچہ باذن پروردگار خود کا لفظ اسی کا مؤید ہے اور یہی معنیٰ اپنے عموم پر باقی رہ سکتے ہیں، یعنی ہر شخص کی سفارش اور شفاعت ہر کام میں آپ کر سکتے ہیں اور باذن پروردگار سائل مقصود اور مطلوب کو پہنچ سکتا ہے مگر ظاہر ہے کہ اس سے جواز توسل بذاتہ المقدسہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ واصحابہ اجمعین۔ ثابت ہوا نہ کہ استمداد اور استعانت کی صورت رابعہ متنازعہ فیہا۔ ورنہ ایسے الفاظ بعض حالتوں میں بزرگان دین بھی اپنے مریدوں سے فرما دیتے ہیں۔ تو کیا تعمیم سوال یہاں بھی اس کی دلیل ہوگی کہ تمام جنت و دوزخ کے مالک و مختار ہیں اور بادشاہ بھی خوش ہو کر یہی کہتے ہیں تو کیا وہ بھی کل زمین کے مالک ہیں یا وہ کلام غلط ہے۔

دوسرا احتمال یہ ہے کہ آپ کو وحی وغیرہ سے معلوم ہو گیا ہو کہ اس وقت سائل جو سوال کرے گا وہ خداوند عالم پورا فرمائے گا یا اللہ تعالےٰ نے آپ سے کرامتاً دا جلالۃً و معجزۃً لرسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم وعدہ فرما لیا ہو کہ آپ سائل سے فرمائیں کہ جو چاہو تم مانگو ہم دیں گے آپ نے فرما دیا اور وہ ایک وقتی بات تھی جو معجزہ ہو گئی اور یہ بات آپ تو آپ ہی ہیں (صلے اللہ علیہ وسلم) آپ کے خاص خدام اولیائے کرام کو بھی کرامتہً حاصل ہو جاتی ہے کہ وہ اوقات مخصوصہ میں کسی شخص کو فرما دیتے ہیں کہ جو چاہو مانگو ہم دیں گے یہ استعانت بالغیر کی صورت ثانیہ ہے جس کا حال مفصل پہلے عرض کر چکا ہوں اس کے جواز میں کسی کو کلام ہے نہ یہ حکم عام ہے نہ متنازعہ فیہا ہے۔

اس سے یہ کب لازم آیا کہ آپ ہر وقت ہر شے جس کو جس قدر چاہیں اپنے اختیار خداداد سے عنایت فرمائیں اور جس کو چاہیں نہ عنایت فرمائیں یہ تو ایک وقتی بات

تھی جو ہو گئی معجزہ اور کرامت ہمیشہ نہیں ہوتی جس کے قرآن حدیث واقعات شاہد ہیں کہ ہر معجزہ اور کرامت نبی اور ولی کی اختیاری بات نہیں ہے۔

اب حضرت شیخ رحمۃ اللہ تعالے اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ الباری کی عبارت مذکورہ کا مطلب بھی واضح ہو گیا کہ وہ ایک وقتی اور خاص بات کا اظہار فرما رہے ہیں اور اگر ابن سبع اور ابن حجر کی رحمہا اللہ تعالے کی عبارت کا مطلب یہی ہو تو بعید نہیں ہے۔

اگر تاویل کو جی نہیں چاہتا اور حقیقی معنی ہی مراد لیے جائیں اور یہی کہا جائے کہ آپ (صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) بالکل مالک کارخانہ دین و دنیا کے مختار عام ہیں جس کو جو چاہیں عنایت فرمائیں اور جس کو جو چاہیں ممانعت تو بفقرہ عین بدل و جان ہم کو بھی منظور ہے مگر برائے خدا دلیل بیان فرمائی جاوے جو دعویٰ مذکور کی مثبت ہو یا ان حضرات کا فرمانا ہی حجت تامہ ہے اور سب کا لفظ عام ہی تسلی بخش و دل حزیں ہے تو بہت اچھا یہاں اس کے منظور کرنے کو بھی مستعد ہیں۔

لیکن یہ فرما دیا جائے کہ انک لا تہدی من احببت اور لعلک باخع نفسک ان لا یکونوا مومنین۔

اور جو دعائیں قبول نہیں فرمائی گئیں اور منافقین کے استغفار فرماتے کے بعد بھی اُن کی مغفرت نہ ہوئی وغیرہ جو اعتراضات پہلے مذکور ہوئے ہیں ان کا کیا جواب ہے۔

اور اگر یوں کہا جائے کہ آپ کو اختیار تو ہے مگر بے مرضی خداوند کریم آپ کچھ نہیں کر سکتے یا نہیں کرتے تو پھر استعانت سے کیا فائدہ ہوا اور استعانت کے جواز پر دلیل کیسے ہوئی جو شخص خود کچھ بھی نہ کر سکے اس سے سوال کیسا۔

اور اگر یوں کہا جائے کہ آپ جار حمۃ اللہ تعالے کے طور پر ہیں کرتا وہی ہے مگر آپ

معنی مظہر ہیں تو پھر بھی سوال یہی ہے کہ استعانت اور سوال سے نفع کیا اور استعانت کے جواز سے اس کو کیا تعلق ان دونوں صورتوں میں استقلال نہ ارو ہے جو استعانت و استمداد کا مدار ہے۔

اور اگر تمام امور سے قطع نظر کر لی جائے اور سب کچھ آپ کے لیے صلی اللہ علیہ وسلم تسلیم بھی کر لیا جاوے تو یہ حکم فقط آپ ہی سے خاص اور مختص رہے گا تو دنیا بھر سے استعانت و استمداد کیسے جائز ہو جائے گی جس کا دعویٰ ہے دونوں خان صاحب بغور تامل جواب مرحمت فرمائیں۔

مجوزین استعانت بالغیر کا بڑا استدلال حدیث قیس بن حنف بھی مفید مدعا نہیں

نہایت قوی استدلال جس کو خان صاحب بریلوی انہار کے ص ۱۹ پر اور دہلوی صاحب کرامات کے صفحہ ۳۰ پر نقل فرماتے ہیں حدیث: اللھم انی اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد نبی الرحمة صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا محمد انی اتوجہ بك الی ربی فی حاجتی ھذہ لتقضی لی اللھم فشفعه فی

یہ حدیث مفصل مع قصہ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عثمان بن حنیف سے دونوں صاحبوں نے بیان فرمائی ہے اور بہت ہی خوش ہیں کہ اس میں شاہد مدعا کا وصال بے حجاب ہے مگر عنقریب معلوم ہو جائے گا کہ آب نہیں سراب اور ثبوت مدعی کا خیال محال ہے۔

اگر اس سے ندائے غائب بعید ثابت فرمائیں تو قیاس مع الفارق ہے کیونکہ یہاں
ثابت ہے دوسری جگہ کیا دلیل ہے علاوہ ازیں بحث سے خارج ہے اور اگر استعانت
واستمداد کو ثابت فرمائیں تو عرض یہ ہے کہ ملاحظہ ہوں الفاظ حدیث۔ الٰہی میں تجھ سے
سوال کرتا ہوں اور تیری طرف متوجہ ہوتا ہوں بوسیلہ تیرے نبی محمد نبی الرحمۃ کے (صلی اللہ
علیہ وسلم) یہ تو خدا سے سوال ہے بوسیلہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اگلا لفظ
فشفعه فی، اے خدا تو آپ کی شفاعت میرے بارے میں قبول فرما۔ صاف اور ظاہر ہے
اس کو استعانت سے کیا تعلق استعانت تو جب ہوتی کہ جب آپ سے سوال ہوتا اور
یہاں مسئول اور معطی خدا ہے وہی توسل کی صورت ہوگئی جس کو شیخ علیہ الرحمۃ نے استمداد
واستعانت کے معنی میں بیان فرمایا تھا پھر گئے اور بھی صاف ہے اے محمد صلی اللہ
علیہ وسلم میں آپ کے ذریعہ سے اپنے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں تاکہ میری حاجت پوری
کی جائے یا آپ مجازاً پوری فرمائیں یعنی آپ دعا فرمائیں اور اللہ تعالیٰ آپ کی دعا قبول
فرمائے تو گویا آپ ہی نے حاجت روائی فرمائی۔

اب فرمائیے کہ اگر یہ حدیث ہزار طریقوں سے بھی مروی ہو تو اس سے استعانت و
استمداد کو کیا تعلق ہے صاحب برکات وکرامات اب اپنی برکت وکرامت ظاہر فرمائیں
تو ہم بھی جانیں اس حدیث میں تو فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا توسل ہے نہ استعانت اگر
آپ صاحبوں کی مراد بھی استمداد واستعانت سے توسل ہی ہے تو اعلان دیدیجئے
کہ غیر اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے عظام سے توسل یعنی ان کے وسیلے سے
جس میں سوال خدا سے ہو تو جائز باقی اپنی حوائج کو ان سے طلب کرنا یہ حرام اور شرک
ہے۔ بس قصہ طے ہے گو توسل کو بھی شیخ علیہ الرحمۃ مختلف فیہ فرماتے ہیں مگر توسل

کی صورت اوّل جس میں اموات کو ندا ء ہو۔ اس کے جواز میں ہم بھی آپ کے شریک ہیں یعنی سوال اللہ سے ہو کر اے اللہ فلاں بزرگ کی برکت سے میری حاجت عطائی فرما۔

رہی اس حدیث میں آپ کو ندا تو نصا اعمیٰ میں تو آپ نے اُن سے فرمایا تھا کہ وضو کر کے نماز پڑھو اور دعا مانگو اسی وقت آپ نے بھی دعا فرمادی ہو اُس سے تو اعتراض ہو نہیں سکتا۔ ہاں عثمان بن حنیف رضی نے جو ایک رجل کو تعلیم فرمایا ہے اس کی ندا کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ فرشتوں کے اطلاع ہوتی ہو یا جب کوئی خاص یہ دعا مانگتا ہو تو اس کی مقصد برآری بہ برکت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ فرماتا ہو گو آپ کو خبر بھی نہ ہو یا خاص اس دعا کے وقت آپ کو کسی خاص طریقہ سے اطلاع کی جاتی ہو اور آپ دُعا فرماتے ہوں۔ اور یا جو شخص یہ دعا مانگے اُس کے لیے آپ نے ایک ہی دفعہ دعا فرمادی ہو صلی اللہ علیہ وسلم۔

علاوہ اس کے عثمان بن حنیف نے اُس شخص سے فرمایا تھا کہ مسجد میں جا کر یہ دعا پڑھو الخ تو متبادر اس سے یہ ہے کہ مسجد نبوی میں جانے کو فرمایا تھا سو وہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم قریب ہی تشریف رکھتے ہیں، خود ندائے غائب بھی لازم نہیں آتی وغیرہ وجوہ اخریٰ مذکورۃ فی حقیقۃ الطریقۃ من السنۃ الانیقۃ للعلامۃ مولینا مولوی اشرف علی صاحب تھانوی دامت برکاتہم۔

اور تحقیقی بات مطلوب ہے تو گوش ہوش سے سنیے نقط ندا اور صیغہ خطاب سے ہمیشہ مخاطب کو سنانا ہی مقصود نہیں ہوتا بلکہ بسا اوقات صرف اپنی کسی حالت اور قلبی کیفیت مثل حسرت و افسوس اندوہ و الم شوق و محبت کا اظہار مقصود ہوتا ہے کسی کو سنانا ملحوظ نہیں ہوتا اور اس کی مثالیں اس قدر موجود ہیں کہ کسی نہان خوانین کی خیانت

بھی اُس میں نہیں چل سکتی اس کے سوا بسا اوقات یہ بھی ہوتا ہے کہ ندا اور خطاب سے
کسی دوسرے کو اپنا ما فی الضمیر سنانا اور اس سوا مخاطب کے کسی اور سے در حقیقت
خطاب کرنا مقصود ہوتا ہے۔ خود مخاطب کو سننے اور اُس کے سُنانے کا احتمال بھی
نہیں ہوتا اس کی مثالیں بھی ہر زبان اور محاورات میں برابر موجود ہیں۔ حافظ شیراز کا قول تو غالباً
سُنا نہ ہوگا ؎

صبا بلطف بگو آں غزال رعنا را

خوانین بدعت ہی فرمائیں کہ ظاہر میں ندا اور خطاب صبا کو ہے مگر مقصود شاعر صرف
غزال رعنا یعنی مطلوب کو اپنی سرگردانی اور آشفتہ حالی کا سنانا ہے صبا کا سُنانا نہ اُس
کو مطلوب نہ اُس کی حاجت اور یہ طریقہ اہل فہم اور فصحاء و بلغاء میں شائع ہے اور مختلف مواقع
میں اس طریقہ میں مختلف اغراض اور جُدے جُدے سے لطائف و نکات منظور اہل نظر ہوتے ہیں
جس کو اہل علم و عقل خوب سمجھتے ہیں زیادہ تشریح کی حاجت نہیں تو اب ارشاد یا محمد
انی اتوجہ بک الی ربی سے کہ جس میں سوائے ندا و خطاب نہ آپ کی ذات بابرکات
سے کوئی سوال ہے نہ التجا۔

خوانین کا ندا غائب اور استمداد و استعانت کو ثابت سمجھ لینا ایسا ہی نہیں کہ جیسا
کسی بھوکے نے شوق میں آ کر دو اور دو کے جواب میں چار روٹیاں کہا تھا۔ اخوان بدعت
کو اگر کچھ بھی عقل و انصاف ہوتا تو سمجھ جاتے کہ جملہ مذکورہ میں گو خطاب حضرت فخر عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کے جناب میں ہے مگر مقصود بالخطاب صرف خالق الکائنات جل جلالہ کی جناب میں اپنی عرض
اور سوال کو پیش کرنا ہے اور حضرت فخر کائنات کو مخاطب اور وسیلہ بنانے میں مناسب
مقام وہ خوبی ہے جس کو اہل علم و فہم بے تکلف سمجھ سکتے ہیں۔

غرض جو صورت بھی ہو وہ بچارے محدث سے بالکل خارج ہے کہ ندا کیسے ہوئی اور کیوں جائز ہوئی مطلب تو صرف اسی قدر ہے کہ اس حدیث میں توسل کا ذکر ہے نہ استعانت کا۔

ناظرین یہ ہیں مین سو ساٹھ آیات اور احادیث کا لب لباب آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ ان احادیث اور آیات سے استعانت کی صورت متنازعہ کو جو مختلف فیہا ہے کیا تعلق ہے۔

اس سے زیادہ افسوسناک یہ امر ہے کہ اگر کوئی دوسرا شخص قرآن و حدیث سے استدلال کرے تو وہ غیر مقلد وہابی ہو جائے اور یہ حضرات چاہے کیسے ہی استدلال فرمائے جاویں مگر پکے اور پکے مقلد۔

اگر یہ فرماویں کہ چونکہ مقابلہ وہابی اور مقلدین سے ہے اس وجہ سے آیات و احادیث سے استدلال پیش فرمایا ہے تو پھر آگے چل کر بزرگان دین کی عبارات کیوں پیش کی ہیں وہ تو کسی کے قول کو تسلیم ہی نہیں کرتے پھر اس قدر وقت کیوں ضائع کیا گیا ہے۔

مجوزین استعانت بالغیر امام الائمہ حضرت ابو حنیفہ سے جواز استعانت میں کوئی روایت پیش نہ کر سکے

اگر یہ فرمائیں کہ یہ مقلدین منصفین کے لیے ہے تو پھر دست بستہ یہ عرض ہے

کر ایسے مسئلہ میں کہ جس میں چودھویں صدی کا مجدد تین سو تا ساٹھ استدلال قرآن و حدیث۔
سے پیش کر دے اس میں ائمہ مجتہدین سے نہ نفس مسئلہ مذکور ہو نہ دلیل۔ جو شخص مدعا
سے ہزار کوس دور تک کی روایت پیش کرتا ہے وہ بھی جس کا قول ہاتھ لگا اس کے پاس
اگر صاحب مذہب کا قول یا اُن کے اصحاب یا اصحاب اصحاب کا قول ہوتا تو نقل
نہ فرماتے۔

خیر جب نہیں اب سہی اگر کوئی روایت امام صاحب سے یا اُن کے اصحاب سے
ہو تو پیش فرما دیں یہ تو آیات اور احادیث کے استدلال کی اجمالی حالت تھی۔

اب اہل تصوف و کشف و علماء کے اقوال کو بھی ملاحظہ فرما لیا جائے تو ایت ہی
دل خوش ہو گا۔ جن بزرگوں کے نام سے دنیا گونج رہی تھی کہ وہ استعانت کے
قائل اُن کے نام یا برکات کو بھی ملاحظہ فرمائیے کہ آیا ایک سے بھی صورت متنازع
فیہا ثابت ہوتی ہے یا نہیں۔

حضرات صوفیائے کرام کے حوالے بھی جو مجوزین پیش کرتے ہیں

یہ عرض کئے بلا دن نہیں رہ سکتا میرے لئے معاف ہو کر عبارت کسی
کتاب کی جناب مولوی احمد رضا خان صاحب نقل فرماتے ہیں اُس کا مجھ کو اعتبار نہیں
ہے کیونکہ اُن کی بے احتیاطی بلکہ بالقصد تحریف و تبدیل حسام الحرمین وغیرہ میں ذکر کر
چکا ہوں مگر اس وقت اُنہی کے لکھے ہوئے کی تسلیم کر کے جواب عرض کروں گا کیونکہ جو

عبارات جناب موصوف نے نقل فرمائیں اگر وہ معروف بھی ہوں تب بھی جناب خان صاحب کے مدعا کے مفید نہیں۔

واضح ہو کہ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی و شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ کی عبارات جو ان حضرات نے نقل فرمائی ہیں بندہ اُن کو اس وقت نقل نہ کرے گا کیونکہ ان کا حال شروع میں مفصل معلوم ہو چکا۔ ہے بلکہ یہ وقت جو کچھ نازل ہوئی ہے حضرت شیخ اور حضرت شاہ صاحب ہی کے کلام سے نازل ہوئی ہے جو کلام ان حضرات کا مثبتین بڑے زور شور سے ثبوت استعانت میں پیش کرتے ہیں اُسی نے استعانت و استمداد کو حرام اور شرک ثابت کیا ہے تو اب وہ کلام نقل کرنا فضول ہے اس وجہ سے ان حضرات کے اس کے علاوہ جو الفاظ اور کلام ہیں وہ بھی اسی معنی پر محمول ہوں گے ہاں اُن کے علاوہ جو دوسرے حضرات کا کلام ہے اس کو عرض کرتا ہوں ناظرین انصاف سے ملاحظہ فرمائیں واللہ تعالیٰ ہو المستعان۔

بالجملہ حضرت شیخ عبدالحق صاحب دہلوی قدس سرہ العزیز و حضرت شاہ صاحب مرحوم کی نظر بھی وسیع ہے۔ جن کلاموں کو خان صاحبوں نے نقل کیا ہے ان کو دونوں حضرات خوب جانتے ہیں اس کے علاوہ خود استمداد و استعانت بالغیر کو زور شور کے ساتھ ثابت فرماتے ہیں کہ جس قدر عبارتیں دوسرے حضرات کی نقل ہوئیں ہیں ایک میں بھی وہ زور نہیں پایا جاتا اس لیے منکرین استمداد و استعانت پر نفقہ بھی بہت فرماتے ہیں اور مسئلہ کو لکھا بھی نہایت بسط و تفصیل سے ہے اسی بنا پر خوامین ذہیو اُن کے کلام کو سب سے پہلے ہی تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی وحضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہما نے جو معنیٰ استعانت بالغیر کے بیان فرمائے تھے وہی معنیٰ سب بزرگوں کے کلام میں ہونا چاہیئے

تو جو معنی استمداد واستعانت کے حضرت شیخ علیہ الرحمۃ نے بیان فرمائے ہیں سب کے کلام میں وہی معنی مراد ہوں گے۔ جس کا حاصل یہ ہو گیا کہ استمداد واستعانت بالغیر کا کوئی قائل نہیں جس میں سوال غیر اللہ تعالےٰ سے ہو اور وہ حضرات جس کے جواز کے قائل ہیں وہ استمداد بمعنی توسل ہے جو صورت متنازعہ فیہا سے بالکل علیحدہ ہے اور یہی معنی استمداد کے حضرت شاہ صاحب سے مولوی کرامت اللہ خان صاحب نے رسالہ فیض عام سے نقل فرمائے تو دونوں صاحبوں کا ایک ہی مطلب ہو گیا۔

اس بنا پر ہم کو کسی بزرگ کے کلام کو نقل کرنے کی اور جواب دینے کی ضرورت نہ تھی مگر بعض اجمالاً کچھ بحث اس پر بھی مناسب معلوم ہوتی ہے لہذا عرض ہے کہ غیر مقلدین اور وہابیہ جو اصل مخاطب ہیں بلکہ مثبتین استعانت نے وہابیت اور غیر مقلدیت کا اس کو بھی مدار قرار دیا ہے کہ جو استعانت بالغیر کا قائل نہ ہو وہ بھی غیر مقلد وہابی ہے

پس اُن کے مقابلہ میں تو ان عبارات کا نقل فرمانا ہی بے سود ہے کیونکہ جب وہ ائمہ اربعہ رحمۃ اللہ علیہم کے کلام کو کہ جو احادیث سے مستنبط ہے۔ تسلیم نہیں کرتے تو ان کے مقابلہ میں صوفیائے کرام کے نقل فرمانے سے کیا حاصل۔ وہ تو یہی کہہ دیں گے کہ استدلال از کتاب وسنت باید جس کا حال پہلے معلوم ہو چکا اور اگر وہ تنزلاً یہاں یہی کہہ دیں کہ خیر قیاس، مجتہد ہی سہی تو وہ بھی حدود اور اجماع سو وہ استعانت واستمداد کے جواز پر تو ہو نہیں سکتا ہاں عدم جواز پر ضرور معلوم ہوتا ہے بلکہ بے پھیر وپایہ اور مقلدین کے مقابلہ میں تو یہ حضرات لب بھی ہلا نہیں سکتے۔

حضرات اکابر کے اقوال سے جو مجوزین استعانت نے استدلال فرمایا ہے اس کا جواب اور اقوال کے صحیح مطالب۔

مگر ہاں بفضلہ تعالیٰ چونکہ ہم سچے حنفی بزرگوں کے کفش بردار اُن کے سلسلہ میں داخل اُن کی محبت کو ذریعہ نجات اور اُن کے کلام کو حق اور اُن کے مخالف... کو خارج از اہل سنت والجماعت جانتے ہیں اس وجہ سے ہم کو البتہ ان کے کلمات طیبہ نقل کرکے ان کا صحیح مطلب عرض کرنا ضروری ہے۔

ناظرین اس بحث کو بھی بغور ملاحظہ فرمائیں کہ جیسے کتاب وسنت صاف صاف بزرگانِ دین کے کلام سے بھی یہ استعانت متنازعہ فیہا ثابت نہیں ہو سکتی۔ کہاں شبہتیں نے

دفتر لکھے تھے کہاں بفضلہٖ تعالیٰ ایک عبارت تو بھی مفید نہیں ہے۔

بریلوی خان صاحب نے برکات الاستمداد میں تو وہی شیخ صاحب اور شاہ صاحب رحمہا اللہ تعالیٰ کی عبارات نقل فرمائی ہیں جن کا ذکر اوپر ہو گیا۔ ہاں انہار الانوار کے صفحہ ۲۰ پر حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے قصیدہ اطیب النغم کی شرح کی عبارات ذیل نقل فرمائے ہیں کہ۔

"لابد ست از استمداد بروح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم"

اس استمداد سے مراد بھی وہی توسل ہے جو کلام شیخ میں مذکور ہوا۔ یعنی آپ کے وسیلہ سے اپنے حوائج کو خدا سے مانگنا چاہیئے اس میں ہم کو کلام نہیں اور استعانت متنازعہ فیہا سے اس کو تعلق کیا۔

پھر فرماتے ہیں:

"بنظر نمی آید مرا مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ جائے دست زدن اندوہگیں است در ہر شدتے"

پھر فرماتے ہیں:

"بہترین خلق خدا ست و نافع ترین ایشاں ست مردمان را نزدیک ہجوم حوادث"

پھر فرماتے ہیں:

"فضل یا زدہم در ابتہال بآنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رحمت فرستد بر تو خدائے تعالیٰ۔ اے بہترین کسیکہ امید داشتہ شود اے بہترین عطا کنندہ"

پھر فرماتے ہیں:

"بہترین کسیکہ امید داشتہ شود برائے ازالہ مصیبتے"

پھر کہتے ہیں:

"تو پناہ و بندہ من از ہجوم کردن مصیبتی و دستگیر بخار ندو دل بدترین جنگل ہارا"

پھر قصیدہ ہمزیہ کی شرح سے نقل فرماتے ہیں:

"آخر حالتے مادح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را دستگیر احساس کنندہ ساختہ خود را و حقیقت شنا آن ست کہ خدا کند زار و خوار شدہ شکستگی دل و اظہار بے قدری خود با خلاص ورد منا جات پناہ گرفتن بدیں طریق اے رسول خدا بہترین مخلوق عطائے تو امید خواہم بروز فیصل کردن"

پھر تحریر فرمایا ہے:

"دستگیر مرا آید کار عظیم در نہایت تاریکی پس توئی پناہ از ہر بلا"

آخر میں فرماتے ہیں:

"ببوئے تست روز آوردن من و بر تست پناہ گرفتن من و در تست امید داشتن من ص ۲۶"

ان عبارات کو استعانت بالغیر متنازعہ فیہا سے کیا تعلق ہے، میں کیا عرض کروں۔

بانی صاحب بریلوی بھی اس کے بعد تحریر فرماتے ہیں۔

"باوجود نہایت جرأت وہ بھی کچھ نہ کر سکے"

اور یہ تحریر فرمایا:

"وبالجملہ بندگانِ خدا سے توسل کو اخلاص و توکل کے خلاف نہ کہے گا مگر سنت جاہل محروم یا ضال بدکار بر بوم۔" انتہی انہار ص ۲۶

رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کا ارشاد حق ہے۔

"ہر شخص کوئی بات سچی ضرور کہہ دیتا ہے۔"

خان صاحب بے شک ان عبارات کا حاصل محض توسل ہے اور وہ بھی بعض میں قیامت کے دن کا عرض جو بھی جو ان عبارات میں توسل کا ذکر ہے جو بحث سے خارج ہے اور ہمارے نزدیک بھی جائز ہے کہ خداوند عالم سے بذریعہ آپ کے (صلی اللہ علیہ وسلم) دعا کرے۔ لانہ وسیلتنا فی الدارین۔

اس بات کو خان صاحب نے بھی سمجھا ہے کہ یہ تمام عبارات اور استدلالات اگر ہو سکتے ہیں تو توسل کے اور استعانت بالغیر متنازعہ فیہا ان سے بمراحل دور ہے۔ چنانچہ اکثر ان عبارات کو نقل فرما کر توسل ذریعہ واسطہ کا لفظ بڑھا دیتے ہیں تا کہ گرفت کے وقت کام آئے لیکن یہ نہیں کہ صاف فرما دیں کہ یہ تمام "استدلالات" استعانت کے لیے ناقص ہیں اور ان سے استعانت بالغیر کو کچھ تعلق نہیں مگر انشاء اللہ تعالیٰ اگر کوئی صاحب اس تحریر کا جواب انصافاً فرمائیں گے تو بحث صاف ہے اور اقرار مجبوراً خدا چاہے کرنا ہی ہوگا۔

ناظرین خود بھی غور فرمائیں کہ حضرت شاہ صاحب کی عبارات مذکورہ کو مسئلہ استعانت سے کیا تعلق ہے ان کا تو حاصل فقط یہ ہے کہ آپ ہماری ہر مصیبت میں ملاذ و ملجا ہیں ہم آپ کی عنایت اور توجہ اور کرم کے دنیا اور آخرت میں محتاج ہیں اس کا کون مسلمان انکار کر سکتا ہے۔ دعا تو یہ تھا کہ آپ سے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، اور دیگر اولیائے

کرام سے اپنی حوائج جو طاقت بشریہ سے خارج ہیں اُن کا سوال کریں اور قدرت خدا داد سے وہ اُس کو پورا فرمائیں اور کوئی امر بھی ایسا نہیں جو آنحضرات اکابر کی قدرت سے خارج ہو تو اس کو توسل اور شفاعت اور سفارش اور دعا سے کیا تعلق ہے۔ وللہ الحمد علی ظہور المراد۔

صلوٰۃ غوثیہ کی حقیقت اور یہ کہ وہ مجوزین استعانت کے لیے مفید نہیں

اب ایک تمام استدلالات کی روح رواں جس کو یہ حضرات کالوحی شاید خیال فرماتے ہیں حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی، قدست اسرارہم کا وہ ارشاد ہے جس کو بہجۃ الاسرار وغیرہ سے نقل فرماتے ہیں؛

من استغاث بی فی کربۃ کشفت عنہ ومن نادانی باسمی فی شدۃ فرجت عنہ ومن توسل بی الی اللہ فی حاجۃ قضیت حاجتہ ومن صلی رکعتین یقرأ فی کل رکعتیھا بعد الفاتحۃ سورۃ الاخلاص احدی عشرۃ مرۃ ثم یصلے ویسلم علے رسول اللہ بعد السلام من التشھد احدی عشرۃ مرۃ یذکرہ ثم یخطو الی جھۃ العراق احدی عشرۃ خطوۃ ویذکر اسمی ویذکر حاجتہ فانھا تقضے باذن اللہ تعالی۔ برکات الامداد ص ۱۹

چاہے کشفت فرجت قضیت بصیغہ متکلم ہوں یا مونث مگر اس کو مسئلہ متنازعہ فیہا سے کیا تعلق اس میں استغاثہ ونادانی کا بیان محض توسل ہی موجود ہے جس کا حاصل

دہی ہو اگر مجوب سے توسل کرے اور خداوند عالم سے سوال کرے اور مجھ کو ذریعہ واسطہ وسیلہ شفیع قرار دے اس کی حاجت پوری ہو جائے گی ورنہ کرامتی کا بھی یہی مطلب ہے چنانچہ درود شریف کے بعد ویذکر، صاف قرینہ ہے یعنی پہلے آپ کے ذریعہ سے سوال کرے صلی اللہ علیہ وسلم اور پھر میرے ذریعہ سے سوال کرے تو خدا اس کی حاجت کو پورا فرما دے گا۔ چنانچہ باذن اللہ تعالیٰ اس پر دال ہے اور باذن اللہ تعالےٰ انشاءاللہ تعالیٰ کے قائم مقام ہے۔

اور اگر توسل پر کلام کو محمول کرنے کو جی نہیں چاہتا ہے تو بہتر ہے اس کو استعانت ہی پر محمول کیجئے مگر یہ کلام کرامتا ہے کسی خاص وقت کے متعلق آپ نے فرمایا ہوگا اس وقت میں آپ نے تعمیم فرمائی تھی کہ جو کوئی بھی سوال کرے گا اس کا مطلب پورا ہوگا اور اس کو ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ یہ صورت ثالثہ کا فرد ہے اس کے جواز میں ہم کو کلام نہیں مگر ظاہر ہے کہ یہ صورت متنازعہ فیہا نہیں ہے۔ اگر اب بعد کے لوگ اس کو ہمیشہ کے لیے عام سمجھ لیں تو حجت نہیں ہو سکتا۔

اور یہ فرمانا کہ یہ عمل مجرب ہے سو اول تو یہ معلوم نہیں کہ جن کے مطالب پورے ہوتے ہیں وہ زیادہ ہیں یا جو ناکام رہتے ہیں اور اغلب بھی ہے کہ ناکام زیادہ ہوں گے واللہ تعالیٰ اعلم۔

ثانیاً اگر تسلیم بھی کر لیا جائے کہ حاجت روائی ہی اکثر ہوتی ہے تو یہ کون سی دلیل ہے اس سے تو بہت سے قطعی ناجائز امور کا بھی جواز ثابت ہو جائے گا۔

اور اگر بفرض محال سب کو تسلیم ہی کر لیا جائے تو یہ حضرت سید پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ خاص ہو گا نہ کہ ہر شخص جس کی قبر پختہ دیکھی اس کو سجدہ کر کے استعانت

کرنے لگے، مجوزین استعانت بالغیر کا تو مطلب پھر بھی ثابت نہیں ہو سکتا بعد تسلیم خلاصہ کلام یہ ہوگا کہ حضرت پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ کی یہ کرامت متواتر ہے اور کرامت کا ہم کو بھی انکار نہیں، مگر ظاہر ہے کہ کرامت میں جو کام ولی فرماتا ہے وہ پورا ہو جاتا ہے اور یہاں پورا ہونا ضرور نہیں تو یہ احتمال بھی غلط ہوا، صحیح امر یہی ہے جو ہم پہلے عرض کر چکے ہیں یعنی یہاں ذکر توسل کا ہے جو ہمیشہ کے لیے ہے اور یہ ہر بزرگ سے جائز ہے جس میں خلاف نہ ہو۔

اور یا یہ حالت خاصہ بے اختیاری تھی جس وقت آپ نے اس کو فرمایا تھا واقعی جو شخص سوال کرتا وہ پورا ہوتا اور جس نے اس وقت سوال کیا ہوگا وہ ضرور پورا ہوا ہوگا اب پچھلے حضرات کو لفظ عموم نے دھوکہ میں مبتلا کر دیا ہے اور مطلب کا پورا ہونا تو کوئی بات نہیں بہت سے خلاف شرع اعمال لوگ کرتے ہیں اور ان کی مطلب برآری ہو جاتی ہے تو کیا ان کے مشروع ہونے کی دلیل ہو سکتی ہے۔

بزرگانِ دین کی حالت خاصہ باتفاق قابل استدلال نہیں ہے

اور کیفیت اور غلبہ حال سے استدلال نہیں ہو سکتا جیسا کہ خود دونوں خان صاحب سفیان ثوری رہ کے قصہ نماز میں تحریر فرما گئے ہیں،

سبحان اللہ کہاں وہ مبتلی تمام اوا استغراط ہوا یہ مقام جس کی طرف امام رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس قول میں اشارہ فرمایا جس کے اہل مرتفعین ہوں تو

دعا ذکریں۔ بیماری کو کسی کی طرف نسبت نہ فرمائیں، عین معرکۂ جہاد میں کوڑا ہاتھ سے گر پڑے تو دوسرے سے نہ کہیں، آپ ہی اتر کر کے اٹھاویں اور کہاں شریعت مطہرہ و احکام جواز و منع و شرک و اسلام برکات الامداد ص ۱۰۲ "

مولوی کرامت اللہ خان صاحب نے اسی مضمون کو نقل فرمایا ہے لفظوں میں بھی شاید تھوڑا ہی فرق ہے۔ اس کے بعد فرماتے ہیں:

" سفیان ثوری رحمۃ اللہ تعالٰے علیہ کی ایک حالت تھی جو خاصان خدا پر طاری ہوا کرتی ہے۔ یہ قابل استدلال نہیں "

(کرامات الامداد ص ۳۰)

بس سے ہم بھی عرض کرتے ہیں کہ جیسے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالٰے پر وہ ایک حالت خاصہ تھی جس سے استدلال نہیں ہو سکتا وہ ایک وقتی بات ہوتی ہے جو اختیاری نہیں ہوتی۔

اب سمجھ لینا چاہیئے کہ اکثر بزرگوں کی عبارات، وہ بھی ہیں جو کسی خاص حال کے ساتھ وابستہ ہیں نہ اُن سے استدلال ہو سکتا ہے نہ استدلال کے موقع پر پیش کی جا سکتی ہیں۔

الحمد للہ تعالٰے کہ خان خوانین بریلوی صاحب کے بڑے بڑے استدلالات۔۔ جتنے جن کا حال معلوم ہو گیا کہ مطلب کے قریب بھی نہیں ہیں اور اگر بعد تسامحات کثیرہ بفرض محال شرعی تسلیم بھی کر لیے جائیں تو بھی مدعا ثابت نہیں ہو سکتا۔

جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب کرامات میں فرماتے ہیں، شاہ رفیع الدین صاحب تذکرۃ الموتٰی والقبور میں فرماتے ہیں:

"اولیاء اللہ دوستان و معتقدان را در دنیا و آخرت مددگاری می فرمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند و از ارواح بطریق اویسیت فیض باطنی میرسد"

مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت:

"ہرگاہ جنیاں را بتقدیر اللہ سبحانہ این قدرت بود کہ متشکل باشکال گشتہ اعمال عجیبہ بوقوع آرند ارواح کمل را اگر این قدرت عطا فرماید چہ محل تعجب است"

حضرت شاہ صاحب حجۃ اللہ البالغہ میں فرماتے ہیں:

فاذا مات انقطعت العلاقات ورجع الی مزاجہ فیلحق بالملائکۃ وصار منھم والھم بالھامھم ویسعی فیما یسعون وربما یشتغل ھولاء باعلاء کلمۃ اللہ ونصر حزب اللہ وربما کان لھم لمۃ خیر بابن آدم وربما اشتاق بعضھم الی صور جسدانیۃ الخ

ان عبارات سے یہ ثابت ہوا کہ بزرگ اپنے مرید اور دوستوں کی مدد فرماتے ہیں اور دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں، مگر دعا سے یا خدا داد قدرت سے خود قادر و متصرف ہیں، ہمیشہ یا بعض دفعہ۔ اس کا تو کچھ ذکر ہی نہیں نفس تصرف اور کرامت کا کس نے انکار کیا ہے۔

علی ہذا القیاس مجدد صاحب علیہ الرحمۃ اور شاہ ولی اللہ صاحب کی عبارات کا بھی مطلب واضح ہے اگر حضرات اولیاء سے استعانت ثابت ہو گی تو جنات اور ملائکہ سے بھی ثابت ہو جائے گی حالانکہ یہ ثابت نہیں ہے غرض ان عبارات سے

تصرف اور کرامت، خاصہ کو ثابت کرتا ہے ذکر استعانت، کی صورت رابعہ کا جو متنازع فیہا ہے۔

دوسری عبارت لمعات کی لکھتے ہیں:

"بزیارت قبر ایشاں رود و از ہمت ایشاں دریوزہ کند ص ۸"

دریوزہ کس چیز کا کرے دعا کا یا اپنی حوائج کا اور کس سے دریوزہ کرے اس سے اگر ثابت ہوتا ہے تو صرف توسل ذکر استعانت، ۵

الطاف القدس کی عبارت:

"نفس کلیہ بجائے جسد طائفہ مشہود و ذات بجت بجائے روح

او ہمہ عالم را تبعا بعلم حضوری بود خود بیند"

یا تو بزرگوں کی خاص حالت بھی قابل استدلال نہ تھی یا یہ عبارتیں جو خاص حالتوں کے ساتھ مخصوص ہیں استدلال میں پیش ہوتی ہیں۔ اس وقت تو پھر اُن کی عبادت بھی کرنی چاہیئے۔ انا للہ و انا الیہ راجعون۔

عوام سے یہ مقامات بیان کرنا جن کو صاحب رسالہ بھی سمجھتے نہ ہوں گے، اس سے خلق اللہ کی ہدایت ہوگی یا ضلالت۔

پھر تفسیر عزیزی کی عبارت "بعض از خواص اولیاء اللہ

را کہ جارحہ تکمیل و ارشاد بنی نوع خود گردانیدہ اند الخ ص ۸"

نقل فرمائی ہے اول تو یہ معلوم کرو کہ وہ جارحہ تکمیل و ارشاد کون ہیں پھر جب وہ جارحہ بھنے قرآن سے سوال و استعانت بالکل لغو و بیکار ہے۔ وہ کیا کر سکتے ہیں جو کرے گا ذی جارحہ ہی کرے گا اب اس سے جو کچھ بھی فیض وغیرہ ہو گا وہ بطریق جارحہ ہونے کے

ہی ہوگا مثبتین استعانت کو اس عبارت سے کیا نفع ان کا مدعا تو جب ثابت ہوکر جب وہ لوگ قادر ہوکر خود متصرف ہوں جامع تکمیل ہونے سے تو استعانت کی اور جڑ اکھڑ گئی۔

پھر اُسی کی عبارت نقل فرماتے ہیں:

"از اولیاء مدفونین استفادہ جاری است ص ۸"

بے شک ان کی زیارت، کی جائے تو ان سے حسب استعداد فیض ہوتا ہے اُن سے وسیلہ شرعی بھی تو نفع کا مورد ہے"

مگر استفادہ کا مطلب استعانت کی صورت رائجہ کہاں سے نکال لی گئی۔

رسالہ فیض عام سے نقل ہے:

"وطریق استمداد از ایشاں آنست کہ بزبان گویداے حضرت من برائے فلاں کار در جناب الٰہی التجا می کنم شما تیز بدعا و شفاعت، امداد من نمائید کن استمداد از مشہورین باید کرد ص ۸"

اس عبارت نے تو استعانت بالغیر کی بالکل جڑ ہی کاٹ دی معلوم ہو گیا کہ پہلی عبارتوں میں جو قبروں سے دریوزہ اور اُن سے فیض اور اولیاء اللہ تعالیٰ کو لاکر جامع تکمیل و ارشاد بنی نوع اور دوستوں کی مدد اور دشمنوں کی ہلاکت اور ان سے حاجات اور مشکلات کا حل ہونا اور اولیاء مدفونین سے استفادہ اور حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ سے جو منقول ہوا ہے:

"ہر کہ استمداد کردہ میشود بوئے در حیات استمداد کردہ میشود بوئے بعد وفات کرامات ص ۵"

اور احمد زروق سے جو شیخ ابو العباس نے دریافت فرمایا تھا کہ:

"امداد زندوں کی قوی ہے یا مُردوں کی اور انہوں نے جواب دیا کہ مُردوں کی ص ۵۔"

اور قاضی ثناء اللہ صاحب کا تفسیر مظہری میں فرمانا:

وقد تواتر عن كثير من الاكابر انهم ينصرون اولياءهم و يدمرون اعداءهم ص ۶

اور روح البیان کی عبارت:

وهذا بخلاف التوجه الى روحانية الانبياء والاولياء ولئن كانوا مخلوقين فان الاستمداد منهم والتوسل بهم والانتساب اليهم من حيث انهم مظاهر الحق ومجالي انواره ومرائي كمالاته وشفعاء في الامور الظاهرة والباطنة له غايات جليلة وليس ذلك بشرك اصلا بل هو عين التوحيد ص ۹

اور عبارت منسک و سلک:

واذا فرغ من ذلك قصد التوجه الى القبر المقدس ونزع القلب من كل شيء من امور الدنيا واقبل بكليته لما هو بصدده يملأ قلبه الاستمداد منه صلى الله عليه وسلم ويلاحظ مع ذلك الاستمداد سعة عفوه صلى الله تعالى عليه وسلم الخ۔

اور دیگر عبارات جن میں قبر شریف کی زیارت کا ذکر ہے بیان کیا ہے۔

ان تمام عبارتوں کا حاصل یہ نکلا کہ بزرگان دین سے توسل جائز ہے نہ کہ استعانت

جیسے حضرت شیخ علیہ الرحمۃ نے استمداد و استعانت کی تفسیر بیان فرمائی تھی حضرت شاہ صاحب نے بیان فرمایا ہے کہ :

مراد استمداد و استعانت سے یہ توسل ہے جس میں سوال خدا سے ہے نہ کہ خاصان خدا سے ؟

اب اس قسم کی عبارات کے ذکر کرنے سے کیا حاصل ہے بعض سے مراد توسل بعض سے کرامت اور معجزہ جس کا انکار نہیں ہے اس کو استمداد و استعانت متنازعہ فیہا سے کیا تعلق ہے۔

قول الجمیل کی عبارت :

وللنقشبندیۃ تصرفات عجیبۃ الخ ص ۱۰

نفس تصرف اور ہمت کا کس نے اور کب انکار کیا ہے اس بنا پر تو ملائکہ اور جنات بلکہ شیاطین اور کاہل ہوائی سے بھی استمداد کا جواز ثابت ہونا چاہیئے کیونکہ تصرف اُن کے لیے بھی ثابت ہے۔

قاضی ثناء اللہ صاحب کی عبارت : سیف المسلول۔

فیوض برکات کارخانہ ولایت اول بریک شخص نازل میشود وازاں تقسیم شدہ بہریک از اولیائے عصر میرسد ص ۱۱ ؟

اول تو اس سے کارخانہ ولایت کے فیوض کا ایک شخص پر نازل ہونا ثابت ہوتا ہے نہ کہ تمام دنیا کے فیوض و برکات کا دوسرے یہ سب کچھ بطریق آکر جارحۃ التکمیل کے ہے نہ کہ وہ مالک و مختار ہیں کہ سوال استعانت بھی اُن سے ہو یا صورت مسئلہ کا فرد ہے کہ جیسے طالب علم حسب استعداد اوستاد ظاہری سے فیض حاصل کرتا ہے وہ

لوگ اپنی استعداد کے موافق اُس مورد فیض الٰہی سے فیض پاتے ہیں وہ خاص لوگوں کا حال ہے نہ عوام سے اس کو تعلق نہ عوام کو اس کی اجازت یہ بحث سے بالکل خارج ہے۔

جذب القلوب کی عبارت:

"اما توسل بحضرت سید رسل و استغاثہ واستمداد بجاہ او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ ص ۲۲۳"

اس کا مطلب تو سوائے توسل کے اور ہونا ہی محال ہے کیونکہ شیخ تو صاف فرما چکے کہ:

"استعانت، واستمداد کے معنی سوائے توسل کے اور کچھ ہیں ہی نہیں اور یہاں تو لفظ توسل اور بجاہ او صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم بھی مذکور ہے۔"

اس کے بعد جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب نے چند اشعار شوقیہ جو عاشقین سے حالت شوق اور کیفیت خاصہ میں سرزد ہوئے ہیں ریا جن سے مراد دعا اور توسل ہے ان سے استدلال فرمایا ہے۔ مجھے مولوی صاحب سے تعجب ہے کہ ایسے امور کو ذکر کرنے سے مدعا کو کیا تعلق مثلاً:

اشعار

حوائج دین و دنیا کی کہاں لے جائیں ہم یارب
گیا وہ قبلۂ حاجات روحانی و جسمانی

تہی دستو نہ گھبراؤ نہ شرماؤ ادھر آؤ
وہ میاں کرم اب بھی ہے سرگرم دُر افشانی

مدد کر اے کرم احمدی کہ تیرے سوا
نہیں ہے قاسم بیکس کا کوئی حامی کار
جہاز امت کا حق نے کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں
اسے چاہو ترا دو یا ڈبا دو یا رسول اللہ
پھنسا کر اپنے دام عشق میں امداد عاجز کو
بس اب قید دو عالم سے چھڑا دو یا رسول اللہ

یا اکرم الخلق مالی من الوذ به سواک عند حلول الحادث العمم

وغیرہ ان اشعار کو استمداد کی صورت متنازع فیہا سے کیا تعلق۔

مجوزین کا لفظ غوث الاعظم سے استدلال اور ان کا جواب

اور اس سے زیادہ عجب یہ ہے کہ منجملہ استدلالات کے حضرت پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ کو غوث اعظم کہا جاتا ہے ایک بڑا استدلال ہے یا للعجب، ابی حضرت غوث اعظم ہونے کے لیے تو آپ کا مستجاب الدعوات صاحب کرامات ہونا کافی ہے۔ تمام دنیا کا مختار عام اور حاجت روا اور وہ بھی مستقل کہ جس کو جو چاہیں حنایت فرمائیں اور جو چاہیں ممانعت فرمائیں اور ہر ایک کام میں استعانت استمداد بھی آپ سے کی جاوے اس کی کیا ضرورت ہے۔ علاوہ ازیں یہ خاص مرتبہ کا نام ہے جیسے قطب، ابدال وغیرہ اس سے جواز استعانت پر استدلال بعید از انصاف ہی نہیں عقل سے

بھی دور ہے۔

الٰہی تو خوب جانتا ہے وکئی ایک شہید اگر اہل بدعت ایسے بیانات سے عوام کو دھوکہ دیتے ہیں کہ یہ لوگ وہابی غیر مقلد ہیں کہ بزرگان دین کی ان کو محبت و وقعت نہیں یہ لوگ تعظیم نہیں کرتے۔

الٰہی ہمارا یہ کلام تیرے دین کی حمایت اور سنت نبوی کی اشاعت اور بزرگان دین کی محبت پر مبنی ہے یا تیرے خالص بندوں کی عداوت یا منقصت اور عدم محبت پر الٰہی تو دنیا میں جھوٹے کا منہ کالا کر کے باعث عبرت بنا دے۔

اور الٰہی تیرے رحم وکرم اور تیرے سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والتسلیم اور جملہ مقبولان بارگاہ صمدیت کی برکت اور عزت، اور وسیلہ سے بکمال التجا وزاری دعا کرتا ہوں کہ الٰہی جیسے تو نے ہم کو سچا مقلد حنفی بنایا ہے اسی پر مارنا اور اپنے بزرگوں کی محبت جیسی عنایت فرمائی ہے اس سے زیادہ اور مرحمت فرما اور اُن کی محبت کو ہمارے لیے ذریعہ نجات دارین بنا اور اس سے بچا کر ہم اُن کو تیری صفات یا تیرے حبیب صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کی صفات میں شریک کرنے لگیں آمین آمین۔

مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اور مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی کے استدلالات تو بفضلہٖ تعالیٰ ختم ہو چکے، اب مولوی ریاست علی خان شاہجہان پوری کی منطق کو بھی ملاحظہ فرما لیا جائے، فصل الخطاب میں فرماتے ہیں،

ثم ان النفوس الشریفۃ لا یبعد ان یظہر منہا آثار فی ھذا العالم سواء کانت مفارقۃ عن الابدان اولا فیکون من جزئیات الامر ص۳

ظاہر ہے کہ مطلق تدبیر کا کس نے انکار کیا ہے آخر ملائکہ کی نسبت تو اعتقاد ہے

ہی پھر اگر کسی دوسرے کو بھی یہ قدرت ملے تو کیا مستبعد ہے مگر ظاہر ہے کہ لا تبعد سے
مطلب کو بہت بعد ہے غرض اس سے استعانت کی شکل چہارم ثابت نہیں ہوتی جس کو
حضرت مولینا اسمٰعیل صاحب شہید مرحوم مظلوم اہل بدعت شرک فرمار ہے ہیں یہاں حضرات
کی بڑی چالاکی ہے کہ کلام کو ایک ظاہر البطلان معنی پر محمول کر کے باطل کرنا شروع کر
دیا اور رسالہ لکھ دیا۔

مولوی ریاست علی خان صاحب شاہجہان پوری کے استدلالات کا جواب

پھر خان صاحب شاہجہان پوری حجۃ اللہ کی وہی عبارت نقل فرماتے ہیں جس
کو پہلے کرامات الامداد سے مع جواب کے نقل کر آئے ہیں پھر قول الجمیل کی وہ عبارت
نقل فرمائی ہے جس کو پہلے عرض کر چکا ہوں و للنقشبندیہ تصرفات عجیبہ الخ جس کے معنی
بھی پہلے عرض ہو چکے ہیں بزرگوں کی ہمت تصرف اجابت قوت تاثیر کا کس گمراہ نے
انکار کیا ہے جس کے مقابلہ میں یہ عبارت بیان کر کے عوام کو دھوکہ دیا جاتا ہے۔ پھر
شرح عقائد نسفی کی عبارت نقل فرمائی ہے،

وکرامات الاولیاء حق فتظہر الکرامۃ علی طریق العادۃ للولی من
قطع المسافۃ البعیدۃ فی المدۃ القلیلۃ واندفاع المتوجہ من البلاء
وکفایتہ المہم عن الاعداء وغیر ذالک من الاشیاء الخ
حضرات حوامیوں ثلاثہ دست بستہ عرض ہے کہ حضرت حامی سنت ماحی بدعت

جناب مولینا اسمٰعیل صاحب مرحوم مظلوم اہل بدعت کی مراد مطلق استعانت کو نہ منع کرتا
ہے اور نہ اُس کو شرک کہتے ہیں یہ بات تو ادنیٰ طالب علم بھی نہیں کہہ سکتا چہ جائیکہ وہ علامہ
زماں اور آپ بھی خوب جانتے ہیں کہ ان کا مطلب فقط چوتھی صورت کو شرک کہنا اور منع
کرتا ہے جس کا ثبوت مفصل مذکور ہو چکا ہے اور جس کی نسبت ہم کو خدا سے اُمید ہے
کہ آپ اصحاب ثلاثہ اور آپ کے متبعین میں سے کوئی بھی انصافاً تہذیب سے
جواب نہ دے سکے گا۔ گالیاں دینا اور سکوت کو آڑ بنانا اور بات ہے مگر جاننے والے
جانتے ہیں کہ بات کس کی ٹھیک ہے اور کس کی غلط۔

مولوی احمد رضا خان صاحب کے سوا ممکن ہے کہ آپ دونوں صاحبوں کا غصہ
لوجہ تعالے ہو کر پھر عرض کرتے ہیں کہ آپ لوجہ تعالے توجہ فرمائیے اور ٹھنڈے دل
سے شہید مظلوم مرحوم کی عبارت ملاحظہ فرمائیے جس کا مطلب وہی ہے جو یہ احقر عرض
کرتا ہے۔

اور جانے دیجئے حضرت مولانا مرحوم سے آپ صاحبوں کا جو معاملہ ہو یا بے طے
ہونے کی بات نہیں ہے۔ میرا اور میرے بزرگوں کا یہ عقیدہ ہے جو میں نے عرض کیا
اس کی نسبت آپ صاحبوں کا کیا خیال ہے۔ اگر اس کو آپ غلط ثابت فرما دیں تو ہم ضرور قبول
کرلیں گے تین سو ساٹھ نہیں بس فقط ایک آیت یا ایک حدیث صحیح یا امام صاحب کا
ایک بھی قول صحیح پیش فرمادو۔ اگر آپ میں نصیحۃ المسلمین اور حقانیت ہے تو جاؤ اسی پر
فیصلہ ہے۔

اور کرامات الاولیاء حق ہیں شرح عقاید کی عبارت لکھنے سے تو ہم نہیں ڈرتے
اس نے تو اور ہمارا ہی مدعا ثابت کر دیا کہ بزرگوں کا دفع بلا اور کفایت مہم وغیرہ کرنا

معجزہ کرامات سے کہے ہیں اور ظاہر ہے کہ کرامات اور معجزات اختیاری امر نہیں ہے کہ جو نبی اور ولی علیہم السلام و علیہم الرحمۃ جس وقت جس معجزہ یا جس کرامت کو چاہیں ظاہر کر دیں اس شرح عقائد کی عبارت ہی نے فیصلہ کر دیا۔

چاروں رسالوں میں جو دلائل تھے اس پر یہ مجملاً بحث میرے خیال میں کافی ہے شاید ہی کوئی دلیل اور عبارت ہوگی جو نقل نہ کی ہوگی ورنہ تقریباً تمام ہی دلائل پر مختصراً بحث ہو گئی جو انشاء اللہ تعالےٰ کافی اور اہل حق کے لیے شافی ہے اللہ تعالےٰ اس مختصر تحریر سے اہل اسلام کو فائدہ پہنچائے آمین۔

یہ بھی واضح رہے کہ اس مسئلہ میں بندے اور بندے کے اساتذہ کرام اور مشائخ عظام کا یہی مسلک ہے جو عرض کیا ہم اسی کے ذمہ دار ہیں اگر کوئی شخص اس کے سوا قائل ہو تو وہ جانے اور اس کو بھی نہایت زور سے عرض کرتے ہیں کہ حضرت مولینا اسمٰعیل صاحب شہید رحمہ اللہ تعالےٰ کا بھی یقیناً قطعاً یہی مطلب ہے اس کے سوا کچھ نہیں۔

حضرت مولینا اسمٰعیل صاحب شہیدؒ کی عبارت کا صحیح مطلب

حضرت مولینا مرحوم کی یہ عبارت:

"جو بوقت ہماری مشکل میں دستگیری کرنی یہ سب اللہ تعالےٰ کی شان ہے اور کسی انبیاء و اولیاء کی پیر و شہید کی، بھوت و پری کی یہ شان نہیں جو کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے سو وہ شرک ہو جاتا ہے پھر خواہ یوں سمجھے

کہ ان کاموں کی طاقت اُن کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے

ایسی قدرت بخشی ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔"

(انتہیٰ فصل الخطاب ص ۵)

خواہ کسی کے انتخاب میں کوئی تصرف نہ ہوتا ہو۔

نفس تصرف، وقدرت وکرامت کو شہید مظلوم ہرگز شرک نہیں فرماتے تھے، صورت

ما یہ انکار میں ہول ہے شرک فقط صورت رابعہ کو فرمایا ہے جس کا ثبوت پہلے مفصل عرض

ہو چکا ہے اس کا جواب کوئی صاحب تہذیب اور انصاف سے عنایت فرمائیں تو پھر ہم بھی مفصل

عرض کریں گے۔

اور کوئی بہت ہی عرق ریزی کرے اور نہایت ہی تاویل سے کام لے تو ماحصل اس

قدر نکلے گا کہ کفر و شرک سے بچ جائے گا مگر حرام اور ممنوع ہونے سے کسی طرح نہیں

نکل سکتا استعانت واستمداد کی صورت رابعہ بالاتفاق حرام اور ممنوع ہے جیسا کہ شیخ

علیہ الرحمۃ اور شاہ صاحب کے قول سے ثابت ہو گیا۔

استعانت کی صورت رابعہ پر بہر حال اطلاق شرک صحیح ہے اور ہر شرک کفر نہیں

لیکن بہر صورت اس استعانت واستمداد کو شرک کہنا بے جا نہ ہوگا کیونکہ یہ ضرور

نہیں کہ ہر شرک کفر ہی ہو لان الشرک دون شرک حلف بغیر اللہ اور ریا کو

قرآن وحدیث میں شرک فرمایا گیا ہے حالانکہ وہ کفر نہیں ہے اسی طرح جس نے اس

استعانت کو شرک کہا۔ ہے بالکل صحیح ہے۔

رہا حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کا یہ فرمانا کہ عوام کا اعتبار نہیں اس کا حاصل صرف اس قدر نکل سکتا ہے کہ خاص خاص لوگوں کو توسل کی اجازت دی جائے نہ کہ استمداد و استعانت کی کیونکہ وہ ممنوع و حرام اور شرک مخالف سنت حنفی کے ہے اور چونکہ یہاں اس مسئلہ توسل سے بحث نہیں اس وجہ سے اس کی تفصیل خارج از بحث ہے مگر حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کے ارشاد سے یہ ضرور مفہوم ہوتا ہے کہ عوام کو توسل کی بھی اجازت نہیں کیونکہ ان کی گمراہی کا زینہ یہ توسل ہی ہوا ہے اگر توسل بھی ان کو ممنوع بتایا جاتا تو اس شرک حقیقی تک وہ غالباً نہیں پہنچتے۔

فائدہ جلیلہ، توسل پر استعانت واستمداد کے الفاظ اطلاق کرنے سے کیا نقصان ہوا

ایک فائدہ جلیلہ اس مقام پر قابل لحاظ ہے فقط توسل کا جواز مختلف فیہ تھا نہ استعانت و استمداد کا مگر عوام نے توسل سے ترقی کر کے یا چونکہ بعض حضرات نے استعانت و استمداد کا لفظ توسل پر اطلاق فرمایا تھا۔ اُس سے حقیقی معنی سمجھ کر استعانت و استمداد تک نوبت پہنچا دی اور انبیاء علی نبینا و علیہم السلام اور بزرگان دین کے لیے تمام قدرتیں اور تصرفات بھی تسلیم کر لیے جو استعانت کے لیے لازم تھے تو پھر غیر اللہ کو سجدہ کیا قبروں کا طواف اور بوسہ بھی ہوا اُن کی طرف نماز بھی پڑھی اُن کو پورا حاجت روا جان کر اُن سے التجا، تضرع و زاری، خشوع و خضوع، خوف خشیہ دعائیں بھی کی گئیں جو مخ العبادۃ

ہے اور جو اُمور خارج از طاقت بشریہ ہیں اُن سے استعانت و مدد طلب کی ان کے لیے نذریں بھی مانیں اُن کی تصاویر گھروں میں رکھی جاتی ہیں۔ اُن کی ویسی ہی تعظیم و تکریم کی جاتی ہے جیسے مشرکین بتوں کی کرتے ہیں، ان سے اس قدر ڈرتے ہیں جیسے مشرکین اپنے معبودوں سے۔ غرض جو جو امور مشرکین عرب و عبدہ اصنام اپنے آلہہ باطلہ کے ساتھ کرتے ہیں۔ ان ناعاقبت اندیشوں نے سب کچھ کیا پھر اب عبادت میں اور کیا رہ گیا وہ کون سا کام باقی ہے جو مشرکین کرتے تھے اور یہ نہیں کرتے عوام سے ترقی کر کے آجکل کے بعض خواص عوام ان سے بھی آگے بڑھے ہوئے ہیں۔

اگر شیخ عبدالرحمٰن زندہ ہوتے تو شاید توسل کے مانعین سے بھی زیادہ توسل کے مانع ہوتے لہذا علماء زمانہ اپنا ہی خیال نہ رکھیں بلکہ عوام اہل اسلام کے ایمان کا بھی فکر ہے کسی شے کے جواز فی نفسہ پر نظر فرما کر جواز کا فتویٰ نہ دے دیا کریں بلکہ اُس کے مفاسد عرضیہ کا بھی لحاظ فرمالینا چاہیئے توسل کی بھی اجازت دی جائے تو خاص الخواص کو وہ بھی خلوت میں نہ جلوت میں کیونکہ بظاہر یہ تمام مفاسد اسی توسل کے جواز سے پیدا ہوئے بالفعل جس بندۂ خدا کو خدا سے کچھ بعید نہیں جس نے مطلق توسل کو منع کیا تھا اس کی نظر انہیں مفاسد پر ہو جو آج پیش نظر ہیں۔

زید نے جو بالذات و بالعرض کا فرق نکال کر بزرگوں کو شرک سے بچایا تھا اُس کا حال تو معلوم ہو گیا کہ تمام شریعت اُس سے درہم برہم ہوئی جاتی ہے۔ ہاں حضرات اکابر کے کلام سے جو توفیق عرض کی گئی ہے اُس میں بے شک انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام کا معجزہ و اولیاء کرام کی کرامت اجابت دعا تصرف مثل ملائکہ یا اُس سے کم و بیش بھی ثابت رہا مریدین و معتقدین کو بحالت اضطراری کیفیت خاصہ استمداد صوری بھی جائز رہی جس میں وہ حضرات

بالکل جارحۃ اللہ کے قائم مقام ہوتے ہیں اور استعانت واستمداد انبیاء علیٰ نبیناو علیہم السلام وعاولیائے کرام سے شرک اور ممنوع اور حرام بھی رہی جس طرح سے حضرات صوفیہ کرام کا دامن اقدس شرک وضلالت سے پاک رہا ویسی ہی شریعت کا حرف حرف بھی بجائے خود اور حضرات علمائے ذوی الاحترام کا فتوے بھی بالکل صحیح رہا فنعم الوفاق وحسن الاتفاق۔

توسل میں اختلاف کا بیان

اور توسل جس میں ندا غیراللہ سے ہو اگر مزار کے قریب ہو تو جو لوگ سماع موتیٰ کے قائل ہیں اُن کے نزدیک جائز، اور جو سماع موتیٰ کے قائل نہیں اُن کے نزدیک ناجائز اور اگر مزار کے قریب نہ ہو تو باتفاق ناجائز ہوگا، فتدبر فیہ۔

مجوزین استعانت کا بالغیر دھوکہ

اور اگر توسل میں ندا نہ ہو تو سماع موتیٰ پر متفرع نہیں بلکہ مختلف فیہ وہ بھی ہے۔ جس کو بقول شیخ علیہ الرحمۃ اکثر فقہا ناجائز اور بعض جائز فرماتے ہیں اور توسل بالانبیاء علیٰ نبینا وعلیہم السلام کو شیخ علیہ الرحمۃ اختلاف سے مستثنیٰ فرماکر بالعموم جواز میں داخل فرماتے ہیں، اور بعض نے بلا استثناء انبیاء علیٰ نبینا وعلیہم السلام کے جمیع صور توسل میں اختلاف اور عدم جواز کا حکم دیا ہے، حضرت شیخ علیہ الرحمۃ کے کلام کا خلاصہ نقل کرنا مقصود ہے مسئلہ توسل سے بحث مدنظر نہیں ہے۔

ایسے مسائل میں بعض وہ لوگ جن کے قلوب میں خوف خدا نہیں ہے فقط بغرض

نفسانی خواہش پورا کرنے کے عوام سے یہ کہتے ہیں کہ مانعین استعانت انبیاء علیٰ نبینا وعلیہم السلام کی توہین اور تنقیص شان کرتے ہیں اور اولیائے عظام سے محبت نہیں رکھتے یہ وہابی لوگ غیر مقلد ہیں، یہ چلتا ہوا منتر عوام پر خوب اچھی طرح اثر کرتا ہے لہٰذا اس قدر عرض ضروری ہے کہ انبیاء علیٰ نبینا وعلیہم السلام کی جو تنقیص شان کرے وہ مردود کافر ہے ملعون ہے، جہنمی ہے اور اولیاء کرام کی جو عظمت نہ کرے اُن سے محبت نہ رکھے اُن کی محبت کو ذریعہ نجات نہ سمجھے اُن کی کرامت اجابت دعا تصرف ہمت اُن کے فیوض باطنیہ وظاہریہ کا حالت حیات میں اور بعد وصال کے قائل نہ ہو وہ گمراہ بے دین، فاسق فاجر خارج از اہل سنت والجماعت ہے۔

مگر یہاں ایک قاعدہ تفسیر سمجھنے اور یاد رکھنے کے قابل ہے جس سے تنقیص شان اور کسی صفت کے انکار میں فرق معلوم ہوتا ہے الشئ اذا ثبت ثبت بلوازمہ۔

انبیاء علیٰ نبینا وعلیہم السلام اور اولیائے کرام کے لیے جو لوازم نبوت وولایت کا انکار کرے وہ تو بے شک گمراہ بددین ہے لیکن کسی ولی یا نبی کو کوئی ساری خدائی ثابت کرنے لگے اور اس کا جو کوئی انکار کرے تو کہہ دیا جائے کہ دیکھو تنقیص شان کی یہ غلطی اور دھوکہ وہی ہے کسی ڈپٹی سے اختیارات کلکٹر کا انکار کرنا ہرگز تنقیص شان نہیں ہاں ڈپٹی کے عہدہ کے جو اختیارات ہیں ان کا انکار بے شک جرم ہے، نبوت بڑا مرتبہ ہے جو مخلوقات کے مراتب عالیہ کا خاتم ہے مگر خدائی سے بہت کم ہے جس قدر بھی اوصاف خدائی سے مخصوصہ ہیں وہ سب کے سب اس مرتبہ سے منفی ہوں گے اُس مرتبہ کے کسی وصف کو کوئی بھی کسی کے لیے ثابت کرے گا خالص کافر ہوگا۔

گر فرق مراتب نکنی زندیقی

کا یہی مطلب ہے خدا کا سا علم و قدرت، سمع و بصر، ارادہ، حیات، وجود، استحقاق عبادت، خلق، احیاء، اماتت، رزاق، مریض کرنا، شفا دینا، حوائج کا پورا کرنا، گناہ کا بخشنا وغیرہ وغیرہ اوصاف مختصہ باللہ تعالیٰ شانہ کو اگر کوئی کسی غیر میں ثابت کرنے لگے اور دوسرا نفی کرے تو یہ ہرگز ہرگز تنقیص اس شخص کی نہیں بلکہ جو ثابت کر رہا ہے وہ خدا کی تنقیص شان کر کے کافر ہو رہا ہے۔

تنقیص شان اور کسی وصف کے ثابت نہ کرنے میں فرق لطیف جس سے اہل بدعت کے اکثر دہوکے ہوا ہو جاتے ہیں!

اب کوئی کہے بت سے بھی استعانت نہ کرو شیاطین و جنات ارواح خبیثہ سے بھی مدد نہ چاہو انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام اور اولیائے کرام سے بھی مدد نہ چاہو تو کہہ دیں گے کہ دیکھو انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام کو معاذ اللہ شیاطین اور جنات اور ارواح خبیثہ کے برابر کر دیا، ہر عقل مند سمجھ سکتا ہے کہ یہ کس قدر دہوکہ ہے۔ شیاطین جنات ارواح خبیثہ کی تو کیا مجال ہے ملائکۃ الرحمٰن تو انبیاء علیٰ نبینا و علیہم السلام کے برابر ہو لیں مطلب یہ ہے کہ صفات مختصہ باللہ تعالیٰ شانہ میں کسی کو بھی شریک نہ کرو اگر کوئی شخص بت کو معبود سمجھے جیسا وہ کافر ہے اگر کسی نبی علیہ السلام کو معبود سمجھے گا وہ بھی ویسا ہی کافر ہوگا، نصاریٰ تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہی کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں پھر کیا ان کے کفر

میں کوئی کمی ہے، علیٰ ہٰذا القیاس انبیاء علیہم السلام کا ارشاد ہے جو دین میں واجب التعمیل ہے وہ دین کے بارے میں جو کچھ بھی فرماتے ہیں عین حکم خداوندی ہے یہ وصف مختص بمرتبہ نبوت ہے کوئی ولی کتنا ہی مرتبہ میں اعلیٰ ہو کر سیدالاولیاء کیوں نہ ہو جائے مگر اس کا ارشاد شریعت ہو جائے یہ محال ہے کسی ولی کے ساتھ اگر کوئی ایسا اعتقاد رکھے گا اسی وقت کافر اور شرک فی النبوت میں گرفتار ہو گا۔ ولی کا وہی فعل یا قول حجت ہو سکتا ہے جو موافق شریعت مطہرہ ہو تو اتباع حقیقت میں شریعت کی ہوئی نہ افعال و اقوال اولیاء کی بلکہ اولیاء کا اولیاء ہونا اُن کی اتباع کرنا ہی اس وجہ سے ہوئی کہ اُن کے افعال شریعت کے مطابق ہیں یہ نہیں کہ ولی جو کرے، جو کہے عین شریعت ہے۔ آیات و احادیث بالکل مخالف ہوں کچھ پرواہ نہیں تمام مجتہدین، مفسرین، محدثین، علمائے کرام و فضلائے عظام خون ہو جائیں کچھ شنوائی نہیں، کوئی انکار کرے تو یہ الزام کرے یہ تو وہابی ہو گیا، جو بزرگوں کی تعظیم نہیں کرتا ہے۔ سبحانک ہٰذا بہتان عظیم۔

اس وصف کا انکار کرنا بزرگوں کی تحقیر نہیں ہے کیونکہ جب ولی نبی نہیں ہو سکتا تو کوئی وصف مختص بالنبوت بھی ولی کو مل نہیں سکتا ہاں جو لوگ اس وصف کو ولی کے لیے ثابت کر رہے ہیں وہ بے شک نبی کی شان میں گستاخ ہیں۔

یہ راز ہے جس کو عوام بے چارے نہیں جانتے اور اہل بدعت مدہو کر کے اکثر اپنا کام چلاتے ہیں۔ لہٰذا جملہ اہل اسلام مطلع ہو جائیں کہ کسی وصف کے انکار کرنے کے یہ معنی ہیں کہ وصف اس کے مرتبہ سے اُوپر کا ہے اس وصف کے ثابت کرنے سے ماتحت کا مرتبہ نہیں بڑھتا اور مافوق کی گستاخی ہے جو شخص مدعی ہے پہلے اس وصف کا اُس مرتبہ کے لیے لزوم یا امکان ثابت کرے پھر فوراً تب منکر کو جو چاہے کہے

فقط کسی وصف کو وہ اور اوصاف کمالیہ میں داخل کچھ کر ثابت کرنا شروع کر دے تو پھر اولیائے کرام وانبیاء علیہم السلام اور خدا اور عالم میں کچھ فرق نہ رہے آخر اس کے نزدیک بھی کوئی وصف ایسا ہے جو خدا کے لیے ہے اور انبیاء علیہم السلام میں نہیں یا انبیاء علیہم السلام میں ہے اور اولیاء اکرام میں نہیں پھر کیا اس پر الزام تنقیص شان اور گستاخی کا نہ آئے گا یہ بالکل دھوکہ ہے جس سے مسلمان خوب خبردار رہیں کسی وصف کا منجملہ اوصاف کمال کے ہونا امر آخر ہے اور اس کا کسی شخص کے لیے ممکن الثبوت ہونا امر آخر علیٰ ہذا القیاس اگر کوئی ممکن الثبوت ہو تو اس کے وقوع کی جب تک کوئی دلیل نہ ہوگی فقط امکان سے مثبت وجود نہیں ہو سکتا۔

اولیائے کرام کی اتباع کی تحقیق

ہاں جو واقعی اولیائے کرام ہیں گو بمقتضائے بشریت ان سے غلطی ممکن ہے مگر بعد العلم ضرور توبہ فرماتے ہیں۔ لیکن کوئی عقیدہ مخالف اسلام یا کوئی فعل وقول حرام ہمیشہ ان سے سرزد نہیں ہو سکتا اگر کوئی ایسا قول یا فعل ان کی طرف منسوب ہو تو اول تحقیق روایت چاہیئے اس کے بعد تاویل حسن جو موافق شریعت ہو وہ کرنی چاہیئے یہ بھی نہ ہو سکے تو اس فعل کو برا کہے مگر حضرات اکابر کی شان میں گستاخی ہرگز ہرگز نہ کرے کہ سم قاتل ہے اور سوء خاتمہ کا اندیشہ ہے بیت

خطائے بزرگان گرفتن خطا است

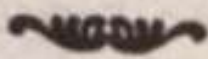
کا یہی مطلب ہے:

نہ این کاری کنم نہ انکار می کنم

حکم تو وہی ہے جو علمائے کرام اہل شریعت و اصحاب عظام فتویٰ فرما
گئے ہیں اور فعل اور قول حرام ضرور حرام ہے مگر بسا اوقات بعض قرائن تعیین مراد
کے خاص ہوتے ہیں یا قرینہ حالیہ ہوتا ہے جو نقل کلام کے وقت ذکر میں
نہیں آسکتا اسی واسطے کلام کا مطلب ظاہری اور حقیقی غلط ہو جاتا ہے
اور مراد متکلم بالکل حق ہوتی ہے جہاں تک مخاطب نہیں پہنچ سکتا یا قائل کا
کلام کسی خاص حالت کے متعلق ہوتا ہے اور وہ اپنے نزدیک بالکل صحیح
فرماتے ہیں گو واقع کے مطابق نہ ہو اگر کسی کو صفراوی بخار ہو اور شیرینی اس کو
تلخ معلوم ہو تو وہ شیرینی کو تلخ کہتا ہے بالکل صحیح کہتا ہے کہ اس کو تلخ ہی معلوم
ہوتی ہے مگر واقع کے بالکل خلاف ہے جو اس شخص کے تقدس پر
خیال کر کے مٹھائی کو کڑوا سمجھنے لگے گا بے شک غلطی میں مبتلا ہوگا اور جو
اس کی تغلیط کر کے گستاخی کرے گا وہ بھی بے شک بے ادب محروم اور
گستاخ اور اس کے حال سے غافل خیال کیا جائے گا۔ اچھا وہی ہے کہ مٹھائی
کو مٹھائی کہے اور اس کو بیمار سمجھے اور مغلوب الحال۔ احکام وہی ہیں جو سرور
عالم روحی فداہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بیان فرمائے اور مجتہدین رحمۃ اللہ
علیہم اور علماء شریعت نے استخراج فرمائے۔ اب اگر کسی اہل حال سے
کوئی امر اس کے خلاف ہو تو اس کو بھی مطعون نہ کرنا چاہیے اور اس حکم کو
بھی غلط نہ کہنا چاہیے یہ طریق متوسط ہے جس میں شریعت کا ادب ......

بزرگان دین دونوں کا تحفظ باقی رہتا ہے ورنہ اُس کے سوا افراط اور تفریط ہے۔ واللہ تعالیٰ ہو الموفق

یہی طریقہ ہمارا اور ہمارے اکابر کا ہے۔

رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی خیر خلقہ ونور عرشہ وصفوۃ عبادہ سیدنا ومولٰنا وشفیعنا وحبیبنا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین۔

تمت بالخیر

توضیح المراد لمن تخبط فی الاستمداد

الملقب بـ

القیامۃ الصغریٰ علی من یُقدّم رجلاً و یؤخر الاُخریٰ

تالیف

رئیس المناظرین حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن چاندپوری

ناظم تعلیمات و شعبہ تبلیغ دار العلوم دیوبند

خلیفہ مجاز حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ

انجمن دعوتِ اہلسنّت و جماعت

يَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوْا وَلَقَدْ قَالُوْا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوْا بَعْدَ اِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوْا بِمَا لَمْ يَنَالُوْا

آیت بالا ہمارے مخالفین کا کیسا ہو بہو مصداق ہوئی کہ باید وشاید خدا کی قسمیں کھاتے ہیں کہ ہم نے ہرگز ہرگز حاشا وکلا استعانت بالغیر کی چوتھی صورت کے جواز کا فتویٰ نہیں دیا۔ نہ وہ ہمارا مذہب۔ مگر انہیں کی چوبیس عبارات سے بیشک محقق اور قطعی طور سے ثابت ہو گیا کہ یقیناً وہ اسی کے قائل تھے اور اپنے قول سے خود کافر ومشرک ملحد ہوئے۔ اب جب تک صاف اور صریح توبہ نہ کریں تو ان کی خیر نہیں۔ اور جو ان کا قصد تھا کہ مسلمانوں کو عقیدہ شرکیہ میں مبتلا کریں وہ نہ حاصل ہوا۔ رسالہ

توضیح المراد لمن تخبط فی الاستمداد

عرف

القیامۃ الصغریٰ علیٰ من یتقدم رجلاً ویؤخر الاخریٰ

کے ملاحظہ سے بھی بخوبی ثابت ہو جائیگا کہ مولوی ریاست علیخاں صاحب شاہجہانپوری نے جو اہل بدعات کے سرگروہ ہیں مسئلہ سبیل السداد فی مسئلۃ الاستمداد کو حرف بحرف تسلیم فرما کر استعانت بالغیر کی چوتھی صورت کو شرک وکفر والحاد تسلیم فرما کر تمام مجوزین پر شرک وکفر والحاد کا فتویٰ دیدیا اور یہ بار کر تمام اہل بدعات اسی صورت کے جواز کے قائل تھے اور ہیں جس کو آج کفر وشرک فرماتے ہیں اس کو رسالہ ہذا میں انہیں کی "فصل الخطاب" اور مولوی احمد رضا خانصاحب بریلوی اور مولوی کرامت اللہ خانصاحب دہلوی کی چوبیس عبارتوں سے ثابت کیا ہے اور یہ بات کہ "تقویۃ الایمان" میں بھی اسی چوتھی صورت کو شرک کہا ہے مولانا اسمٰعیل صاحب شہید مرحوم مظلوم اہل بدعت کی ایک سو ایک عبارات اور "تقویۃ الایمان" کے تیرہ قرائن اور اشارہ فقرات اور اقوال عقلیہ ونقلیہ سے ایسا ثابت کیا ہے کہ مخالفین کو بے قول ہی کے دیکھا جائے۔ اہل علم وانصاف کے ملاحظہ کے قابل رسالہ ہے۔ خصوصاً جن حضرات علماء نے "فصل الخطاب" پر تقریظ فرمائے تھے وہ ضرور ملاحظہ فرمائیں اور ہو سکے تو جواب کی بھی تکلیف گوارا فرمائیں۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ○

اللھو لاما نع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا راد لما قضیت ولا ینفع

ذا الجد منك الجد سبحانك ایاك نعبد وایاك نستعین اللہ اللہ ربی لا

اشرك بہ احدا تبارکت وتعالیت صل وسلم وبارك علی من ختمت بہ النبیین و

جعلتہ رحمۃ للعالمین صلوۃ وسلاما وبرکۃ تکون للنجاۃ وسیلۃ ولرفع الدرجات

کفیلۃ وعلی الہ وصحبہ اجمعین الی یوم الدین - آمین -

امابعد الٰہی تیرے وہ مقبول بندے کہاں چھپ گئے جو قبول حق کو اپنی نصرت اور

فتح اور کلمۃ الحکمۃ کو ضالۃ المومن سمجھتے تھے - آج جن کے ماحی بدعت حامی سنت بڑے

بڑے بلبے چوڑے القاب، دو دو سطروں میں لکھے جاتے ہیں قبول حق اور سچی بات کا

تسلیم کرنا اُن کے لیے حرام موت سے بھی زیادہ ناگوار معلوم ہوتا ہے - انك علی كل

شیٔ قدیر -

عالی جناب فاضل ریاست علی خان صاحب شاہجہان پوری نے رسالہ فصل الخطاب

فی متبعی عبدالوہاب، جس میں اپنے نزدیک فرقہ وہابیہ نجدیہ کے عقائد تحریر فرماکر اپنے

ہم مشرب علماء سے دستخط کرائے تھے شائع فرمایا۔

چونکہ اس میں وہی مسائل تھے جن کو سالہا سال سے اہل بدعات نے زیر مشق بنا رکھا

تھا۔ طرفین سے اُن کے متعلق رسائل لکھے جا چکے تھے۔ اصلاً قابل لحاظ نہ سمجھا گیا۔

لیکن چند دنوں کے بعد معلوم ہوا کہ خان صاحب کو اپنے اندوختہ اور عمر بھر کی کمائی

پر ناز ہے اور اس کا بھی دل ہی دل میں افسوس ہے کہ ہائے رے میرا کلام کسی نے

قابل رد بھی نہ سمجھا۔

صُغِّرَتْ عَنِ الْمَدِيْحِ فَقُلْتُ أَهْجِي
كَأَنَّكَ مَا صُغِّرْتَ عَنِ الْهِجَاءِ

جب یہ آواز کانوں میں زیادہ آنے لگی تو چونکہ بڑے خان صاحب فاضل بریلوی احمد رضا خان صاحب اور منجھلے خان صاحب علامہ دہلوی کرامت اللہ خان صاحب کے جواب میں رسائل لکھنے کی بعض وجوہ سے ضرورت تھی انہیں میں چھوٹے خان صاحب کی بھی دعوت کی گئی۔

سبیل السداد فی مسئلۃ الاستمداد میں فصل الخطاب کے سرغزل مسئلۃ استمداد بالغیر سے مفصل گفتگو ہوئی اور براہین قاطعہ اور حفظ الایمان کی عبارات کی تشریح السحاب المدرار فی توضیح اقوال الاخیار اور توضیح البیان فی حفظ الایمان میں کی گئی۔

اہل بدعات چاہے خان صاحب کو کچھ ہی کہیں مگر ہم تو خان صاحب کے ممنون ہی ہیں۔ ایک مخالف عنید اپنے خصم کے رسالہ میں کوئی بھی نقص نہ پائے اور باوجود پوری سعی اور کوشش کے کوئی غلطی بھی ظاہر نہ کر سکے اس سے زیادہ اور کیا حقانیت کی دلیل ہو سکتی ہے ؎

مدعی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری

چھوٹے خان صاحب نے بادلِ ناخواستہ سبیل السداد کے تمام مضامین کو قبول فرما لیا صرف دو اعتراض کیے ہیں ایک یہ کہ استمداد کی چوتھی صورت کو جو ہم نے متنازعہ فیہا قرار دیا اور اہل بدعات کو اس کے جواز کا قائل کہا ہے یہ دعویٰ بلا دلیل ہے بلکہ

جس طرح ہم اس کے قائل کو مشرک اور کافر کہتے ہیں چھوٹے میاں
صاحب کے نزدیک بھی وہ قطعی مشرک اور کافر ہے (۱)

عزت ما ز یاد کردن ہم غنیمت ست

آخر چھان ہیں ہی کبرالاکر کے استاد تو گھر ہی یا اب برادری میں رہیں یا خارج کر دیئے جائیں۔
یہ بھی پتھر کی لکیر ہے۔ ہماری محنت تو وصول ہو گئی اگر ایک معمولی شخص کو بھی ہدایت ہو جائے
تو وہ بھی ذریعہ نجات ہے چہ جائیکہ بدعت کا سرغنہ علی الاعلان ایک عقیدہ کفریہ سے اپنی
بریت بیان فرمائے۔ اللھم لک الحمد

دوسری غلطی یہ بیان فرمائی گئی کہ ہم نے جو مولانا اسمٰعیل صاحب شہید مرحوم مقتول
اہل بدعت کے کلام سے معنی بیان کیے ہیں وہ بلادلیل ہیں ان کے لیے دلیل کی ضرورت
ہے۔

چنانچہ ایضاح اللزام جو فصل الخطاب طبع دوم کی تہذیب ہے اس کے صفحہ ۳۴ پر
فرماتے ہیں:

۱۔ واضح ہو کہ فقیر نے فرقہ وہابیہ نجدیہ کے عقائد کے ابطال میں یہ رسالہ لکھا ہے کہ
جس کا نام فصل الخطاب ہے اس کے صرف ایک مسئلہ کا دو سال کے
بعد دیوبندیوں کی طرف سے جواب آیا۔ در اصل جواب مدعا کے موافق مگر
ایک فریق کی غلطی کیا تھا وہ یہ کہ آپ نے استعانت کی چار صورتیں لکھی ہیں
اور استعانت کی چوتھی صورت زید کی طرف اپنی طرف سے اختراع کر کے منسوب
کی ہے اور اس کو متنازعہ فیہ اور شرک ٹھہرایا ہے حاشا و کلا زید کا ہرگز یہ عقیدہ

لہ [illegible]

مریہ فخر تو بالکل بے جا ہے کہ آپ کے رسالہ کے ایک مسئلہ کا

جواب دیا اور وہ بھی دو رسالوں میں ؟

اگر مجھلے خان صاحب بریلوی صاحب استفتاء نہ بھیجتے تو کچھ تعجب نہ تھا کہ جناب کا کل ہی
رسالہ ہمیشہ کے لیئے لاجواب رہتا۔ اس میں کوئی سا مسئلہ نیا اور تحقیق جدید تھی جس پر
قلم اٹھائے اور جواب لکھنے کو علماء کی رال ٹپکی پڑتی تھی بعض احباب کے تقاضا سے اس
قدر بھی عرض کیا گیا ورنہ کیا حاصل اصل مدعی سے غرض ہے کسی خاص سے تخاطب چنداں
ضروری نہ تھا۔

مان لیا جاوے کہ فصل الخطاب علامۂ زمان رئیس العلماء کا رسالہ تھا اس میں کوئی مضمون
پرانا نہ تھا اسی وجہ سے اس کے ایک مسئلہ کے جواب میں دو رسالے لگ گئے مگر تو یہ
طلب تو یہ امر ہے کہ جواب کیسا آیا کہ سو سال کی کوشش رائگاں اور بدعت کا قلعہ بھک

(بقیہ حاشیہ صفحہ) جس عقیدہ یا طور سے آپ رجسٹری فرمائیں ہم بسر و چشم قبول کر لیں گے اور اللہ
سبحانہ تعالیٰ کی بھی رضامندی ہے۔ خدا یا ہی اور اختلاف عقائد ا بھی بات نہیں ۔ ہم اچھے اسی ارشاد
کو بلا تامل تسلیم کر لیتے مگر چونکہ اس میں ہم پر بہتان اور افترا کا الزام تمام کیا ہے اس وجہ سے یہ ظاہر کر دینا مناسب
معلوم ہوا ہے کہ ذرا آپ کے کلام کا منشا کیا ہے اور یہ عقیدہ آپ کا بدعتی ہے یا قبر پرستانہ خوب
توجہ سے سنیئے اور جواب کی فکر فرمائیے ورنہ بڑے خان بریلوی صاحب کی طرح آپ بھی خود اپنے اقرار
سے مدعی ہوں گے جواب ...... فرمایئے ہم پر کوئی الزام عائد نہ فرمایا جاوے ۱۲ منہ

ے اس حاشیہ میں لفظ بدعال سے خان صاحب ہی کی عبارت مقصود ہو گی جسے تردید سے مناسب
تعبیر کر دیا گیا ہے ۱۲ منہ

سے اڑ گیا اور یہی کہتے ہیں کہ ہم تو آپ سے پہلے یہی عقیدہ رکھتے ہیں۔ ہم پر یہ خواہی نہ خواہی کا بہتان ہے اور افترا۔ ہم نے یہ کب کہا ہے کہ استعانت بالغیر کی چوتھی صورت بھی جائز ہے۔ اس کو تو ہم بھی کفر و شرک کہتے ہیں۔

جو مضمون بڑے زور و شور سے رسائل میں لکھا جاتا تھا اس کا مخالف کافر فاسق، بدعتی اہل سنت والجماعت سے خارج بتلایا جاتا تھا

آج وہی مضمون صریح کفر و شرک الحاد کہا جاتا ہے جل جلالہ

جاء الحق و زھق الباطل ان الباطل کان زھوقا۔

حق کی شوکت اس کو کہتے ہیں اور سنت کی عظمت اس کا نام ہے بدعت کی ظلمت یوں ذھب اللہ بنورھم و ترکھم فی ظلمات لا یبصرون کا مصداق بناتی ہے ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ ھدیتنا و ھب لنا من لدنک رحمۃ انک انت الوھاب۔

اس امر کی تحقیق کہ خوانین[1] ثلاثہ کی عبارات کا مطلب یہ ہے کہ استعانت بالغیر کی صورت رابعہ جائز ہے۔ جس کو آج کفر و شرک والحاد کہا جاتا ہے اور اپنا اور اپنے تمام گروہ کا اس سے بری ہونے کا دعوے ہے۔

---

[1] خوانین ثلاثہ سے مراد اس تمام رسالہ میں فاضل بریلوی احمد رضا خان صاحب بڑے خان اور مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی منجھلے خان جن کا رسالہ برکات امداد اللہ ہے اور میرے عالی جناب ریاست علی خان صاحب چھوٹے خان صاحب شاہجہان پوری مراد ہیں۔ جو اس تحریر کے باعث ہیں۔ عام اہل اسلام کے علاوہ خوانین ثلاثہ کے جملہ معتقدین کی خدمت میں خصوصیت کے ساتھ عرض ہے کہ ٹھنڈے دل سے اس بحث کو ملاحظہ فرمائیں اور دیکھیں کہ مرشدوں نے دنیا ہی میں کیسے صاف مشرک و ملحد و کافر بنا دیا اور خود الگ کے الگ یہ بحث قابل دید ہے ۱۲ منہ

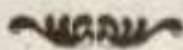
چونکہ توضیح و تنقیح مرام مقصود ہے اس وجہ سے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے استعانت بالغیر کی چاروں صورتوں کو بیان کر کے پھر مطلب عرض کیا جائے تاکہ ناظرین کو مفہوم کے سمجھنے میں دقت نہ واقع ہو۔

استمداد کی پہلی صورت

جو بالاتفاق کفر و شرک حقیقی ہے۔

۱۔ غیر اللہ تعالیٰ کو چاہے وہ کوئی کیوں نہ ہو جملہ امور عادیہ و غیر عادیہ یا بعض میں ہر وقت، و ہمیشہ یا خاص وقت میں بغیر اعطائے الٰہی قادر بالذات جان کر امر مقصود میں استمداد و استعانت کرے۔

استمداد بالغیر کی دوسری صورت

۲۔ غیر اللہ تعالیٰ چاہے کوئی ہو کسی امر میں قادر بالذات نہ سمجھا جاوے اور جو امور عادیہ، عادتاً طاقت بشریہ میں داخل ہیں اور عادتاً بحسب جری الاسباب، بندہ کو ان کا فاعل مختار کہا جائے اور شرعاً بھی وہ افعال بندہ ہی کی طرف منسوب ہوتے ہوں اور باوجود طاقت بشریہ میں داخل ہونے کے جس سے استعانت کی گئی ہے اہل اسلام تو درکنار مشرکین کے وہم میں بھی اس کے استقلال کا توہم نہ ہو ایسے امور عادیہ میں استعانت و استمداد کی جائے۔

غیر سے استمداد کی تیسری صورت

۳۔ کوئی نبی علیہ السلام معجزات یا ولی کرامات اپنی ذات کے لیے یا دوسرے نبی یا ولی کے
لیے کسی خاص شخص یا خاص گروہ سے خاص وقت میں کسی خاص امر کی نسبت یوں
فرمائے کہ فلاں شخص فلاں وقت جو چاہے یا فلاں کام جب چاہے ہم سے یا
فلاں سے چاہے تو اس کا مطلب ہو جائے گا یا ہم کر دیں گے۔ اور مثلاً ثبت
ازربیع الحق کے یہ استمداد مجازی بنا ہوتی ہے یا کسی شخص نے بدون اجازت
و تعلیم امر کے اپنی حالت شوق و بے اختیاری میں بلا قصد حقیقت اسبابی کے طور پر
کسی برگزیدہ بندے سے استعانت کی اور وہ امر منقدر بقضا ہو گیا جس میں اس ولی یا نبی
کو کچھ بھی دخل نہیں بلکہ ممکن ہے کہ اسے اطلاع بھی نہ ہو یا اطلاع بھی ہو اور دخل بھی
ہو مگر وہ بھی اعجاز یا کرامت کی صورت ہو یا کسی صاحب کشف کو معلوم ہوا کہ یہ کام جب
ہوگا کہ فلاں بزرگ کی طرف توجہ کی جائے اور اس میں اس کی ہمت کی ضرورت انطباعاً
عکس استقیا بری تقرب ہوگی۔ یا مرید حسب استعداد امور تعلیمیہ سلوک میں اپنے
شیخ سے استمداد و اعانت کرے۔ جیسے ظاہری علوم کے تلامذہ اپنے اساتذہ
سے استفادہ کرتے ہیں۔

ان تمام صورتوں میں استعانت و استمداد کرنے والا اس نبی اور ولی اور پیر کو محض
بمنزلہ جارحۃ اللہ تعالیٰ خیال فرمائے سوائے قدرت باری تعالیٰ کے اس کو مدد
بالذات اور متصرف نہ سمجھے بلکہ جیسے آفتاب سے نور اور پانی سے برودت حاصل

ہوتی ہے۔ ویسے ہی وہ حضرات محض درمیان میں سفیر محض ہوتے ہیں اور چونکہ کرامت اور اعجاز
میں امور خارق عادت ہوتے ہیں اس وجہ سے اس میں طاقت بشریہ کو دخل نہیں۔ وہ
فعل اللہ تعالیٰ کے محض معجزہ و کرامت ہوتا ہے۔ اور اگر وہ بہ معمولی سبب بھی ہوتا ہے تو
خاص وقت کے لیے۔ پھر یہ بھی نہیں کہ اُن کا سبب ہونا دائمی اور وہ رئی ہو جیسا کہ آفتاب،
اور آگ حرارت اور پانی برودت کے لیے کہ یہ اسباب عادیہ دائمی یا اکثریہ ہیں، بلکہ وہ
ایک خاص وقتی بات ہوتی ہے جو مخصوص شرائط کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے۔ اس
ولی اور نبی کو بھی اختیار نہیں ہوتا کہ اس کو اس کے وقت یا کسی کیفیت یا جس کے لیے ہوا
ہے کچھ تغیر کرے۔

غرض تیسری صورت میں اعانت، دفع مصائب اور مشکلات کے دور اور امور غیر عادیہ
کے تحصیل کرنے میں بطریق خرق عادت ہوتی ہے جو نبی کے لیے معجزہ اور ولی کی کرامت
اور ایک وقتی بات مخصوص شرائط اور اوقات کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے۔

جس کا یہ حاصل ہرگز نہیں کہ انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام کو خداوند عالم نے قدرت
اور تصرف دیا ہے کہ وہ جو چاہیں کر دیں، اور نہ یہ حاصل ہے کہ ہر شخص کو اجازت
ہے کہ جس سے جس امر میں جس طرح اور جہاں چاہے استعانت و استمداد کرے
وہ مطلب اس کا پورا ہو جائے گا یا بزرگوں کو اختیار ہے کہ جب چاہیں اور جس کا چاہیں
مطلب پورا فرمائیں اور جس کو چاہیں محروم کریں۔

وہ محض گویا بارش اللہ تعالیٰ کے ہیں کہ اُن کو کچھ بھی ان امور کے ہست و
نیست میں (جیسا کہ ایک گونہ امور عادیہ میں اختیار ہے) اختیار نہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت
کاملہ سے اُن کے اعجاز یا کرامت ظاہر کرنے کے لیے جب چاہتا ہے کسی امر کو خلاف

۲

عادت پیدا کر دی ہے۔

استعانت بالغیر کی چوتھی صورت

جس کو اب حال جناب ریاست علی خان صاحب کفر و شرک کا اطلاق فرماتے ہیں اور اپنی تمام جماعت کی طرف سے برأت ثابت کرتے ہیں، جو واقعتاً ہیں مختلف فیہا ہے۔

۴۔ چوتھی صورت: یہ ہے کہ کسی غیر اللہ تعالیٰ میں یا شے کی نسبت یہ عقیدہ ہو کہ اس کو اللہ تعالیٰ نے اختیار دے دیا ہے اور قدرت کاملہ تامہ عنایت فرمائی ہے کہ وہ شخص ہر شے یا فلاں خاص شے جو طاقت بشریہ سے خارج ہے یا مطلقاً خارج نہ ہو مگر اس شخص کی طاقت سے باعتبار اسباب عادیہ کے خارج ہو جس کو جس طرح جس وقت چاہے دے اور جس کو چاہے نہ دے اب وہ بعد اعطائے الٰہی مستقل ہے جیسے آنکھ سے جسے چاہے دیکھے جسے چاہے نہ دیکھے۔ اپنی مملوکہ اشیاء اور دراہم و دنانیر کو جسے چاہے دے جسے چاہے نہ دے۔ آگ کا جلانا، پانی کا ٹھنڈا کرنا، آفتاب کا منور کرنا وغیرہ وغیرہ اسباب ہے جیسے ان کے مسببات عادتاً منفک نہیں ہوتے اسی طرح وہ بزرگ بھی جب اس خاص شے یا ہر شے کے عطا کر دینے کا ارادہ کسی کو فرمائے تو ملنا ضرور ہے۔ جس وقت کہیں سے کوئی شخص اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے یا کسی جنگل کوہ و دریا بن یا آبادی میں ندا کرتا ہے وہ اس کی توجہ پر مطلع ہو جاتا ہے اس کی آواز کو سنتا ہے۔

اور جب خداوند کریم نے اس بزرگ کو یہ قدرت کاملہ عطا فرمائی تو اب سوال کرنا

اور جانا گیا بھی اُسی کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے ۔ یا سوال اور جانا اور علم بھی سُن کر دینے والے وہی بزرگ ہوں جن کو قدرت دی جا کی گئی ہے اور ان کے ذمہ وہ کام کر دیا گیا ہے یا اس قدر تنگی نہ ہو بلکہ دونوں جگہ درخواست کیا جائے اور عطا سُنی جائے اور دونوں جگہ سے مقصد برآنا ہو ۔

حضرات ناظرین با تمکین یہ ہیں استعانت بالغیر کی چار صورتیں جن کو جمیل السداد میں بیان کرکے یہ عرض کیا تھا کہ صورت اولیٰ باتفاق کفر جلی و کفر حقیقی ہے اور صورت ثانیہ و ثالثہ باتفاق جائز ہیں ۔ مختلف فیہا چوتھی صورت ہے مگر سلف نے اس مسئلہ میں اختلاف نہیں کیا جو صورتیں ناجائز ہیں باتفاق کفر ہیں اور جو جائز ہیں باتفاق درست ۔ ہاں چند دنوں سے صاحبان بدعت چوتھی صورت کو جائز فرماتے ہیں اور زید و عمرو میں بھی یہی مختلف فیہا ہے اور اس میں عمرو کا قول حق ہے اور صورت رابعہ بے شک شرک و کفر ہے اسی کو بفضلہ تعالیٰ نہایت مدلل طور سے ثابت کیا تھا جس کی تفصیل کے لیے جمیل السداد کا دیکھنا نہایت ضروری ہے بالخصوص اب کیونکہ اب تو اس کا حرف حرف مسلم فریقین ہو چکا ہے اور صرف دو باتوں میں کلام ہے جن کو نفس مسئلہ سے تعلق نہیں ۔

اور قادر حقیقی کو منظور ہے تو خان صاحب اس دفعہ ان کا اقرار بھی فرما ہی دیں گے اور اقرار نہ فرمائیں گے تو کیا کریں گے انہیں کا نقصان ہوگا ۔ لاجواب بات کا بجز قبول کرنے کے جواب ہی کیا ہے اور خواہی نخواہی فضول لکھنے سے تو رہے سہے معتقدوں کو بھی خیر باد کہنا ہوگا ۔

خدا کی قدرت کہ برسوں کے بعد اس طرف سے یہ صدا آئی اور نہایت زور سے کہ چوتھی صورت کو ہم اور ہمارے تمام عالم شرک و کفر و الحاد کہتے ہیں اور حاشا و کلا کہ زید کا

اسی اپنی بنا گفتری ہوئی پر تمام کتاب کو طول لا طائل دیا اور ہم لوگوں کو ناحق مشرک
ٹھہرایا۔ فصبر جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون۔

(ایضاح الکلام ص ۴۳ سطر ۹)

واقعی کلام کا مضمون بہت مسرت کا ہے کہ ایک جماعت کا مقتدا بذات خود اور اپنی تمام
جماعت کی جانب سے ایک قول اللہ اعلم ثابت کفر و شرک سے برأت اور نفرت ظاہر
کرتا ہے۔ والحمد للہ الہادی۔

ہم اس کو نہایت خوشی سے تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن جب تک اور صاحبوں کی طرف سے
پورا اطمینان نہ ہو مستقل طور پر صرف خان صاحب کا قول ان پر کیا حجت۔ بلکہ ہم کو تو خوف
ہے کہ خان صاحب کو بھی کہیں وہابی نجدی نہ کر دیا جائے۔

بندہ تو دیوبند کا ایک خادم ہے وہیں تربیت پائی وہیں نشوونما ہوا وہیں پڑھا لکھا،
اساتذہ کے عقائد سے پورا واقف۔ میرا عرض کرنا کہ میرے اساتذہ کا یہ عقیدہ ہے
قابل وثوق ہو سکتا ہے لیکن خان صاحب کو تمام ہندوستان کے بدعتیوں سے کون سا
استادی شاگردی کا تعلق ہے جو سب کی طرف سے فرما دیا کہ ہمارا اور ہمارے کسی
عالم کا یہ عقیدہ نہیں۔

ان خان صاحب نے اگر کوئی وثوق کر لیا ہے تو اس کو ظاہر فرما دیں نہایت خوشی کی
بات ہے مگر مجھے اس کا خوف ہے کہ ہمارے خان صاحب ہی کہیں برادری سے خارج
نہ کر دیے جائیں اور لا الی ہٰؤلاء ولا الی ہٰؤلاء کے مصداق ہو جائیں۔

ناظرین کو غالباً یہاں یہ خیال ہوگا کہ جب یہ حق صورت استعانت بالغیر کی بالکل
شرک و کفر و الحاد ہے اور دوسرا فریق اپنی اور اپنی تمام جماعت کی جانب سے بیزاری

عقیدہ کو شرک کہتا ہے تو پھر اب جواب کس بات کا ہے قبول میں تیل و تال کیا ہے۔
بات یہ ہے کہ گو صورت رابعہ استعانت کو شرک و الحاد و کفر کہا جاتا ہے مگر
انداز یہ ہے کہ ہم نے ایسا کہیں کہا ہی نہیں یہ ہم پر افترا و بہتان ہے اور حقیقت میں
چونکہ حضرات علمائے دیوبند ایدہم اللہ تعالےٰ بتائیدہ و کثر ہم اللہ تعالےٰ بکرمہ سچے حنفی
ہیں یہ نہیں کہ حنفیت کا نام بدنام کریں اور بدعت میں سر سے پیر تک ڈوبے ہوئے
ہوں مقلد ہیں مگر امام صاحب کے اور پھر تقلید اُن کا شیوہ نہیں کہ نام تو امام صاحب
رحمۃ اللہ علیہ کی تقلید کا ہو اور حقیقت میں اپنی تراشیدہ بدعات کے دلدادہ ہوں جن
کا قرآن و حدیث میں تو کیا فقہ میں بھی نام و نشان نہیں۔
اس وجہ سے ان کا اور ان کے خدام کا شیوہ افترا اور بہتان نہیں ان کے نزدیک
کسی کو مفتری کہنا تھوڑی بات نہیں اگر کبھی ان کی غلطی ہوتی ہے تو اس کے اقرار میں اُن کو
عار نہیں ہوتی ورنہ پھر روز نہ گو کوئی دروازہ سے ادھر چھوڑتے بھی نہیں۔
خان بریلوی جناب احمد رضا خان صاحب کی طرح نہیں کہ اُن کو مفتری خائن بددیانت
کافر مشرک مرتد ان کا اور اُن کے تمام معتقدین کا تمام دنیا میں کسی سے نکاح درست
نہیں یہ سب کچھ کہا گیا انہیں کی کتاب سے اور اُن کے ہی کلام سے ان کے مقبول فتوے
سے اور اُن کے مایہ الافتخار رسائل سے۔
لیکن خان صاحب بریلوی اور ان کے تمام اذناب ہیں کہ آج تک دم بخود ہیں ایک
بات کا بھی تو کیا مجال جو جواب دے لیں یا غلطی کا اقرار کر کے توبہ شائع کر دیں۔ کسی دوسرے
نے کچھ تھوڑا ہی کہا ہے جس کا جواب دیں وہ تو انہیں کے کلام کا مطلب ہے انہیں
کے گھر کی بات ہے پھر جواب کس کا اور کس کو۔

ہم تو جناب اگر واقعی ہماری غلطی ہوتی تو خان شاہجہان پوری صاحب کے سامنے دست بستہ توبہ کر کے اقرار کرتے مگر جب غلطی اور افترا نہیں تو لکھا چاہیے آفتاب روشن کی طرح ثابت کر دیں گے کہ:

آپ کے کلام کا یہی مطلب ہے جو ہم نے عرض کیا ہے۔

آپ کے دل میں جو کچھ ہو مگر زبان سے جو نکلا ہے اس کا مطلب تو صورت مالبدلا جواز کیا بلکہ عقائد اہل سنت والجماعت میں ہونا ضرور ہے۔ اور جس کو آج بڑے زور سے شرک کہا جاتا ہے اس کو پہلے تسلیم نہ کرنا ہی عقائد نجدیہ وہابیہ میں شمار کیا جاتا تھا اہل تو ہم یہ ثابت کریں گے پھر وہ جو فرمائیں گے بسر و چشم قبول۔ صاف صاف اقرار پھر توبہ ہونی چاہیئے۔

دوسری بات یہ ہے کہ جب پچھے اختلاف اور واقعی معتقدین کی جانب سے بدعات کے رد میں رسائل شائع ہوئے اور بہ برکت جناب سرور عالم رسول اللہ صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم وہ اثر ہوا کہ ہندوستان سے بدعت کے قدم اکھڑ گئے اور بدعات کے بڑے بڑے مندروں کے بت شہید مرحوم کی ایک آواز سے اوندھے گر پڑے تو واقعی بدعت اس قدر میں دیدہ ہوئی کہ اس کو کسی نے بھی قبول نہ کیا اور بہت کچھ بناؤ سنگھار کیا مگر جوانان سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیم نے اس کے روئے سیہ شدہ منہ پر تھوکنا بھی گوارا نہ کیا۔

تو جن حضرات کو بدعت نے گود میں کھلایا اور دودھ پلایا تھا انہوں نے اس کے حق کو ادا کرنا چاہا اور جو کچھ نہ کرنا تھا وہ کیا۔ خاندان بدعت کے سر بلند سپوت فاضل بے بدل خان بریلوی نے تو حق ادا ہی کر دیا۔ بدعت کا بدلہ یہ لیا کہ جن خادمان سنت سے بدعت کو ذلت پہنچی تھی ان کے کلام میں خیانت بد دیانتی کر کے وہ مطلب

کفریہ ان کے سر تھوپے کہ بدعت بھی شرما گئی اور بڑی بڑی بدعت کی توریث میں
ان کو سپرد کیا خان بریلوی نے ایک مدت تک خوب بغلیں بجائیں اور اُن اُن نئے
نئے القاب و آداب سے ملقب کیے گئے کہ تمام خاندان بدعت منہ ہی تکتا رہ
گیا کہ اور تو اور کہ بدعت یہاں تک پہنچے تھے مگر آپ تو بدعت میں بدعت ایجاد کرتے
کرتے اُن سے بھی اعلیٰ درجہ دولت تک پہنچ گئے اپنی اپنی قسمت تقدیر قابلیت ذاتی
آدمی کو یوں ہی کہیں سے کہیں پہنچا دیتی ہے۔

اب اہل حق کی طرف سے عرض کیا جاتا ہے کہ ان مضامین کفریہ کو تو ہم خود کفر کہتے
ہیں اور اس کے قائل اور معتقد کو کافر جانتے ہیں جن مضامین کا دوسری مدت العمر نہیں
گندا کلام کے سوسو کوس تک بھی اُن کا گزر نہیں یہ کیسے اُن کا مفاد صریح قطعی جزوی بنایا
جاتا ہے ؎

چارہ گر صد حیف طبیعت یار ہے بدعت پسند
ظلم پر ہونے کو ہے عمر پر بنا ہونے کو ہے

کلام کا ما تقدم ما تاخر سیاق سباق قرائن حالیہ مقالیہ تمام امور دکھائے جاتے
ہیں مگر مرغے کی ایک ٹانگ۔ یہی تمہارا مطلب وہی ہے جو ہم نے بیان کیا اس میں حضرت
سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کی توہین صریحی ہے اس میں صراحتہ گالی دی گئی ہے۔ اب تو
فتویٰ حرمین شریفین کا بھی ہو چکا ہے جو ایسا کہے وہ کافر ہے۔ جو اُسے کافر نہ کہے
کفر میں شک کرے تردد کرے وہ بھی کافر ہے یہ کفر اُٹھ ہی نہیں سکتا اور سوا انکار کرو
وہ سب اقرار ہی کے حکم میں ہیں۔ خان بریلوی کا غصہ تو تھا ہی۔ خان شاہجہان پوری
صاحب ان سے بھی تیز۔ خدا کی پناہ۔ نہیں صاحب نہیں مطلب وہی ہے جو ہم نے

Scanned by CamScanner

خان صاحب نے بیان فرمایا ہے سرور عالم صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کی منزلت توہین ہوئی بے شک
توہین شبہ ہے ان کے اقوال کی تاویل کرنا گویا زمین کو آسمان بتاتا ہے ایسی تاویل کی جائے گی
تو کوئی قول نہ متعارض نہ متصارحتی نہ رہے گا۔ اور نہ کوئی قول کاذب ہر ایک قول میں
موافق اپنے مدعا کے الفاظ بڑھا لیے جاویں گے یا گھٹا دیے جاویں گے تو مدعی حاصل
ہو جاوے گا۔

اسی وجہ سے اب ہم بھی دکھلانا چاہتے ہیں کہ آپ حضرات کا مطلب یہ ہے
کہ چوتھی صورت استعانت بالغیر کی جائز ہے جس کو اب شرک و کفر والحاد کہا جاتا ہے
دیکھیں اپنے کلام کی کہ آپ حضرات کیا تاویلیں اور کس طرح چوتھی صورت کو اس سے
خارج فرماتے ہیں۔ جب آدمی خود مقتول ہوتا ہے تب قدر معلوم ہوتی ہے۔ جیسی انداز

---

۱ ایضاح الکلام صفحہ ۹۴ سطر ۱۹ - منہ

۲ واقعی کس قدر ظلم کی بات ہے کہ ایک مسلمان عالم متبحر حقی صوفی صافی عامل کامل کے کلام کے معنے
ایسے بیان کیے جاتے ہیں جس سے وہ مسلمان ہے اس سے زیادہ کون سا جرم ہوگا یہاں کا کفر
بنانے میں عرش کو تحت الثرٰی کر دیا جاتا تو کچھ حرج نہ تھا مگر یہاں تو غضب یہ ہے کہ ایک عاشق رشت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعلق کر زاٹھایا جاتا ہے اور مطلب بھی وہ کہا جاتا ہے جس کو سیاق و سباق
متضمن قرائن کیا متکلم کی مراد ہو گر سے

کون سنتا ہے کہانی میری
اور پھر وہ بھی زبانی میری ۔ منہ

۳ اور اقوال کو متعارض اور کاذب بنانا کفر نہ اقل تو کچھ کا تو زیادہ کونسا جرم ہی کے ستم ظریف شرارت

سے آپ اپنے کلاموں کا مطلب بیان فرمائیں گے اسی طرح ہم بھی تقویۃ الایمان، تحذیر الناس، براہین قاطعہ، حفظ الایمان کا مطلب بیان کر دیں گے اُس وقت تو قابلِ قبول ہو گا۔

جس طرح آپ خوش ہوں گے وہی طریقہ اختیار کیا جائے گا اب تا بقیت علمیت انصاف تقویٰ دیانت اتباعِ سنّت، محبت و عشق رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اولیائے کرام سے الفت و محبت تصوف ظاہر و باطن کے جامع۔ تصوف کے جملہ مقامات کا طے ہونا جملہ دعاوی کی بفضلہ تعالیٰ حقیقت کھل جاتی ہے۔ اب ذرا دل کو مضبوط کر کے بندہ کی عرض کو توجہ سے بگوشِ ہوش سنیئے۔ واللہ تعالیٰ ہو المستعان۔

(حاشیہ صفحہ ۲۹) حدیث شرح متن مرکب جس کے وجہ سے انھوں نے تمام اقوال متعارضہ احادیث متعارضہ کو یا ستہ جو بظاہر مختلف الفاظ کلام امام جو بظاہر متعارض و متنازع تھے سب کو صحیح بنا کر تعارض رفع کر دیا جس کی وجہ سے شارح جہان پوری در باب مطالب ساقط الاعتبار دوسرا مرتبہ علم یہ ہے کہ تحذیر میں ربط لگایا ہے جو کو سیاق سباق قرائن حالیہ مقالیہ مقتضی بلکہ اسی کلام میں موجود بدعت پر رضا کی لعنت۔ واقعی ایسی ہی بری چیز ہے جیسی اس کی مذمت حدیث شریف میں وارد ہوئی ہے۔ خان صاحب آپ تو عالم فاضل معقول منقول کی کتابیں پڑھے ہوئے ہیں۔ خان بریلوی صاحب یہ فرماتے تو اس قدر مستبعد نہ تھا مگر آپ سے تو سخت تعجب پر تعجب ہے۔ لیکن کچھ پرواہ نہیں کرو نئی خواہش آدمی دریچی ذرا صبر فرمائیے اور قدرے تحمل کیجئے ۲۱ صفر

خان صاحب یہاں پر علماء کی یہی عبارت جو چوتھی صورت کے جواز کو مثبت ہے جس

سے خان صاحب کا بقول خود شرک و ملحد وغیرہ ہونا ثابت ہوتا ہے۔

نفس انقلاب کے صفحہ ۳ سطر ۱ پر خان صاحب فرماتے ہیں :

۔ حالانکہ اہل سنت والجماعت کا اس میں یہ عقیدہ ہے کہ حق سبحانہ

تعالٰی نے اپنے انبیاء اور اولیاؤں کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت دی

ہے اس بنا پر اگر کوئی ان سے یہ معاملہ کرے گا۔ یعنی انبیاء اور اولیاء سے

تصرف چاہے گا تو ہرگز کسی طرح کا شرک نہ ہوگا البتہ اگر بالذات اُن کو

متصرف جانے گا تو قباحت کی بات ہے :

خان صاحب اب آپ ہی انصاف سے فرمائیں کہ انبیاء علیہم السلام و اولیاء کرام

کے لیے قدرت ہونا تصرف ہونا پر تو آپ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ فرماتے

ہیں اور اس بنا پر اگر کوئی ان سے تصرف چاہے گا تو ہرگز کسی طرح کا شرک نہ ہوگا۔ ہرگز

کی تاکید اور کسی طرح کا عموم بھی ملحوظ خاطر والا رہے۔

اب جس طرح بھی ان سے کوئی استعانت و استمداد کرے کسی طرح کا شرک :

ہو گا ہاں استعانت کی تمام صورتوں میں سے جناب نے صرف البتہ اگر بالذات اُن کو

متصرف جانے گا تو اس کو قبیح فرمایا ہے۔

فرمائیے اب استعانت کی چوتھی صورت قبیح کافر ہوئی یا

جس میں کسی طرح شرک نہ ہوگا۔۔

چوتھی صورت میں خدا کی دی ہوئی قدرت سے بزرگوں کو متصرف مانا گیا ہے اور

یہاں جناب نے بالذات متصرف جاننے کے سوا سب کو شرک سے علیحدہ فرما لیا

اور دعا بھی نہایت تاکید اور تعمیم سے تواب فرمایئے:

اب یہ چوتھی صورت کے جواز کے قائل ہوئے یا نہیں بلکہ اُسے

عقیدہ اہل سنت والجماعت بتایا یا نہیں۔

چوتھی صورت کو جو جائز نہ کہے اُسے نجدی وہابی فرمایا یا نہیں:

فرمایئے یہ چوتھی صورت آپ کا ایمان ہوئی یا نہیں۔

اس چوتھی صورت میں (جو آپ کے نزدیک عقیدہ اہل سنت والجماعت میں داخل ہے جس سے آدمی ہرگز کسی طرح مشرک نہیں ہوتا جس کا اعتقاد رکھنا اہل سنت والجماعت کی علامت اور نہ اعتقاد رکھنا نجدیت وہابیت کی نشانی ہے) بھلا آپ سے نزاع ہے جس کو شرک کہتے ہیں پھر فرمایئے:

ہمارا یہ عرض کرنا کہ چوتھی صورت متنازعہ فیہا ہے آپ اس کے جواز کے قائل ہیں یہ افترا اور بہتان ہے یا آپ کا عین ایمان اور آپ کے کلام کے مطلب کا بیان۔

اب مجھے یہ کہنا ہے کہ اس کلام عام سے جو استعانت بالغیر کی جملہ صور کو شامل ہے صرف متصرف بالذات والی یعنی استعانت کی پہلی صورت کا استثنا کیا ہے۔ استعانت کی چوتھی صورت کو کیسے شرک میں داخل فرمائیں گے اور؛

یقیناً آپ کا صادق ہو گا کہ ہم اور ہمارے علما اس شرکیہ اور کفریہ عقیدہ سے بالکل بری ہیں ہم پر خواہی نخواہی الزام ہے۔

خان صاحب بھاجی والی کی دوسری عبارت جو چوتھی صورت کا عقیدہ اہل سنت والجماعت ہونا ثابت کرتی ہے جس کو آپ خان صاحب شرک و کفر والحاد فرماتے ہیں۔

اور سُنیے نصل الخطاب صفحہ ۱۴ سطر ۱۱ :

"حالانکہ اہل سنّت والجماعت کا عقیدہ اس میں یہ ہے کہ بلائیں ٹالنی اور مشکل میں دستگیری کرنی انبیاء اور اولیاء کو حق سبحانہ تعالیٰ نے قدرت دی ہے پس اگر کوئی اُن سے مشکل کشائی اور بلائیں ٹلوانا چاہے اور یہ سمجھے کہ اللہ تعالےٰ نے اُن کو یہ قدرت دی ہے تو ہرگز کسی قسم کا شرک ثابت نہ ہوگا"

لہٰذا اب فرمایئے مجھ کو بھی افسوس ہے کہ آپ کے کلام میں کسی تاویل کی بھی گنجائش نہیں ورنہ آپ نہیں تو میں خود ہی تاویل عرض کر دیتا یہ تو بعینہا چوتھی صورت ہوگئی جس کو جناب شرک وکفر والحاد فرماتے ہیں۔ دوسری صورت میں تو استعانت امور عادیہ میں ہوتی ہے جس سے بلائیں ٹالنی اور مشکل کشائی خود ہی خارج ہیں۔

تیسری صورت بھی نہیں ہو سکتی کیونکہ اس میں بزرگانِ دین کے لیے قدرت وتصرف ثابت ہی نہیں کیا جاتا بلکہ اس فعل کو خداوند عالم اپنی قدرت سے پیدا کرتا ہے مشکل کشا وہی ہے ہاں بزرگ کی کرامت اور اعجاز منظور ہوتا ہے۔ امور غیر عادیہ کی قدرت وتصرف اعطائی تو فقط چوتھی ہی شکل میں ہے پھر فرمایئے اگر وہ شرک وکفر ہے تو یہ صورت کیسے جائز ہوگی۔

تیسری صورت میں چونکہ استعانت امور غیر عادیہ میں ہوتی ہے اور وہ قدرت بشریہ سے خارج ہوتے ہیں اور آپ بزرگوں کے لیے قدرت وتصرف اعطائی ثابت فرما رہے ہیں لہٰذا یہ تیسری صورت ہو ہی نہیں سکتی۔ بجز چوتھی صورت کے دوسرا کوئی صحیح احتمال ہی نہیں۔

اوّل۔ علیٰ ہٰذا القیاس پہلی عبارت کا مفاد اور مطلب بھی متعین ہے کیونکہ وہاں بھی صاف موجود ہے کہ انبیاء اور اولیاء کو اللہ تعالےٰ نے عالم میں تصرف کرنے کی قدرت دی ہے اور عالم میں قدرت و تصرف اعطائی بجز چوتھی صورت کے اور کسی صورت میں ہے ہی نہیں تو جناب عالی کی دونوں عبارتوں کا مفاد صریحی چوتھی صورت استعانت بالغیر کی ہے۔ جس کو اب جناب کفر و شرک لما دفرماتے ہیں:

چوتھی صورت کا جواز آپ کی عبارت کا مطلب اور آپ کا عقیدہ!

بھلا یا بھار ابستان دوالحرا۱ انصاف انصاف انصاف

فرمایئے متنازع فیہا کون سی صورت ہوئی چوتھی ہی یا کوئی اور آپ نے اس کو عقیدہ اہل سنت والجماعت فرمایا یا نہیں۔ اب کوئی قید تو زیادہ کم نہ ہوا اور پھر اس کلام کا مطلب ایسا بیان فرمایا جاوے جس سے چوتھی صورت مفہوم نہ ہو تو پھر ہم بھی جانیں ورنہ پھر آپ خود ہی حکم فرما چکے ہیں کہ چوتھی صورت کے جواز کا جو قائل ہو وہ ایسا ایسا الخ

دوسرے۔ تیسری صورت میں استعانت و استمداد کو یا محدود فی زمنی فرمائیے یا حالت شوق مجبور کرے یا مریدِ خاص حالت خاصہ میں استعانت و استمداد چاہے، اور آپ نے تو کوئی بھی قید نہیں لگائی بلکہ جواز استمداد کے لیے ایک ہی شرط ہے کہ یہ سمجھے کہ اللہ تعالےٰ نے ان کو یہ قدرت دی ہے پھر شرک نہ ہوگا اور

یہی حاصل چوتھی صورت کا ہے کہ اس میں قدرت دی ہوئی کا اعتقاد ہوتا ہے دیگر شرائط مذکورہ کا۔

تیسرے۔ انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کو حق سبحانہ تعالیٰ نے قدرت دی ہے؟

اس کا منشا دیہی ہے کہ ان کو اب اختیار ہے کہ جس کی بلا ما علیہ چاہیں بلا ما علیہ رحم کریں ... چاہیں
نہ ما نیں اور یہی چوتھی صورت ہے۔ جیسے پہلی صورت میں امور عادیہ کی قدرت ہے یہاں
امور غیر عادیہ کی قدرت ہے۔

۴۔ پہلی عبارت میں انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت دی
ہے۔ اپنے عموم سے بتا رہا ہے کہ ہر نبی اور ہر ولی کو ہر شے میں تصرف کی قدرت دی ہے کیونکہ
ما سوی اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور یہی وجہ ہے کہ استعانت کرنے والے اور معین کا
جس چیز کی استعانت چاہی ہے اس میں کوئی تخصیص نہیں فرمائی جس کا جو دل چاہے
جس نبی و ولی سے جس طرح چاہے استعانت کرے جائز ہے تو یہ تو چوتھی صورت
سے بھی بظاہر عموم میں کچھ زیادہ ہو کر دہرا شرک اور صد اور کالا کافر بنا دے گی۔

اس واسطے کہ کسی خاص ولی و نبی کو کسی شے میں بھی ایسا قادر اور متصرف عطائی قدرت
سے ماننا جب شرک و کفر ہے تو ہر نبی و ولی کو ہر شے کا ایسا قادر و متصرف تسلیم کرنا کیسا
کچھ شرک ہوگا۔

۵۔ نہایت غور کرنے کی بات ہے۔ آپ فرماتے ہیں مولانا اسماعیل صاحب شہید مرحوم
استمداد و استعانت کو مطلقاً ہر صورت میں شرک کہتے ہیں۔ چاہے یوں سمجھئے کہ
قدرت عرضی ہے یا قدرت و تصرف ذاتی کا قائل ہو۔ بہر حال شرک ثابت ہوتا ہے۔
اور آپ اس کا خلاف کرتے ہیں اور جیسے وہ تمام صورتوں کو شرک فرماتے ہیں آپ
صرف ایک صورت کو شرک کہتے ہیں جس میں قدرت ذاتیہ ہو تو اس کے علاوہ جس میں
قدرت عرضیہ ہو وہ سب شرک سے مستثنیٰ ہیں۔
اور چوتھی صورت میں قدرت عرضیہ ہی ہے تو وہ بھی شرک نہ ہوگی اور اسی کو ہم

متنازع فیہا قرار دیتے ہیں؟

فرمائیے چوتھی صورت متنازع فیہا ہوئی یا نہیں اور آپ اس کے جواز کے قائل ہوئے یا نہیں۔

آپ کے دل کا حال تو خدا ہی جانتا ہے مگر انصاف فرمائیے کہ جو شخص جناب کی عبارت کو دیکھے گا وہ کیا سمجھے گا۔ اب جناب اپنی عبارت کا مطلب بیان فرمائیں جس سے چوتھی صورت کا شرک ہونا ثابت ہو جائے تو پھر ہمیں قبول میں کیا حجت ہو سکتی ہے۔

لیکن اگر بفرض محال آپ ثابت بھی فرمادیں گے تو ہم سے پھر بھی افترا اور بہتان کا الزام تو قطعاً جاتا رہا۔ کیونکہ ایسے مطلب کو کوئی شخص افترا اور بہتان نہیں کہہ سکتا۔ ہاں اس کے خلاف مطلب کو جو چاہے کہے۔ ہم تو یہ مطلب سمجھنے اور آپ کی طرف منسوب کرنے میں مجبور ہیں، کلام کا اور مطلب سمجھ ہی میں نہیں آتا۔

۶۔ جب ہم صاف صاف حضرت شہید مرحوم کے کلام ہی سے یہ ثابت کر دیں گے کہ ان کی مراد قدرت وغیرہ سے چوتھی صورت ہے اور کرامت و معجزہ اور امور خارق عادت کا شہید موصوف انکار ہی نہیں کرتے تو پھر تو مخالفین کے کلام کی مراد بھی قدرت وغیرہ سے چوتھی ہی صورت ہوگی و ذلک المراد۔ یعنی وہ اول اور رابع صورت کو شرک فرماتے ہیں اور آپ فقط اول کو، تو نزاع چوتھی ہی صورت میں رہا، ثانی و ثالث میں اتفاق ہے۔

ل خان صاحب آپ غصہ نہ ہوں، ہم نے اپنے عقیدہ اور عام مسلمانوں کے عقیدہ کے موافق لکھ دیا ہے ورنہ جناب کے نزدیک تو دنیا میں لاکھوں کروڑوں عالم الغیوب ہوں گے معاذ اللہ تعالیٰ وہ بھی جانتے ہوں گے کیا معنی ضرور جانتے ہیں ۱۲ منہ

اور اگر یہ بھی مان لیں کہ جناب کے کلام میں خاص چوتھی ہی صورت مراد نہیں بلکہ تیسری کو بھی شامل ہے تو پھر بھی یہ شبہ تو قائم ہی رہا کہ چوتھی صورت کو آپ جائز فرماتے ہیں ایسی صورت کوئی نہیں نکلتی جس سے یہ ثابت ہو کہ آپ کے نزدیک چوتھی صورت شرک ہے یا چوتھی صورت کا جواز ثابت نہ ہو۔

جب استمداد کی صورتوں میں بعض صورتیں شرک بھی تھیں اور آپ کا مخالف آپ کے نزدیک سب کو شرک کہہ رہا ہے تو جیسے آپ نے قدرت و تصرف ذاتی کو شرک کہا تھا چوتھی صورت کے شرک ہونے کا بھی ذکر آپ پر لازم تھا۔ اور صرف ایک ہی صورت کو شرک کہنا اس کا صاف یہی مطلب ہے کہ اور جائز ہیں اور شرک کے فرد نہیں پھر چوتھی صورت کے جواز اور آپ کے عقیدہ اور مختلف فیہا ہونے میں کیا باقی رہا۔

چونکہ آپ کو چوتھی صورت استمداد کے جواز سے نہایت زور و شور کے ساتھ تیری اور تحاشی ہے اور اس کو صاف لفظوں میں شرک و کفر و الحاد کہا ہے اور ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ آپ کا کلام اس کے جواز کو مثبت اور اس کا معتقدات اہل سنت والجماعت سے ہونا ظاہر کرتا ہے۔ اس وجہ سے ہم چاہتے ہیں کہ مبحث خوب صاف ہو جائے تاکہ کسی کو انکار کی گنجائش نہ رہے اور اگر کوئی خان خواہی انکار بھی فرما دیں تو بے چارے عوام ناظرین تو مذبذب نہ رہیں۔

اور نیز جب آپ حضرات کا کلام محتمل التاویل نہ رہے تو پھر بریلوی صاحب یا دہلوی صاحب شاید اسی کا دعویٰ فرما دیں کہ ہاں ہاں صورت رابعہ ہی ہماری مراد ہے اور اس کو کون شرک و کفر و الحاد کہتا ہے تو پھر یہ جواب آپ ہی اٹھا دیں اور آپ ہی جواب دیں بہ نسبت ہماری بات کے آپ کی بات کو وہ زیادہ سنیں گے اس وجہ سے

بغرض توضیح عرض ہے نہایت توجہ سے سنیئے۔

ہم نے چھ دلیلوں سے بفضلہٖ تعالیٰ یہ ثابت کیا ہے کہ جناب کی دونوں عبارتوں کا مفاد صرف چوتھی صورت ہے یا اس سے عام جو چوتھی کو بھی ضرور شامل ہے ایسی صورت نہیں ہو سکتی جو صورت رابعہ اس سے خارج ہو جائے۔ اب چھوٹوں دلیلوں کا فرق ملاحظہ فرما لیجئے۔ تاکہ آپ کو بات ملانے کا موقعہ نہ ملے۔

پہلی دلیل کا مدار اس پر ہے کہ آپ نے مقبولانِ بارگاہ صمدیت کے لیے قدرت تصرف کو ثابت فرمایا ہے اور تیسری صورت میں امور غیر عادیہ کی غیر اللہ تعالیٰ سے قدرت و تصرف کی نفی کی گئی ہے۔ لہذا جناب کے کلام کا مطلب تیسری صورت نہیں ہو سکتی بلکہ ضرور چوتھی کا ہے۔

دوسری دلیل میں یہ عرض کیا گیا ہے کہ استعانت کی تیسری صورت میں تعمیم نہیں بلکہ ایک وقتی بات ہوتی ہے جو خاص خاص شرائط کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے جن کا تعلق مستعین اور مستعان پر اور نفس استعانت کے ساتھ ہے مثلاً جس سے مدد چاہی ہے وہ خود استعانت کا امر یا اجازت دے اور جو مدد چاہنے والا ہے وہ حالت شوق اور بے اختیاری میں ہو یا خاص استعداد اور خاص حالت رکھتا ہو یہ بھی سمجھے کہ جن سے مدد چاہوں ان کو کچھ قدرت اور تصرف کا مجاز نہیں۔ ان افعال عجیبہ کا صدور قدرت خداوندی سے ہوا ہے جس میں ان مقبولانِ بارگاہ کو کچھ بھی دخل نہیں۔ ہاں صدور نقل ہوا ہے انہیں کی اظہار عزت کے لیے۔ جیسے افعال عادیہ کے صدور کی قدرت بندوں کو دی گئی ہے ان کو ان امور میں اس قدر بھی قدرت نہیں نہ ان امور کے لیے اسباب دائمی خواہ لازمی یا اکثری۔ استعانت میں کبھی استغراق اور کبھی شوق داعی ہوتا ہے

اور کبھی سبقت لسانی   موجب استعانت ہوتی ہے جن کی تفصیل صورت ثالثہ میں مذکور ہے۔

مگر جناب مصنف ملک شرط بیان فرمائی کہ یہ سمجھے کہ یہ قدرت خداداد ہے پھر شرک ہرگز کسی طرح لازم نہ آئے گا۔ اور کسی شرط کا بھی جو تیسری صورت میں معتبر ہیں نام نہیں، تو اس بنا پر بھی یہ تیسری صورت نہیں ہو سکتی بلکہ ہوگی تو چوتھی ہی ہوگی۔

تیسری وجہ کا ماحصل یہ ہے کہ قدرت دینے کے بھی معنے ہیں کہ جیسے امور عادیہ کر چاہے دیں اور چاہے نہ دیں تو ان امور کی قدرت دے کے بھی یہی معنی ہوں گے کہ جس کی اولاد جو بلا چاہیں تو تائیں اور جو چاہیں نہ تائیں اور یہ بعینہ چوتھی صورت ہے کہ بزرگوں کے لیے ایسی قدرت ثابت کی جائے۔

چوتھی علت کا سرمایہ لفظ انبیاء اور اولیاء اور لفظ عالم کی تعمیم ہے یعنی اس کا مفاد یہ ہے کہ جمیع انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام کو عالم کے ہر ہر جزو میں تصرف کی قدرت عنایت فرمائی گئی ہے تو اب یہ مطلب چوتھی صورت سے بھی بظاہر عام ہو کر اور اس کو شامل ہو کر اور کفر و شرک و الحاد کے اندیشہ کا باعث ہوا۔

پانچویں سبب میں قرینہ حالیہ مقام بحث اور موضوع بحث کو ظاہر کیا ہے کہ جب آپ شہید مرحوم کو یہ فرماتے ہو کہ وہ استمداد جملہ صورتوں کی شرک بتاتے ہیں تو آپ کے نزدیک جس قدر صورتیں شرک کی تھیں جیسے قدرت ذاتیہ والی صورت کو شرک کہا ہے۔ صورت رابعہ کا شرک ہونا بھی ظاہر فرمانا ضرور تھا گر فقط پہلی ہی صورت کو شرک کہا تو معلوم ہو گیا کہ صورت رابعہ ضرور آپ کے نزدیک جائز ہے۔

چھٹی حجت یہی حضرت شہید مرحوم سے آپ کے مخالف ہونے کو حجت

یقینی مراد پر قرار دیا ہے کیونکہ آپ ان کے مخالف اور جس کو وہ شرک فرماتے ہیں
اسے آپ عین ایمان اور مطابق عقیدہ اہل سنت والجماعت۔ ہاں قدرت ذاتیہ
میں دونوں بالاتفاق شرک فرماتے ہیں تو اب اس کے سوا جس کو وہ شرک فرمائیں اسی کو
آپ جائز فرماتے ہیں۔

اور یہ کھلا پڑا ہے ثابت ہو جائے کہ وہ قدرت ذاتیہ کے سوا صرف جو عطائی ہی صورت
کو شرک فرماتے ہیں تو اب آپ جائز اور عقیدہ اہل سنت والجماعت بھی اسی کو کہتے
ہیں اور یہ اختلاف ابھی نہ رہے گا۔ اور اختلاف تو ایسا پختہ ہے کہ قرن گذر چکے یہ بھی نہیں
کہ بے سمجھے کتاب لکھ دی ہے آج کل ہی کے نہیں بلکہ قدیم زمانہ کے نامور علماء بھی
آپ کے ساتھ ہیں۔ جن کے چند اسماء بھی جناب نے ایضاح مرام کے صفحہ پر
گنائے ہیں۔

فرمائیے جناب ہی کی کتاب جناب ہی کے فتوی میں رد دکھا دیا کہ صورت
رابعہ ہی متنازعہ فیہا ہے اور یہی جناب کا اور آپ کے علماء اور زید کا اعتقاد
ہے اب تو ہماری غلطی نہ رہی اب تو ہم کو رجوع کرنے کی ضرورت نہ ہوگی۔
آپ ہی نے تو فرمایا ہے کہ اگر بالفرض کسی کا یہ عقیدہ ہو بھی تو ہم آپ سے پہلے
ایسے عقیدہ رکھنے والے کو ملحد اور کافر اور مشرک جانتے ہیں[1]
اب بھی جناب اپنے اس حقانی ارشاد پر قائم ہیں یا نہیں اگر ہیں تو بس آپ ہی
زید اور بدعتی علماء جنہوں نے فصل الخطاب پر بڑے شوق سے دستخط کر کے عقیدہ

---

[1] ایضاح المرام ص [illegible]

شرکیہ کفریہ الحادیہ کی داد دی ہے اور مولوی ریاست علی خان صاحب کی خوب منہ بھر بھر کر تعریفیں فرمائی ہیں ان سے کافر و مشرک ملحد ہونے پر پھر انہیں سے دستخط کرا کر یا اپنے ساتھ توبہ نامہ ان سے دستخط کرا کر شائع کرائیں۔

یہ کون سی بات ہے کہ آپ نے ان کے کافر مشرک ملحد بنانے میں تو وہ سعی فرمائی وکرستا ہے خود سفر کر کے نفس الخطاب پر دستخط کرائے اب جب حق واضح ہو گیا تو اپنی اور ان کی اور ساتھ میں دونوں خان خانان بریلوی اور دہلوی صاحبان کے ایمان کی خبر نہ لیجئے جواب لکھنے میں آپ ان کی طرف سے وکالت فرما رہے ہیں۔ چنانچہ ایضاح مرام کے ص ۲۰ میں فرماتے ہیں:

"اس تقریر ہماری سے جناب مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اور جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی کی طرف سے بھی جواب دیوبندیوں کو معلوم ہو گیا اہل فہم اور انصاف کے نزدیک کوئی حاجت مولویان موصوفین کو اب جواب دینے کی باقی نہیں رہی ۱۲"

جواب دینے کی حاجت رہی یا نہیں اس کو تو ان کا اور آپ کا دل ہی جانتا ہو گا مگر یہ تو میں بھی عرض کروں گا کہ اس عقیدہ کفریہ سے توبہ کرنے اور اپنی اپنی عبارات کا مطلب بیان کرنے کی ضرورت تو ضرور باقی رہی ورنہ آپ صاحبوں کے زمانے کے مطابق تو یہ کفر اٹھ نہیں سکتا۔

کردنی خویش آمدنی پیش

بریلوی خان صاحب کو یہ سنا دیجئے کہ گر دو نیافت

نقطہ یہ فرما دینا کہ ہمارا تو یہ عقیدہ نہیں ہے ہماری عبارات کا یہ مطلب

نہیں ہے آپ کے مسلک کے موافق تو کس طرح قابل قبول ہو ہی نہیں سکتا۔ تدبروا فیہ

ایضاح مرام ص ۱۱ سطر ۱

"اقول وبہ اصول یہ کس نے قول کیا کہ استمداد اور استعانت ہر امور میں انبیاء اور اولیاء سے جائز ہے اور یہ کس نے نتیجہ نکالا تم تو آپ ہی قیاس بنایا اور آپ ہی نتیجہ نکالا ہم تو مولوی اسماعیل صاحب کے اس قول اور عقیدہ کو باطل کرتے ہیں الخ"

محترم فاضل بے شک آپ تو مولانا مرحوم ہی کے قول اور عقیدہ کو باطل فرماتے ہیں مگر آپ کو یہ معلوم نہیں کہ خداوند عالم کس کے عقیدہ کو باطل کرنا چاہتا ہے۔

وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون

میں خدام والا کو متوجہ کرتا ہوں کہ اپنی عبارت میں غور نہیں سرسری نظر فرمادیں۔ چوتھی عقیدت جو ابھی مذکور ہوئی ملاحظہ فرمائے۔ انبیاء اور اولیاء ہیں بلائیں مشکل ہیں ان کے ٹالنے اور دفع کرنے دستگیری میں کوئی بھی قید صراحۃً اشارۃً کنایۃً سوائے ایک قید کے کہ یہ سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ قدرت دی ہے لگائی ہے اس کے بعد بھی کیا جناب یہی فرمائیں گے۔ یہ کس نے قول کیا کہ استمداد و استعانت ہر امر میں انبیاء اور اولیاء سے جائز ہے الخ

تمہدت فانتبہوا المتنبہین۔

میں عرض کروں یہ قول صاحب نفس الخطاب ایضاح المرام مولوی ریاست علی خان صاحب شاہجہان پوری کا ہے۔ آپ کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ ہر امر میں ہر ولی

اور نبی سے جس طرح چاہے دفع بلا و حل مشکل چاہے ہرگز شرک نہ ہوگا فقط یہ سمجھے جانے کہ قدرت خداداد ہے جس قدر تعمیم سے جناب تحاشی فرمار ہے ہیں کلام میں تو اس سے بھی بمراتب زیادہ تعمیم موجود ہے۔

غضب تو یہ ہے کہ جناب نے اب بھی تو کوئی تشریح نہ فرمائی کہ کس کس نبی ولی سے کس کس طرح دفع بلا اور حل مشکلات جائز ہے اور کس طرح شرک یہ تو مانا کہ آپ کا مقصد حضرت شہید مرحوم کے کلام کو غلط ثابت کرنا ہے جو خدا چاہے نا ممکن ہے لیکن آخر کچھ آپ کا بھی عقیدہ ہے یا نہیں اگر فقط آپ یہی فرما کر سکوت کر جیتے کہ مولانا اسمٰعیل صاحب غلط فرماتے ہیں تب بھی پھر آتا اور کوئی آپ کا جانبدار یہ کہہ سکتا کہ وہاں سلب کلی ہے اس کی نقیض ایجاب جزئی ہے ایک فرد بھی اگر تصرف اور دفع بلا و اعانت کا متحقق ہو جاوے تو سلب کلی باطل ہو جائے گا۔

مگر غضب تو یہ ہے کہ آپ تو عقیدہ اہل سنت والجماعت کا بتلاتے ہیں:
"۔۔ حالانکہ اہل سنت والجماعت کا اس میں یہ عقیدہ ہے دونوں جگہ جناب نے یہی الفاظ ہیں فصل الخطاب ص ۲۰۲۔"

مولانا مرحوم کے دعوے کی غلطی یوں ثابت فرمائی جاتی ہے کہ اہلسنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے اور مولانا مرحوم اس کے خلاف فرماتے ہیں لہذا وہ عقیدہ نجدیہ بابیہ کا ہے پھر جس عقیدہ کو اپنا عقیدہ اور اہل سنت والجماعت کا عقیدہ بیان فرمایا گیا ہے اس کا ثبوت اس کی تفصیل آپ کے ذمہ تھی جو عقیدہ اہل سنت والجماعت کا بیان فرمایا ہے وہ کیا محض استعانت کی چوتھی صورت نہیں ہے جو خالص کفر و

شرک والحاد ہے یا بہت زور لگایئے گا تو ایک عام صورت ہو گی جس میں صورت، رابعہ قطعاً داخل ہے کیا یہی اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے اور یہی مولانا مرحوم کا رد ہے۔

ایضاح مرحوم ص ۱۰ پر آپ فرماتے ہیں:

«تو جواب اس کا ہم یوں دیتے ہیں کہ یہ مطلق تصرف کسی نبی یا ولی کے ثابت کرنے کو شرک کہنا مولوی اسمٰعیل صاحب کا غلط ہے بلکہ انبیاء اور اولیاء کو اللہ تعالےٰ نے تصرف کی قدرت بخشی ہے۔ اس میں کسی قسم کا شرک نہیں»

اس عبارت کی شرمیلی ادا اور فصل الخطاب کے تیوروں میں زمین آسمان کا فرق ہے مگر اس کا بھی حاصل وہی ہے چنانچہ اس کی توضیح بھی انشاء اللہ تعالےٰ عنقریب مفصل آنے والی ہے۔ بجز صرف توبہ کے جناب اور کوئی چارہ ہی نہیں اب حقانیت اور دینداری کے پرکھنے کا وقت آگیا۔

یہ عرض تو جناب کی فصل الخطاب کی دو عبارتوں کے متعلق تھی امید ہے کہ انشاء اللہ تعالےٰ ناظرین کے لیے کافی سے زیادہ ہے اب فاضل بریلوی کی برکات الامداد کی عبارات کو بھی ملاحظہ فرمایا جاوے کہ وہ کیا ستم ڈھا رہے ہیں۔ اور دیکھیے چوتھی صورت کو جائز بتاتے ہیں گو بریلوی خاں صاحب بہت سنبھل سنبھل کر قدم رکھتے ہیں اور جو کتاب لکھتے ہیں مخالف سے سوائے سوالات کے کوئی بات نہیں کرتے یہ معلوم ہے کہ مدعی بنے اور قیامت آئی اس واسطے جو کچھ چاہے مضمون کچھ ہو شروع میں سوال کا لفظ ضرور لکھ دینا چاہیئے۔

جاؤ پھر فقیر کی دعا ہے تمام عمر التسوال ذل ہی میں رہو گے اور عزت نصیب نہ
ہوگی الید العلیا خیر من الید السفلیٰ امام المناظرین صاحب جبہ قبا ہو باہرہ
ساطعہ سارے وزن ختم دعوی کا تو نام نہیں پھر نہ معلوم حجت کس برتے پر فرمائی جاتی
ہے ؟۔

خیر ہر کسے مصلحتے خویش نکو میداند

اب ہم مطلب کو بتوفیقہ تعالیٰ شروع کرتے ہیں واللہ تعالیٰ ھو المستعان۔

۱۔ فاضل بریلوی احمد رضا خان صاحب کی پہلی عبارت جو چوتھی صورت کے جواز کو ثابت کر کے
خان صاحب کو اسفل السافلین میں پہنچانے والی ہے۔

برکات الامداد صفحہ ۵:

"یہی حال استعانت و فریاد رسی کا ہے کہ اس کی حقیقت خاص بجناب الٰہی اور بمعنی وسیلہ
و توسط غیر کے لیے ثابت قطعاً۔"

۲۔ بجنبہٖ حضرت کی دوسری عبارت چوتھی صورت کی مثبت۔

اور اس سے پہلے صفحہ ۴ میں ہے:

"استعانت حقیقیہ یہ کہ اسے قادر بالذات و مالک مستقل و غنی و بے نیاز
جانے کہ بے عطائے الٰہی وہ خود اپنی ذات سے اس کام کی قدرت رکھتا ہے
اس معنے کا غیر خدا کے ساتھ اعتقاد ہر مسلمان کے نزدیک شرک ہے نہ ہرگز کوئی
مسلمان غیر کے ساتھ اس معنی کا قصد کرتا ہے بلکہ واسطہ وصول فیض و ذریعہ و وسیلہ
قضائے حاجات جانتے ہیں اور یہ قطعاً حق ہے۔"

یہاں بھی وہی مطلب ہے جو فصل الخطاب سے مستفاد ہوا اختیار شرک کی فقط وہی

ایک پہلی صورت ہے باقی سب تین میں چوتھی بھی ضرور شامل ہے۔

مزید براں تبیین الصلاۃ کے ایک مضمون کا اور اقرار ہو گیا کہ شیخ علیہ الرحمۃ کا کلام جو اشعۃ اللمعات سے نقل کیا تھا کہ عوام اہل قبور کو مستقل سمجھتے ہیں اور یہ حرام ہے۔ معلوم ہوا کہ اس استقلال سے مراد استقلال ذاتی نہیں بلکہ یہی عرضی مراد ہے جو چوتھی صورت ہے۔

جب شیخ عبدالحق رحمہ اللہ کے وقت کے عوام کا استمداد و استعانت میں یہ حال تھا تو مولانا اسمٰعیل صاحب کے وقت تک عوام کیا کچھ نہ کرتے ہوں گے۔ یہ نکتہ یاد رہے آئندہ کام آئے گا۔ لیکن باوجود اس صورت شرکیہ کے رائج ہونے کے بھی اس کو شرک یا قبیح نہیں کہا جاتا۔ شرک کی فقط ایک ہی صورت قدرت ذاتی کی ہے تو فرمایا جائے کہ خان بریلوی کے نزدیک صورت رابعہ جائز ہوئی یا نہیں، ہمیں بھی دیکھنا ہے کہ کون انکار کرتا ہے اور کیسے۔

۳۔ خان بریلوی کی تیسری عبارت جس کا مفاد صراحۃً چوتھی صورت ہے۔

برکات الامداد صفحہ ۱۰

"جس سے صاف ظاہر کہ حضور ہر قسم کی حاجت روا فرما سکتے ہیں دنیا و آخرت کی سب مرادیں حضور کے اختیار میں ہیں۔ جب تو بلا تقیید فرمایا مانگ کیا مانگتا ہے" ۱۲

۴۔ خان بریلوی کی چوتھی عبارت جو چوتھی صورت کو جائز بتاتی ہے۔

برکات الامداد صفحہ ۱۰

"یعنی امام ابن سبع وغیرہ علماء نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص

میں ذکر کیا ہے کہ جنت کی زمین اللہ عزوجل نے حضور کی جاگیر کر دی ہے کہ اس
میں سے جو چاہیں جسے چاہیں بخش دیں "۱۲

۵۔ خان بریلوی کی پانچویں عبارت سے چوتھی صورت کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

برکات الامداد صفحہ ۱۰

"اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ عزوجل نے حضور اقدس صلی اللہ تعالے
علیہ وسلم کو قدرت بخشی ہے کہ اللہ تعالے کے خزانوں میں جو کچھ چاہیں عطا
فرما دیں "۱۲

۶۔ خان بریلوی کی چھٹی عبارت جس سے صورت رابعہ کا جواز کیا عین ایمان ہونا ثابت ہوتا ہے
اور خان صاحب کا ایمان سے علیحدہ ہونا۔

"امام اجل سیدی ابن حجر مکی قدس سرہ الملکی جوہر منظم میں فرماتے ہیں بیشک
نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ عزوجل کے خلیفہ ہیں۔ اللہ تعالے نے اپنے کرم کے خزانے
اور اپنی نعمتوں کے خوان حضور کے دست قدرت کے فرمانبردار اور حضور کے
زیر حکم ارادہ و اختیار کر دیئے ہیں کہ جسے چاہیں عطا فرماتے ہیں اور جسے چاہیں نہیں
دیتے۔ اس مضمون کی تصریحیں کلمات ائمہ علماء و اولیاء و عرفاء میں حد تواتر پر ہیں جو
ان کے انوار سے دیدۂ ایمان منور کرنا چاہے فقیر کا رسالہ سلطنت المصطفےٰ فی
ملکوت کل الورٰی مطالعہ کرے" ۲۵ ص ۱۱

مولوی ریاست علی خان صاحب۔ جناب نے ملاحظہ فرمایا خان بریلوی کس جوش سے
چوتھی صورت کے جواز ہی کو ثابت نہیں کرتے بلکہ اس مضمون کا کلام عرفاء میں تواتر تک

پہنچنا فرماتے ہیں، اب جناب کس کس کو کافر مشرک ملحد بتائیں گے آپ تو فرماتے تھے کہ کسی عالم سنت والجماعت کا بھی قول نہیں اور یہاں تواتر کی گھڑی موجود ہے۔ رسالہ ملاحظہ فرمایئے۔

۷۔ خان بریلوی کی ساتویں عبارت جس نے خان صاحب کا ستیاناس کر کے چوتھی صورت کا اقرار کرا دیا۔

"اس استعانت ہی کو دیکھئے کہ جس معنی پر غیر خدا سے شرک ہے اسے قادر بالذات و مالک مستقل جان کر مدد مانگنا" (ص ۳۳)

اور چوتھی صورت میں تا قادر و مالک و مستقل بالذات جان کر استعانت نہیں کی جاتی تو شرک نہ ہوگی حالانکہ ہم کو اس کو شرک کہتے ہیں فرمایئے پھر متنازع فیہ کون سی صورت ہوئی۔

۸۔ بریلوی خان صاحب کی آٹھویں عبارت آٹھوں گانٹھ کمیت چوتھی صورت کا علامت اہلسنت ہونا ظاہر کرتی ہے۔

"یا رسول اللہ حضور کو اللہ تعالیٰ نے اپنا خلیفہ اعظم و نائب اکرم و قاسم نعم کیا دنیا کی کنجیاں زمین کی کنجیاں خزانوں کی کنجیاں مدد کی کنجیاں نفع کی کنجیاں حضور کے دست مبارک میں رکھیں۔ روزانہ دو وقت تمام امت کے اعمال حضور کی بارگاہ میں پیش کرائے۔ یا رسول اللہ میرے کام میں نظر رحمت فرمایئے یا رسول اللہ اللہ کے حکم سے میری مدد فرمایئے" (الخ) (ص ۳۶)

۹۔ خان بریلوی کی نویں عبارت اپنے ساتھ شاہ صاحب مرحوم کو بھی صورت رابعہ ہی کے جواز کو نہیں بلکہ مقام معرفت کے خلاف نہ ہونے کا بھی قائل بتاتی ہے۔

"دیکھو اس تکلم کے بعد شاہ صاحب نے کیسی تصریح فرما دی کہ استعانت

بالغیر بھی ناجائز ہے کہ کسی غیر کو مظہر عون الٰہی نہ جانے بلکہ اپنی ذات سے اعانت کا مالک جان کر اس پر بھروسہ کرے اور اگر مظہر عون الٰہی سمجھ کر استعانت بالغیر کرتا ہے تو شرک و حرمت یا اس کے اطلاق مقام معرفت کے بھی خلاف نہیں خود حضرات انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام نے ایسی استعانت بالغیر کی ہے ولکن الوہابیۃ قوم لا یعقلون: برکات الامداد ص ۲۲

وأہل البدعۃ قوم لا یؤمنون۔ مولوی سرباست علی خان صاحب کوئی تاویل ہے۔ مجدد البدعات شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کا یہ مطلب فرما تے ہیں کہ استعانت بالغیر کی عدم جواز کی یہی صورت ہے کہ غیر کو مظہر عون الٰہی نہ جانے اور مظہر عون الٰہی جان کر چوتھی صورت بھی استعانت بالغیر کی ہو تو شرک و حرمت بالائے طاق معرفت کے بھی خلاف نہیں فرمائیے آپ تو اسے شرک و کفر و الحاد فرماتے تھے یہاں تو معرفت اور عرفان کے بھی خلاف نہیں اہل بدعت کا ایمان اور عرفان یہی ہے ؎

کار شیطان میکند نامش ولی
گر ولی این ست لعنت بر ولی

۱۔ خان بریلوی کی دسویں عبارت جو چوتھی صورت کے شرک نہ ہونے کا حکم کرتی ہے۔ برکات الامداد ص ۲۲

"اور جس معنی پر ان سب سے استعانت شرک نہیں یعنی مظہر عون الٰہی واسطہ و وسیلہ و سبب سمجھنا اس معنے پر حضرات انبیاء و اولیاء علیہم افضل الصلوٰۃ والثناء سے کیوں شرک ہونے لگی۔"

چوتھی صورت میں بھی مظہر عون الٰہی اور واسطہ و وسیلہ و سبب ہی سمجھ کر استعانت

بالغیر کی جماعت ہے پھر کیوں شرک و کفر اور الحاد ہے پہلے تو ہم یہ کہتے کہ دیکھو سبیل السداد الذاب کو یہ ترجمہ کر دینا کافی ہے کہ مولوی ریاست علی خان صاحب سے دریافت کر لو وہ بتا دیں گے کہ چوتھی صورت کفر و شرک و الحاد کیوں ہے صاحب البیت ادری بما فیہ مولوی صاحب یہ وہی بریلوی تو ہیں جو خالص اہل سنت و الجماعت کے ساتھ تیرے مجدد ہونے کے بھی مدعی ہیں۔ فرمایئے اب یہ کون ہوئے۔

۱۱۔ خان بریلوی کی گیارہویں عبارت جو چوتھی صورت کو عین ایمان بتاتی ہے۔

الکوکبۃ الشہابیۃ ص ۴۴،

"کاش یہ ظالم صرف اس قدر کہتا کہ جو کسی کو قادر بالذات و متصرف بالاستقلال سمجھے مشرک ہے تو بے شک حق تھا۔

تقویۃ الایمان کی یہ عبارت نقل فرما کر پھر جواد یوں سمجھئے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھئے کہ اللہ نے ان کو قدرت بخشی ہے۔ ہر طرح شرک ہے۔"

(۱۰ ملخصا الکوکبۃ الشہابیہ)

عبارت مذکورہ تحریر فرمائی ہے یعنی قدرت عرضیہ کی کوئی صورت بھی شرک نہیں شرک کی صرف یہی صورت ہے کہ غیر اللہ کو قادر بالذات سمجھے اور چوتھی صورت جس میں غیر کیلئے قدرت عرضیہ ہے وہ عین ایمان ہے۔

۔ خان بریلوی کی بارہویں عبارت جو چوتھی صورت کو اہل بدعت کا ایمان کہتی ہے۔

برکات الامداد صفحہ ۲۵،

"اگر بیلم امیر جنت بچ اولاد نوکر جو ان سب کو مظہر عون و سبب و وسیلہ جاننا جائز ہے اور ان حضرات عالیہ کو کہ وہ اعلیٰ مظہر و اعظم سبب و اشرف وسائل

بلکہ منتہی الاسباب ونہایۃ الوسایط ونہایۃ الوسائل ہیں۔ ایسا سمجھنا شرک ہوگیا
بزور تعصب ارین بے عقلی و ناانصافی ۔

مطلب یہ ہے کہ جیسے امور عادیہ میں حکیم وغیرہ کو قدرت عرضیہ کی وجہ سے مختار و
قادر و مستقل سمجھ کر امور عادیہ میں استعانت کرتے ہو اسی طرح بزرگان دین سے بھی
امور غیر عادیہ میں استعانت و استمداد کرو مگر یہ سمجھ کر وہ فاعل مختار اور مستقل بقدرت
عرضیہ عطائیہ ہیں اور یہی چوتھی صورت ہے جس کو زید اور تمام اہل بدعات جائز و لابدیا
ایمان کہتے ہیں اور عمر اور ہم اس کو عین کفر و ضلالت۔

بریلوی خان صاحب نے جہاں اس مسئلہ کے دلائل صدہا بیان فرمائے ہیں
اُن کی عبارتیں بھی اسی قدر زائد نکلیں گی مگر بالفعل ان بارہ ہی عبارتوں کو پیش کیا گیا ہے
فرمائیے برکات الامداد، الکوکبۃ الشہابیہ کس کی کتابیں ہیں۔ فاضل بریلوی کی جو آپ کی جماعت
میں بڑے اہل سنت والجماعت تھے بلکہ اُن ہی نے اپنا اور آپ صاحبوں کا نام اہل سنت
والجماعت تجویز فرمایا ہے۔

ان عبارات کے ایسے معنی جو استعانت بالغیر کی چوتھی صورت کو شامل نہ ہوں اگر
بیان فرمائے جائیں تو ہم بھی دیکھیں اذان بعد خطبہ کے بارہ میں خان صاحب کی
جانب سے اشتہار پر اشتہار پانچ پانچ جزو کے رسائل شائع ہو رہے ہیں اور بلاوجہ
حضرت مولانا اشرف علی صاحب دامت برکاتہم کو مخاطب بنا کر گالیاں دی جاتی ہیں
دیوبندی کہہ کر سب و شتم و تبرا بازی سے سنت آبائی کو زندہ کر کے داد فرزندی دی
جاتی ہے۔

مگر نہ معلوم کہ تازہ بتازہ نو بنو کے کفر و شرک و الحاد لازم آتے ہیں ان کے لیے

منہ میں زبان نہیں، ہاتھ میں قلم، قلم میں حرکت، دوات میں روشنائی کچھ نہیں، ہمارے مقابلہ میں خیفری اختیار فرمائی جاتی ہے۔ بات یہ ہے کہ مفتری بھی بڑا سمجھدار ہے کہیں کیا لکھ گیا ہم نے کچھ اپنی طرف سے کہا ہے جس کا جواب ہو، انہیں کی عبارت انہیں کا کلام، انہیں کا شعر، انہیں کا کفر، یہاں شکل ہم نے بنا دی ہے۔ پھر نتیجہ میں کیا کسر۔

پہلے کہا جاتا تھا کہ بقاعدہ الاہم فالاہم پہلے مخالفین اپنا ایمان ثابت کریں پھر اسی قاعدہ سے گفتگو اور اب مدتیں گذریں زمانہ ہو گیا کہ اس طرف سے یہی عرض کیا جاتا ہے کہ خان بریلوی مع اپنا اپنی اولاد و اذناب مریدین، معتقدین سب کا کفر و ارتداد تسلیم کر کے شیر مادر کی طرح نوش جان فرما رہے ہیں۔ اور جواب معلوم۔ جانتے ہیں کہ جواب کیا دیں دلدل کا پھنسا جس قدر نکلنے کی کوشش کرتا ہے اور زیادہ اندر کو اترتا جاتا ہے۔ اور یہاں تو کوشش بھی نہیں اور جھوٹی سعی دنیا کے دکھانے ہی کے لیے کچھ ہو بھی تو پھر اور کفر پر کفر آتے اس وجہ سے سکوت ہی کو مصلحت سمجھا گیا۔

مولوی حشمت علی خان صاحب آپ نے اس مصلحت کو نہ سمجھا اور جواب کا نام کرنے کو چار ورق سبیل السداد کے مقابلہ میں لکھ دیئے۔ اب جناب ان عبارات کا ایسا مطلب بیان فرمائیں کہ زمین کو آسمان اور آسمان کو زمین بنانے کی نوبت نہ ٹھہرے اور جو قیود مذکور نہیں ہیں ان کو زیادہ نہ فرمایا جاوے ورنہ کوئی قول کا ڈھب نہ رہے گا۔ عبارتیں یوں ہی جوں کی توں رہیں اور پھر ہر ایک صورت کا شرک ہونا یا کم سے کم حرمت ہی ثابت ہو جائے ورنہ اگر تاویل کی ٹھہری تو پھر دوسروں نے کیا قصور

کیا ہے۔ اور جس بات کو آپ ایک دفعہ رد فرما چکے ہیں اب اپنے لیے کیسے قبول فرمائیں گے۔ اگر ان عبارات کا کوئی دوسرا مطلب آپ حضرات نہ بیان فرما سکیں، نہ خدا چاہے بیان ہو سکے گا تو پھر خان جانین اور سب آپ کے ہم مشرب کیا ہوں گے وہی جو آپ نے فرمایا ہے یا ان کی نجات کی کوئی صورت نکل سکتی ہے مگر ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ بھی یاد رہے۔

دارالسلطنت کے خان صاحب جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب کے رسالہ کرامات امداد اللہ کی چند عبارتیں بھی عرض کرتا ہوں ان کو بھی جناب خان شاہجہان پوری صاحب اور ناظرین ملاحظہ فرما کر فیصلہ فرمائیں کہ چوتھی صورت کے جواز کی اس سے زیادہ صاف اور کیا عبارتیں ہوں گی۔

۱۔ تحقیق اس مسئلہ کی یہ ہے کہ استمداد و استعانت اولیاء اللہ سے بیاد میت جائز و درست ہے اس طور پر کہ ان کو مظہر عون الٰہی جان کر توجہ الی اللہ رکھے اور اس مدد کو خداوند تعالیٰ کی مدد جانے بالذات وہی مدد کرتا ہے وہی مستعان حقیقی ہے اور اولیاء اللہ ذریعہ اور وسیلہ اور مستعان اور مستعان بہ مجازاً ہیں مادہ اسباب ظاہریہ میں مثل دیگر اسباب کے اس قسم کی استمداد شرعاً ثابت ہے ۱۲ ص ۳

لہ صورت ابعہ میں بعینہ یہی ہوتا ہے۔ حقیقتاً مدد کرنے والا خدا ہی کو جانتے ہیں قدرت تصرف کرنے کی اسی کو دی ہوئی ہوتی ہے۔ اولیاء کو مثل دیگر اسباب کے کہا جاتا ہے بخلاف تیسری صورت کے اول تو وہ عام نہیں خاص شرائط خاص وقتوں میں ہوتی ہے پھر وہ اسباب مثل دیگر اسباب کے کمال ہوتے ہیں پس خاص چوتھی ہی صورت یہی ہوتا ہے ۱۲ منہ رد تحقر

۲۔ "اور جس جگہ لفظ استعانت کسی بزرگ کے کلام سے معلوم ہو وہاں یہی استعانت بالذات مراد ہوگی ورنہ عالم میں تو کوئی شرک سے خالی نہ رہے گا نہیں سب کافر ہو جائیں گے"۔[۱] ص ۱۸

۳۔ شاہ صاحب کے کلام کا غلط مطلب سمجھ کر اپنے لئے مفید بنایا ہے۔ صفحہ ۲۰ پر فرماتے ہیں،

"اور اگر مظہر عون الٰہی[۲] سمجھ کر استعانت بالغیر کرتا ہے تو شرک اور حرمت تو بالائے طاق مقام معرفت کے خلاف نہیں"۔[۳]

۴۔ "مگر استقلالاً حرام اور بطلاً بطور مظہر[؟] نذر جائز"[۴] ص ۲۔

۵۔ "دیکھو پھر سو بہت صریح ذکر ہو جو استعانت کہ مختص بذات باری عز اسمہ کے ساتھ ہے وہی قادر بالذات اور مستقل جان کر ہے یہ جس کے ساتھ ہو گی شرک ہوگی ولی ہو یا غیر ولی اور جو کسی علم کو مظہر عون الٰہی اور واسطہ اور وسیلہ اور سبب جان کر

---

[۱] اس کا حاصل یہی ہے کہ شرک فقط استعانت بالذات ہے اور کوئی صورت اس کے سوا شرک کی نہیں اور یہ اپنے عموم میں چوتھی صورت کو ضرور شامل ہے ۱۲ منہ جیسے بالذات کی صورت کو شرک کہا ہے استعانت بالعرض میں بھی چوتھی صورت کو شرک فرمانا چاہیئے تھا ۱۲ منہ دہلوی

[۲] جناب عالی چوتھی صورت میں بھی مظہر عون الٰہی ہی سمجھ کر استعانت کی جاتی ہے قدرت ذاتیہ کا وہاں بھی معتقد نہیں ہوتا ۱۲ منہ دہلوی

[۳] چوتھی صورت میں بھی مظہر عون الٰہی جان کر وسیلہ واسطہ سبب جان کر استعانت کی جاتی ہے قدرت بالذات وہاں بھی کوئی نہیں جانتا ۱۲ منہ دہلوی

مستعین بالعرض جان کر تو کوئی حرج نہیں یہ مذہب جملہ اکابر کا ہے جن کی عبارات منقول ہوئیں ۱۲ ؎ ص ۳۳

۶۔ " علاوہ ازیں الفاظ اس کو بھی ملاحظہ کرو کہ مانگ کیا مانگتا ہے جس کے یہ معنے ہوئے "

یہ کلمہ وہی کہہ سکتا ہے کہ ہر قسم کی حاجت روائی اور مرادوں کا پورا کرنا اس کے ہاتھ میں ہو جب ہی تو حضور پُرنور نے فرمایا (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کہ مانگ کیا مانگتا ہے۔ بلا تقیید و تخصیص کہ میں جو مانگے دے سکتا ہوں ۱۲ ؎ ص ۳۴

۷۔ " اور دیکھو تو علامہ علی قاری مرقاۃ میں فرماتے ہیں یعنی حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو مانگنے کا حکم مطلق دیا اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ عزوجل نے حضور کو قدرت بخشی کہ اللہ تعالیٰ کے خزانوں میں سے جو کچھ چاہیں عطا فرمائیں ۱۲ ؎ ص ۳۵

۸۔ " یعنی امام ابن سبع وغیرہ علماء نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خصائص کریمہ میں ذکر کیا ہے کہ جنت کی زمین اللہ تعالیٰ نے حضور کی جاگیر

؎ قوسین کے یہ معنی ہوئے لاحول ولا قوۃ یہی معنی ہوں گے مولوی ریاست علی خان صاحب جو چوتھی صورت کو شرک و الحاد و کفر فرماتے ہیں وہ اب آپ کو بھی انہیں الفاظ سے یاد فرمائیں گے۔ دیکھیں یہاں کون سی تاویل بلا کی قید کے کام دے گی جس سے چوتھی صورت کا شرک ہونا بھی ثابت ہو جائے اور اس عبارت کا مفہوم بھی اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے قرار دیا جائے جیں تو یہ ضرور ہے کہ خان صاحب ہی کو وہابی نجدی کہا جائے گا اور چوتھی صورت کے جواز کو کم کم تسلیم کیا جائے گا ۱۲ منہ دیکھو

کر دی ہے کہ اس میں سے جو چاہیں جسے بخش دیں ۱ھ، ص ۳۲

۹۔ اور علامہ ابن حجر کی قدس سرہ جوہر منظم میں فرماتے ہیں (بعد عربی عبارت کے ترجمہ فرماتے ہیں):

"بے شک نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم اللہ عزوجل کے خلیفہ ہیں اللہ تعالےٰ نے اپنے کرم کے خزانے اور اپنی نعمتوں کے خوان حضور کے دست قدرت کے فرماں بردار اور حضور کے زیر حکم ارادہ واختیار کر دیئے ہیں کہ جسے چاہیں عطا فرمائیں اور جسے چاہیں نہیں دیتے ۱ھ، ص ۳۹

۱۰۔ "اگر یہ احقر ان احادیث کو ذکر کرے جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مختار ہونا باعطاء اللہ ثابت ہوتا ہے تو ایک رسالہ مستقل منجر ہو جائے ۱ھ، ص ۳۹

فاضل شاہجہاں پوری صاحب کی خدمت عالیہ میں بکمال ادب عرض ہے کہ یہ چند عبارتیں چاروں رسالوں کی آپ کے سامنے ہیں بعض کا مطلب تو صرف

لہ اس کے بعد یہ فرماتے ہیں کہ بالفعل یہ تو سمجھو کہ ابو طالب کے ایمان نہ لانے کی وجہ یہ تھی کہ خداوند تعالےٰ کو اپنی شان دکھانی منظور تھی کہ حقیقت وبالذات ہم ہادی ہیں اس کی مثال ایسی ہے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے آگ تو جلانے والی ہے تو ابراہیم (علیہ السلام) کو ہم ثابت کرتے ہیں جلا تو دے۔ اے چھری اگر تو قطع کرتی ہے اسمٰعیل علیہ السلام کے گلے کو قطع تو کر دے۔ اے دریائے نیل اگر تو ڈبونے والا ہے موسیٰ (علیہ السلام) اور بنی اسرائیل کو ڈبو تو دے۔ اے معدے اگر تجھ کو خود قدرت ہضم کرنے کی ہے تو یونس (علیہ السلام) کو ہضم تو کر لے یہ مولا اپنی شان دکھاتا ہے تو کیا عالم اسباب میں آگ کو جلانے والی اور چھری کو قطع کرنے والی نہ کہیں گے ایسے ہی حضور پرنور صلی اللہ

صورت دوالعہ ہے اور بعض عام جو اس کو ضرور شامل ہیں اب جو آپ نے فرمایا ہے :

"حاشا وکلا زید کا ہرگز یہ عقیدہ نہیں نہ ہمارا نہ ہمارے کسی عالم اہل سنت والجماعت، کا ہم پر یہ خواہی نخواہی بہتان افترا ہے آپ، سچے ہیں تو ہمارے کتب یا فتوٰی میں یہ ہمارا عقیدہ دکھائیں ورنہ یہ غلطی آپ کی تمام رب سے گی یا اپنی غلطی سے رجوع فرمادیں بغیر اس کے چارہ نہیں " (ایضاح ملزوم ص ۲۲)

فرمائیے خانصاحب بریلوی مجدد البدعات احمد رضا خان صاحب مولوی کرامت اللہ خان صاحب یہ تو آپ، کے علاوہ اہل سنت والجماعت ہیں سے طبل اہل سنت والجماعت ہوں گے۔ برکات الامداد۔ کرامات امداد اللہ۔ الکوکبۃ الشہابیہ۔ فضل الخطاب۔ یہ آپ ہی حضرات کی کتابیں اور فتاویٰ رشیدیہ یا سیر سے اسی عقیدہ سے آپ اپنی اور اپنی تمام جماعت کی براءت فرماتے تھے ان عبارات کے ملاحظہ کے بعد بھی آپ کا وہی عقیدہ ہے کہ اگر

" بالغرض کسی کا یہ عقیدہ ہو بھی تو ہم آپ سے پہلے ایسے عقیدہ رکھنے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳۶) علیحدہ مسلم کو ہادی اور مختار بخاری دیکھیں گے الخ ص ۲۱ جی ہاں ضرور کیجئے ہم بھی کہتے ہیں مگر آپ کو یہ معلوم نہیں کہ تبلیغ السعد و کے بعد یہ حکم ہوگیا ہے کہ غیر اللہ تعالیٰ کے ساتھ امور غیر عادیہ میں کسی کو ایسا قادر باعطائے الٰہی سمجھ کر اس سے استعانت کرنی شرک کو اللہ و بجائے عقیدے رکھنے سے آدمی نجدی وہابی ہوجاتا ہے آپ الفتاح المرقوم کو ملاحظہ فرمائیں جس کا یہ رسالہ جواب ہے اب وہ جہالت کو نادگیا اللہ تم دیو بندیوں کا بھلا کرے جن کے طفیل شرک سے نجات ملی ہے منہ دامانہ

والے کو بحمد اللہ کافر اور مشرک جانتے ہیں؟

آپ کے ارشاد کی جانچ کا وقت اب آیا ہے بندہ نے رداتہامات البری میں
جو دعویٰ کیا تھا کہ ہم اور ہمارے اکابرین عقائد کفریہ سے جن کو خان صاحب بریلوی
نے ہمارے اکابر کی طرف خیانتاً منسوب کیا ہے بری ہیں۔ اس کی تصدیق قطع الوتین
ممن تقول علی الصالحین اور الختم علی لسان الخصم میں ہے ہمارے اکابر کی عبارات اور دستخط
موجود ہیں کہ جو ایسے عقائد رکھے وہ قطعاً کافر ہے۔

اب جناب کو بھی یہی چاہیے کہ ان عبارات کا مطلب تو ایسا بیان فرمائیں جس سے
استعانت بالغیر کی صورت رابعہ کا شرک وکفر والحاد ہونا ثابت ہو جائے۔ اور جس قدر
علماء سے آپ نے فصل الخطاب پر دستخط کرائے ہیں مع خان بریلوی صاحب و خان
دہلوی صاحب کے اس پر دستخط کرا کر چھپوا دیں کہ صورت رابعہ شرک وکفر والحاد ہے۔
جب تو آپ سچے ورنہ ہم تو صادق القول نہیں کہہ سکتے بلکہ گستاخی معاف ہیں عرض کیا
جائے گا کہ دل میں اور زبان پر اور ہے فقط سبحان اللہ کے ڈر کے مارے یہ فرما دیا
ہے

ورنہ صورت رابعہ ہی عقائد میں داخل ہے جو عبارت مذکورہ کا مفاد ہے
فرمائیے اب تو ہم سچے ہوئے اب تو ہمیں رجوع کرنے کی ضرورت نہیں۔

اگر بفرض محال آپ یہ ثابت فرما دیں گے کہ ان عبارات کا وہ مطلب نہیں جو ہم
سمجھتے تھے تب بھی ہم مفتری اور بہتان باندھنے والے نہیں ہو سکتے۔

خان صاحب آپ حضرات بزرگوں کے قائل دل سے نہیں معلوم ہوتے نقصان
کو نفع و نقصان کا مالک … کہہ کر دور سے ان کی تعظیم و توقیر کرتے ہو اسی وجہ سے معلوم !

ہوتا ہے بزرگانِ دین آپ سے خوش نہیں۔

ملاحظہ فرمایئے استعانت بالانبیاء علیہم السلام والاولیاء الکرام رسالہ میں آپ نے لکھا،

"ان کو خدائی قدرت سے خدائی کا مالک و مختار جنت و دوزخ، حیات و

ممات، رزق و روزی سب کا مالک بنایا؛"

مگر آپ نے ملاحظہ فرمایا مدد کس کی ہوئی

"الحمد لله تعالیٰ ہم اُن کے سچے خادم وہ ہمارے سچے مخدوم پھر ہم

کو کیا فکر وہ ہمیں دنیا و دین میں چھوڑ سکتے ہیں، ہرگز نہیں انشاء اللہ تعالیٰ

ہرگز نہیں؛"

اللہ تعالیٰ نے بطفیل سرورِ عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم خاتمہ بالخیر فرمائے

پھر بتادیں گے کہ ان کے ساتھ کون ہے۔

خدا کا شکر ہے کہ جناب کے ایک الزام سے تو سبکدوشی ہوئی یعنی یہ کہ صورت

رابعہ کا جواز خواہی نخواہی ہم نے آپ کے ذمہ لگادیا تھا یہ تو

بفضلہٖ تعالیٰ آپ ہی حضرات کی چوبیس حیلوں سے ثابت ہوگیا کہ

آپ اُس کے جواز بلکہ جزوِ ایمان ہونے کے قائل ہیں۔

اب ذرا توجہ سے دوسرے الزام کا بھی جواب ملاحظہ فرمایئے۔ چونکہ اہلِ بدعات

نے قرنوں سے حضرت شہید مرحوم کے ساتھ عداوت پر قسم کھائی ہے اور اس بات

پر اس جماعت میں لوٹے لنک پڑ گیا اور ہر قرن کے سرغنہ بدعتی نے اس کو منجملہ اپنے

فرائض مذہبی کے سمجھ لیا ہے کہ اُس مظلوم مرحوم پر خواہ مخواہ کچھ اعتراض جما بیٹھے گر یہ

حرکت بعینہ سرزد نہ ہو تو گویا پورا بدعتی ہی نہیں۔

بالخصوص اس مسئلہ استعانت بالغیر میں تو بڑے چھوٹے سب ہی بغلیں بجاتے ہیں
اس میں کوئی اہل حق جواب دے ہی نہیں سکتے اس میں کسی تاویل کی گنجائش ہی کیا ہے اسی وجہ
سے ہم بھی چاہتے ہیں کہ حضور معظم اجازت فرمائے تو اس مسئلہ کو مفصل عرض کیا جائے
تاکہ ناظرین کو بھی معلوم ہو جائے اور اہل بدعات کی بھی کمر ٹوٹ جائے کہ الحمد للہ شہید
مرحوم تیرا کلام اس قدر زوردار ہے کہ جس کلام میں خلاف مقصود کا خطرہ بھی سو برس
سے اکابر اصاغر کسی کو بھی نہ ہوا تھا اور ساری تاویلیں ختم ہو چکی تھیں۔ دیوبند کے ایک
طفل مکتب نے ہوش گم کر دیے اور یہ معلوم ہو گیا کہ

اہل بدعات کے چھوٹے بچوں کو ایک معمولی اردو عبارت کے سمجھنے کا
بھی سلیقہ نہیں۔

پھر ان سے اور کیا ہوتا ہے ۔

کیا تیزیاں دکھائے گا اے نشتر جنوں

قدرت سے ایک زخم جگر بھی چلا نہیں

ممکن ہے کہ ناظرین کو یہ الفاظ شاید تعلّی آمیز معلوم ہوں لیکن خدا چاہے جیسے پہلے
دعوے کا صدق معلوم ہو گیا اس کا بھی ہوا چاہتا ہے۔ ذرا ٹھنڈے دل سے سطور ذیل
کو ملاحظہ فرمایا جائے۔ اب مطلب عرض کرتا ہوں واللہ تعالیٰ ہو المستعان ۔

فاضل ریاست علی خان صاحب بندہ کی دوسری غلطی یہ فرماتے ہیں۔ ایضاح الکلام
صفحہ ۴۰ یہ کہ:

"مولوی اسمٰعیل صاحب کی عبارت کا مطلب آپ نے صحیح نہیں فرمایا
مولوی اسمٰعیل صاحب کی عبارت سے صاف مطلق تصرف کا ہونا ثابت ہوتا

ہے اور آپ اس سے بعض افراد نکالتے ہیں یہ محض دعویٰ آپ کا بلا دلیل غیر مسموع ہوگا اس کے واسطے کوئی دلیل معتبر یقینی ہونی چاہیے۔ بہرحال وہ تو فوت ہو گئے ان کی کوتاہ دلیل اور مراد قطعی معلوم ہونا محال ہے اور ظاہر عبارت ان کی آپ کی تاویل سے آبی ہے:

پھر صفحہ ۹۰ پر فرماتے ہیں:

ہم تو مولوی اسمٰعیل صاحب کے اس قول اور عقیدہ کو باطل کرتے ہیں کہ وہ لکھتے ہیں کہ بلائیں ٹالنی مشکل میں دستگیری کرنی یہ سب اللہ تعالیٰ کی شان ہے

لہ بندہ ایک مسلمان عالم باعمل کے کلام کے وہ معنی بیان کرتا ہے جس سے وہ کافر نہ ہو حتی المقدور معنی بتاتا ہے اس کے لیے دلیل قطعی کی ضرورت ہے۔ خان صاحب ابھی سے یاد نہ ہو تو بریلوی خان صاحب سے دریافت کر لیجئے تمام علم کلام اس سے بھرا پڑا ہے کہ کسی مسلمان کے کلام میں ۹۹ احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال اسلام کا تو جب تک کسی دلیل قطعی سے احتمال کفر کا مراد ہونا قطعاً معلوم نہ ہو جاوے مفتی پر واجب ہے کہ اس کے کلام کو اسی پر محمول کرے جس سے وہ مسلمان رہے آپ حضرات مولانا مرحوم کو خواہ مخواہ بے دلیل کافر بنا رہے ہیں تو دلیل قطعی کی آپ کو ضرورت ہے یا مجھ کو۔ لیکن آپ گھبرائیے نہیں آپ کے پاس دلیل ضعیف بھی نہیں اور ہمارے پاس اس کی بھی بفضلہ تعالیٰ دلیل قطعی ہے۔ ولله الحمد

عہ بے شک وہ تو فوت ہو گئے ہیں مگر کیا آپ کرامات کے قائل نہیں دیکھئے ابھی ہم ان ہی سے دریافت کیے دیتے ہیں وہ اپنا مطلب خود ہی فرما دیں گے آپ جب گھبرائیں گے آپ نے کرامات کو سنا ہی ہے اور ہم نے بفضلہ تعالیٰ دیکھا ہے۔ بلکہ خود زندہ کرامت ہیں والحمد للہ علی ذلک منہ

اور کسی انبیاء اور اولیاء کی یہ شان نہیں جو کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے وہ مشرک ہو جاتا ہے پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت اس کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ تعالےٰ نے ان کو ایسی قدرت بخشی ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے " انتہی

تو جواب اس کا ہم یوں دیتے ہیں:

" کہ مطلق تصرف کسی نبی یا ولی کے واسطے ثابت کرنے کو شرک کہنا مولوی اسمٰعیل صاحب کا غلط[1] ہے بلکہ انبیاء و اولیاء کو اللہ تعالےٰ نے تصرف کی قدرت بخشی ہے اس میں کسی قسم کا شرک نہیں[2] اور یہ آپ کا مولوی اسمٰعیل صاحب کی طرف سے جواب دینا کہ نفس تصرف کو انبیاء و اولیاء کے واسطے ثابت کرنے کو شرک نہیں کہتے بلکہ استعانت کی چوتھی صورت کو تو یہ آپ کا دعویٰ[3] بلا دلیل ہے یہ چوتھی صورت استعانت کی آپ کی تراشیدہ ہے نہ اس کا قائل

---

[1] غنیمت ہے کہ آج غلط ہی کہنے پر بس کیا جاتا ہے کفر و شرک و الحاد و تجدید وہابیت کا نام نہیں لیا گیا ہے ۔ آگے آگے دیکھئے ہوتا ہے کیا

خاں صاحب اگر اس قدر پہلے سمجھ لیتے تو آج رونا کیوں پڑتا منطق آج مرتی جاتی ہے اس کا وقت گیا ۔

[2] شرک تو ایسا ہے جس کا آپ نے خود اقرار فرمایا اور جس کی تفصیل ابھی گذر چکی ہے امداد کی ضرورت نہیں ہو سکتی ۔

[3] اس کی دلیل صاف واضح ہے ابھی آتی ہے جس کا کوئی جواب ہی نہیں ہو سکے گا اور چوتھی صورت ہماری تراشیدہ ہے اس کا حال تو ابھی مفصل معلوم ہو چکا ہے کہ زید اور آپ کا اور آپ کے گروہ کا یہی عقیدہ ہے پھر یہ ہماری تراشیدہ کیسے ہوئی ۔ اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ شعۃ اللمعات میں استقلال کی کوئی

ہے نہ ہم لوگ اس چوتھی صورت کو کفر و شرک[1] سمجھتے ہیں اور نہ مولوی اسمٰعیل صاحب

نے اس کی کہیں تصریح کی ان کے کلام کا یہ مطلب بیان کرنا گویا زمین کو آسمان بنانا

ہے اور زمین و آسمان کے قلابے ملانا ہے ۱۲ ص ۱۴

پھر فرماتے ہیں:

والبتہ ہم لوگ تو اس عقیدہ باطلہ کو رد کرتے ہیں جو مولوی اسمٰعیل صاحب نے

تقویۃ الایمان میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے

کی قدرت نہیں دی الخ ص ۴۳

تو مولوی اسمٰعیل صاحب مطلق تصرف کو خواہ خداداد ہے انبیاء و اولیاء سے اٹھاتے ہیں

(بقیہ حاشیہ ص ۷۲)

صورت کو حرام فرماتے ہیں اگر چوتھی صورت ہماری تراشیدہ ہوئی ہے اب بھی جناب کو معلوم ہوا

کہ چوتھی صورت کس کی تراشی ہوئی ہے ۱۲ منہ

(حاشیہ ص ہٰذا)

[1] اب اس دعویٰ کی بھی تصدیق معلوم ہو جائے گی کہ کفر و شرک سمجھتے ہو یا ہمیں ایمان امتحان کا وقت

آگیا ہے ۱۲ منہ

[2] جب شیخ علیہ الرحمۃ کے کلام میں یہ صورت صاف مذکور ہے اور آپ حضرات کو معلوم

نہیں ہوتی تو مولانا کے کلام میں آپ کو کیسے معلوم ہوتی ہماری نگاہ سے دیکھئے تو پھر کہئے کہ

ہے یا نہیں ۱۲ منہ مدظلہ

اور بھوت پری اور شیطان کے تصرف اور انبیاء و اولیاء کے تصرف کو برابر سمجھتے ہیںؔ اور اُس کے خلاف سمجھنے والے کو مشرک بتاتے ہیں تو اس عقیدہ کا فصل الخطاب میں بطلانؔ کیا ہے۔" ص ۴۴

پھر اسی صفحہ پر فرماتے ہیں:

"اقول مطلق تدبیر کا تو انکار نہ کیا مگر البتہ مطلق تصرف کا گو خداداد ہو انبیاء اور اولیاء کے واسطے مولوی اسمٰعیل صاحب نے صاف طور پر ضرور انکار کیا ان کے قول کی تاویل کرنا گویا زمین کو آسمان بنانا ہے ایسی تاویل بنائی جائے گی تو کوئی قول شخص متعارض نہ رہے گا اور نہ کوئی قول کاذب۔" ص ۴۴

ل برابر سمجھنے کہ معنی ایک ہی کی وہ سب سے تصرف کی نفی فرماتے ہیں یا سب کے تصرف کو برابر بتاتے ہیں۔ نفی کو اثبات بنانا یہ تو زمین کو آسمان بنانا نہیں اور صحیح مطلب جو اپنی سمجھ میں آ جاوے اور دوسرا کے تو یہ زمین آسمان کے قلابے ملانے ہو گئے جناب خاں صاحب ذرا صبر فرمائیے میں آپ سے دیانت کرتا ہوں کہ ذات باری تعالیٰ عز اسمہ اور اس کی صفات ذاتیہ مختصہ میں انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام اور جنات بھوت پری وغیرہ کو شریک بتانا برابر شرک ہے یا کچھ فرق ہے آپ جس صورت کو شرک فرماتے ہیں تو اس میں انبیاء اور بھوت پری شرک میں سب برابر ہیں یا کچھ فرق ہے تو آپ نے بھی بھوت پری جنات شیطان کو انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کے برابر کر دیا انبیاء مسلمان کی شان سے بعید ہے اس کی تحقیق نہ لکھا ہے آگے ہے صبر فرمائیے ۱۲ منہ

ع اس کا بطلان کیا ہے یا اہل سنت والجماعت کا عقیدہ بھی کوئی بیان کیا ہے ابھی سے اس قدر نسیان ۱۲ منہ [illegible]

"لیکن مولوی اسمٰعیل صاحب کی عبارت کا مدعی یہ ہرگز نہیں مولوی اسمٰعیل صاحب تو نفس تصرف کو گو خداداد ہو شرک لکھتے ہیں اھ تحریر ۴ ص ۴۴

"تو پھر مدعی مولوی اسمٰعیل صاحب کا آپ کے مدعی کے موافق کہاں ہوا آپ کی عبارت مولوی اسمٰعیل صاحب کی عبارت سے بالکل مخالف ہے ان کے قول میں تو معجزہ اور کرامت کا کہیں ذکر ہی نہیں وہ تو مطلق تصرف اور قدرت کو شرک لکھتے ہیں، البتہ آپ نے اپنی طرف سے یہ مدعی ان کا قائم کیا ہے، اور سبیل السداد کے ص ۵۱ میں تحریر فرمایا ہے نفس تصرف و قدرت و کرامت کو شہید مظلوم ہرگز شرک نہیں فرماتے یہ معنی آپ کا دعویٰ ہے وہ بھی بلا دلیل۔ ذرا انصاف فرمائیے مولوی اسمٰعیل صاحب نے تو اپنی عبارت میں نفس تصرف ہی کو شرک فرمایا ہے اور اپنے کلام کے معنی وہ خود ظاہر کرتے ہیں کہ خواہ یوں سمجھے کہ حق تعالیٰ نے ان کو تصرف کرنے کی قوت بخشی ہے خواہ خود۔ مقصود ہر طرح شرک ثابت ہے تو اب احتمال دوسرے معنی کا جو آپ نے نکالا کہ مولوی اسمٰعیل صاحب خداداد تصرف کو شرک نہیں فرماتے بالکل بے معنی اور غلط ہے۔ ص ۳۳"

له خان صاحب، اگر چہ آپ کر تقدیم علم کلام کے اور علم کلام میں اصول کے مسائل کو طلب فرمانے لگے ہو گے، علم کے مصنف کو دوسرے علم کا منکر قرار دے کر یہ فرمائے کہ اس کی کتاب میں فلاں علم کو کیوں ذکر ہی نہیں کیا آپ کو یہ بھی معلوم نہیں کہ کتاب بالعدد باب اور فصل کا موضوع کیا ہے کیا تقویۃ الایمان معجزہ اور کرامات کے ذکر کی کتاب ہے یا اس میں توحید اور شرک کا ذکر ہے ۱۲ منہ مظفر

اور اسی کے قریب قریب کیا بلکہ یہی مولوی کرامت اللہ خان صاحب اور مولوی احمد رضا خان صاحب اپنے اپنے رسائل میں فرما رہے ہیں گویا اس پر جوانین ثلاثہ کا اتفاق ہے کہ مولانا مرحوم کے کلام کا مطلب مطلق تصرف اعطائی اور بالذات کو متعلق باطل فرماتا ہے اور اسی کو بڑے زور سے باطل کر رہے ہیں اور اسی کے ساتھ ساتھ سوائے صورت قدرت ذاتیہ و تصرف ذاتی کے اور تمام صورتوں کو ثابت بھی فرما رہے ہیں اور عقیدہ اہل سنت والجماعت کا بھی یہ قرار ہے جس میں چوتھی صورت بھی شامل ہے۔

اور یہی نہیں بلکہ اور علماء متقدمین کے بھی نام فلاں شاہجہان پوری نے گنوائے ہیں کہ وہ بھی اس عبارت کا مطلب یہی سمجھے جو آپ نے سمجھا ہے۔ بلکہ یوں کہئے کہ پہلے لوگ جو مطلب فرما چکے تھے پچھلوں نے بھی آنکھ بند کر کے اُسی کی تقلید فرمائی ہے مگر ہے

ساری خدائی ایک طرف فضل خدائی ایک طرف

حق ابھی واضح ہوا جاتا ہے۔ بڑے بڑوں کا کلام اور ان کی تحقیقات کو تو ملاحظہ فرما چکے۔ جاہل بر خود غلط اشخاص پر بھی تھوڑے توجہ فرمائیے تو قدرت خدا کا تماشہ نظر آجائے گا۔ واللہ تعالیٰ ہو المستعان۔

میں یہ عرض کرتا ہوں کہ بے شک حضرت مولانا اسمٰعیل صاحب شہید مرحوم نے علوم اہل بہ مت مطلق تصرف ذاتی و عطائی کی نفی فرما رہے ہیں مگر کس سے یعنی قدرت کا

گو آپ نے شہید مرحوم کا نام نہیں لیا ۱۲ منہ

مضاف الیہ کون ہے کن اشیاء کی مطلق قدرت کی نفی فرماتے ہیں۔ اگر یہ مطلب
ہے کہ عالم میں کسی کو امور عادیہ غیر عادیہ کا بالکل اختیار نہیں اور نہ قدرت ہے۔ بلکہ یہی
وہ سب محض حرکت مرتعش ہیں۔ تب تو یہ جبریہ کا مذہب ہے۔ مولانا کو جبریہ کہو یا ہی
نجدی غیر مقلد کیسے ہوئے۔ کیا مولانا مرحوم کسی کو کسی فعل کا [illegible] نہیں کہتے ہیں ان کے
نزدیک کوئی شخص کسی چیز کو بھی بلا اختیار نہیں کر سکتا تو پھر تقویۃ الایمان، منصب امامت،
صراط مستقیم وغیرہ وغیرہ کتابیں کیوں تحریر فرمائیں۔ وہ تو یہ جانتے تھے۔ بجز کسی کو قدرت
ذاتیہ عرضیہ کچھ بھی نہیں، جس طرح شرک ثابت ہوتا ہے تو پھر وہ لوگوں کو ایسے فرماتے ہیں
کہ یہ کرو نہ کرو یہ تو خود قدرت کا اقرار ہے۔

کیا مولانا مرحوم کا یہ مطلب کہ پانی سے برودت آگ سے حرارت شمس سے نور
حاصل نہیں ہوتا کوئی کسی کام کو اپنی قدرت عطائی سے کر ہی نہیں سکتا کیا سلسلہ اسباب و
مسببات کا بالکل انکار ہے تو کیا ایسا قول کہنے والا دیوانہ نہیں ہے کیا وہ دنیا میں
کسی نے سمجھ سے بھی بات کر سکتا ہے۔ کیا جس نے دہلی جیسے دار العلوم سے نکل کر ہی
نہیں تمام ہندوستان میں تہلکہ مچا دیا جس کے مقابلہ کے لیے بڑے بڑے فلسفی منطقی
معقولی نامور علماء کھڑے ہوئے اور ایک بھی عہدہ برآ نہ ہو سکا۔ اس کا یہ کلام ہے۔ اور
ایسے مجنونانہ کلام کے رد کرنے والے بھی کیا متکلم سے پہلے ویسے ہی ہو گئے تھے
جو ایسے کلام کے رد کی طرف متوجہ ہوئے تھے۔

حضرات خوامیں پھر ان کے جملہ معتقدین اس کے بعد عام ناظرین با تمکین۔ اگر آج
کوئی دیوانہ کہے کہ آگ میں حرارت، پانی میں برودت، آفتاب میں نور نہیں، اور کسی میں کسی
کام کی قدرت عطائی بھی نہیں تو کیا یہ حضرات خوامیں اس کا بھی رد تحریر فرمائیں گے۔ کسی

مضمون کے کلام ... کے رد میں کوئی رسالہ ان حضرات نے لکھا ہو تو پیش فرمائیں ۔

کیا کوئی عقل مند تھوڑی سی دیر کے لیے بھی تسلیم کر سکتا ہے کہ اتنا بڑا عالم جیسا کہ جس کے زمانہ میں ویسا نکلنا تو دشوار تھا ہی ماقبل و مابعد میں بھی ایسے کم پیدا ہوئے ہیں، اور جو آج فخر الاسلام والمسلمین کے کلام کو رد کر کے اپنی عزت بڑھائی اور ایمان کے کھونے کا سامان کر رہے ہیں۔ بھلا اُن کی تصنیف کا مطلب تو بیان فرما دیں اور ویسے علوم حقائق سمجھنے پڑھنے پر تو ہمارے دل در کا مضمون ہے ۔ علوم و فنون تو کھلا ہوا ہے ابھی معلوم ہوا جاتا ہے مگر ایک تقویۃ الایمان کی اُردو عبارت بھی تمام چھوٹے بڑے لکھ کر نہ سمجھ سکے ۔

ہند کے جہلا اہل بدعات خوب کان کھول کر سمجھ لیں بدعت سے ایمان کا نقصان تو ہوتا ہی ہے عقل بھی باقی رہتی ہے ۔

جو مضمون انہیں حضرات کا مسلّم ہوتا ہے اور خود لکھتے ہیں اُسی کو شدید مردود کے رعب سے بھول جاتے ہیں یا قصداً خیانت اور بد دیانتی کرتے ہیں ۔

بڑے خان احمد رضا خان صاحب فاضل بریلوی اپنے رسالہ انھار الانوار ص ۳ میں کلام کے الحاقی ہونے کے ثبوت کی صورتیں بیان فرما رہے ہیں بعد چند یہ فرماتے ہیں:

"نیز ایک طریقہ تو ثبوت الحاق کا یہ ہے دوسرے یہ کہ مصنف کا امام معتمد عالم متدین ہونا معلوم ہے اور یہ کلام کہ بے تواتر تحقیقی اس کی طرف نسبت کیا گیا۔ صریح معصیت یا مذہبی ضلالت جس میں اصلاً تاویل و توجیہ کی گنجائش ہی نہیں تو اس وجہ سے کہ علماء تو علماء کسی اہل اسلام کی طرف بے تحقیق تواتر و ثبوت قطعی کسی کبیرہ کی نسبت مقبول نہیں کما نص علیہ الامام الاجل حجۃ الاسلام محمد الغزالی قدس سرہ العالی

فی الاحیاء رد کریں گے اور تحسیناً لفظ الحاق کہیں گے اور ایسے ہی محقق ہے۔
بات کہ ایسا ضعیف اور ذلیل ہو جائے کہ کسی طرح عقل اس امام اعظم سے اس کا صدور
منظور نہ کرے جیسے باب ذوی الارحام میں قبل نسل مصنف اول اس جیسی بادیہ سہل
عبارت لان عندھما کل واحد منھم اولی من فرعہ دفعہ وان سفل
اولی من اصلہ جس کے لیے اصلاً کوئی معنی نہیں و لہٰذا علامہ سید شریف
نے شرح میں نقل فرمایا۔

لم یحصل فیھا معنی فھی من ملحقات بعض الطلبۃ القاصرین۔ انتہی۔

اس عبارت نے تو بحث کا فیصلہ کر دیا جب مصنف کے علم ایمان و اسلام تحریر کے خلاف
کوئی کلام اسی کی کتاب میں موجود ہو تو اُسے الحاق کہا جائے گا، اگر تاویل ہو سکے گی تو تاویل
کریں گے اور اگر کوئی تاویل نہ ہو سکے گی تو پھر الحاق کہا جائے گا۔ فرمائیے اس مضمون سے
ہم بھی فائدہ اٹھا سکتے ہیں یا نہیں۔ اگر اجازت ہے تو جب کہ کلام ہی کو الحاق کہا جائے
گا تو اس معنے مردود کو جو عقل سلیم اس امام عظیم نبیل کی طرف کسی طرح بھی نسبت کرنے پر
راضی نہ ہو اس کے معنے ایسے نہ کیے جائیں گے جو اس کی جلالت شان کے موافق ہوں۔

اب فرمائیے کہ آپ نے جو معنی حضرت شہید رحم کے کلام کے بیان فرمائے
ہیں وہ کوئی ذی ہوش کا دل بھی کہہ سکتا ہے پھر جائیکہ ایک فرید عصر، پھر فرمائیے بندہ نے
جو معنی عرض کیے ہیں وہ شہید مظلوم کی شان کے موافق ہیں یا جو آپ نے۔ بندہ نے جو
معنی بیان کیے ہیں وہ ہیں جن کو آپ بھی بالاتفاق کفر و شرک و الحاد فرماتے ہیں بلکہ حضرت
مولانا مرحوم بھی اور اس میں کسی کا خلاف ہی نہیں ہوتا۔ گر ہاں قصور یہ ہے کہ اس میں مولانا
مرحوم کے کلام کا مطلب صحیح ہو جاتا ہے اُن کا کلام اہل سنت والجماعت کے مطابق

Scanned by CamScanner

رہتا ہے اُن ۔ کے ساتھ حُسنِ ظن باقی رہتا ہے۔

اور اہلِ بدعات، خصوصاً نعت خوانوں کے نزدیک اس سے زیادہ کوئی گناہ نہیں کہ کسی کے کلام کے معنی درست ہو جائیں بالخصوص حضرت شہید مرحوم کے۔ کیوں حضرات یہاں اہلِ بدعت کی نسبت ایک عالم بے مثل متبعِ سنت، عاشقِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کیوں نہیں ہے یہاں حُسنِ ظن جائز نہیں ہے۔

مجھے تعجب آتا ہے کہ جب انہیں عبارات سے آپ حضرات شہید مرحوم کے دشمن ہوئے ہیں، اور اس کے معنی درست ہو سکتے ہیں تو پھر یہ عداوت کیوں ہے۔ نہیں نہیں کوئی محبوب ہے اس پردۂ زنگاری میں ان عبارات کو تو کھینچ تان کر موجبِ کفر بنایا جاتا ہے اصل تو یہ ہے کہ قبر پرستی کیوں موقوف کرا دی۔ بزرگوں کو جو خدا کے ساتھ شریک بنایا جاتا تھا وہ کیوں اُٹھا دیا، سنتِ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی رغبت لوگوں کو کیوں دلائی۔ اس سے زیادہ تو دوسروں کے کلام میں اس قسم کے مضامین کی گنجائش ہے مگر وہاں یہ احتمالات نکالے ہی نہیں جاتے وجہ یہ ہے کہ وہاں وہ علت ہی نہیں پائی جاتی۔

مولانا مرحوم میں کوئی نقصان نہیں تھا انہوں نے کوئی قصور نہیں کیا۔ بس یہی کہ عاشقِ سنت کیوں ہوئے۔ ہر عالم کو آپ کی روش پر کیوں کرنا چاہتے ہیں۔ تصوف کا دعویٰ ہے۔ وہی تمام مضامین حضرت شہید مرحوم نے صراطِ مستقیم میں بیان فرمائے ہیں مگر چونکہ اتباعِ سنت کا رنگ ہے ان کو دیکھ کر بدن میں آگ لگ جاتی ہے، آنکھ، ناک، بھویں سب چڑھ جاتی ہیں۔ قل موتوا بغیظکم اللہ تعالیٰ سنت کے نور کو پورا ہی کر کے رہے گا۔ واللہ متم نورہ ولو کرہ المشرکون۔ آخرت میں جو ہونا ہے وہ تو ہو ہی گا دنیا

میں بھی اس ظلم و ستم کا کچھ اجر مل جائے تو کیا عجب ہے۔

خاں بریلوی کو اس کی کیا خبر تھی کہ ان کی کتاب ہر تفتضے کو بھی مل جائے گی اور وہ اس سے یہ مطلب نکال لے گا۔

فرمایئے اب بھی ہمیں فقط یہی بیان کر دینا کافی ہے کہ ہم جو مطلب کہتے ہیں وہ مطلب اس عبارت کا ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی بھی قرینہ اور نہ ہو تو یہی کافی ہے کہ یہ معنے جو آپ فرماتے ہیں۔ حضرت شہید مرحوم کے علم و فضل و جلالت شان کے منافی۔ لہذا باطل ہیں۔

رہا جناب خاں شا رجہان پوری صاحب کا یہ فرمانا کہ ایسی قیود زائد کر کے اگر مطلب بیان کیا جائے گا تو کوئی کلام کاذب اور متعارض متعارض نہ رہے گا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہم کو ہمارے حضرات کی تعلیم ایسی ہوئی ہے کہ ایسے مقام پر نہایت تحمل و صبر سے کام لیتے ہیں۔ ورنہ کہہ بتا دیتے کہ آپ حضرات کو اگر ایسا موقع ملے تو زمین پر بھی نظر نہ آئیں۔ بلا وجہ تو اس قدر غل و شور ہے اگر کوئی بات بھی ہاتھ آجائے تو کیا کہنے ہیں۔

مگر شاید آپ نے شروح کو نہیں دیکھا تفاسیر کو ملاحظہ نہیں فرمایا ورنہ ذرا سے متن کی شرح اس سے دس بیس گونہ زیادہ ہو جاتی ہیں۔ متن میں وہ قیود کہاں ہوتی ہیں۔ جن کو شراح بیان فرماتے ہیں مصنف کو اس فن میں ماہر ہونا اس مسئلہ سے واقف ہونا ایسی قیود کا ملاحظ تھا۔ اس سے نظر انداز ہونا عقل تسلیم نہیں کرتی اور بظاہر جو عبارت متن کی ہے وہ غلط ہے تو ان قیود ضروریہ کا اظہار وہاں ضرور ہوتا ہے اور یہی کہا جاتا ہے کہ یہ قیود ماتن کی سب مراد ہیں یہاں ذکر نہ کرنا بنا بر شہرت ہے یا دوسرے مقام میں مذکور ہیں۔ وہیں ان کا ذکر ہونا یہاں کے مراد ہونے کے لیے قرینہ ہے تمام کتب

ورنہ یہ اس سے بھری پڑی ہیں۔

آپ کے ایمان دھرم میں کیا یہ زمین کو آسمان اور آسمان کو زمین بنانا ہے نہ ہر قید کا اضافہ جائز نہ ہر قید کا اضافہ غلط۔ یہ تو درس کی بات ہے اب اس کے بجائے کہا وقت گیا۔ شرح جامی وغیرہ اٹھا کر دیکھئے تمام کتاب میں اسی طرح زمین کو آسمان اور آسمان کو زمین بنایا گیا ہے۔

چونکہ ہم کو اب اور کچھ بیان کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ اس مطلب کا خلاف شان ذی شان شہید مرحوم ہونا اس کی دلیل ہے کہ یہ کلام کا مطلب نہیں بلکہ کلام کا مطلب وہ ہوگا جو حضرت شہید مرحوم کی شان والا کے موافق ہو اور وہ وہی ہے جو ہم نے عرض کیا مگر چونکہ ہم کو اس مقام کو مفصل عرض کر کے اہل بدعت کو ان کی حقیقت بتانی ہے اس وجہ سے انوار الانوار کی عبارت منقولہ کے بعد کی ایک اور عبارت نقل کرتے ہیں۔

خان بریلوی انوار الانوار ص ۱۳ پر فرماتے ہیں:

"اور اسی قبیل سے ہے وہ عبارت جس میں کسی والا قدر اکابر کے لیے کوئی غرض فاسد ہو اور امام مصنف اس سے بری عن ہا بلکہ خود اس کا کلام اس غرض مردود کے خلاف پر شاہد۔ جیسے بعض خدا ناترسوں کا امام حجۃ الاسلام محمد غزالی قدس سرہ العالی کی طرف معاذ اللہ کلمات مذمت امام الائمہ مالک ازمہ کاشف الغمہ سراج الامہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نسبت کرنا حالانکہ ان کی کتب متواترہ احیاء وغیرہ مناقب امام کی شاہد عدل ہیں۔"

؎ عدو شود سبب خیر گر خدا خواہد

کس نے سچ کہا ہے ؎

عدو شود سبب خیر گر خدا خواہد (?) — مدعی لاکھ پہ بھاری ہے گواہی تیری

اے بدعت تجھ پر خدا کی لعنت تیرا منحوس قدم مسلمانوں میں کس دن آیا تھا اور اے ملعونہ تو کس دن یہاں سے نکلے گی۔ اے خدائے ذوالجلال بدعت اور اہل بدعت کے شر سے دین کی حفاظت فرما آمین آمین ثم آمین۔

اللھم انجز وعدک انک لاتخلف المیعاد۔

اللھم لک الحمد انجزت کما وعدت۔

ایک ضعیف ادنیٰ اکولی دیوبند کے طالب علم سے اتنے بڑے بڑے خوانین بدعت کا ناطقہ بند کرا دیا۔ تیری ہی شان ہے۔ میں ابن شیر خدا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ ہوں کون بدعتی ہے جو میرا مقابلہ کرے۔ میں کچھ نہیں ہوں مگر میرے ساتھ نصرت خداوندی ہے۔ میں حق کا تابع ہوں مجھ سے کوئی بھی بفضلہ تعالیٰ ان امور میں جیت نہیں سکتا۔ ہمیں قبول حق میں عار نہیں گو ہمارا دشمن ہی کہے حق ہے آخر ظاہر ہو کر ہی رہتا ہے۔

ناظرین انصاف۔ انصاف۔ للہ انصاف یہاں تو یہ حکم ہے کہ جب ایک شخص سے کوئی مضمون صحیح دوسری جگہ پایہ ثبوت کو پہنچ جائے۔ تو پھر دوسری جگہ اگر اس کے خلاف غلط مضمون ہو تو اس کو الحاقی سمجھو اور شہید مرحوم کے ساتھ یہ برتاؤ کہ ایک مضمون غلط خلاف اہل سنت والجماعت خلاف اسلام خلاف عقل اُن کے ذمہ مڑھ دیا۔ اور دوسری جگہ مولانا مرحوم اس غلط مضمون کے خلاف صحیح بات کی تصریح فرماتے ہیں جو عقیدہ اہل سنت والجماعت کا ہے اور جو مضمون بھی حق ہے تو بجائے اس کے کہ اس مضمون صریح کو اس کلام کے صحیح معنی کا قرینہ بنا دیں اس مضمون ہی کو کوئی

لوں سے تعبیر کرتا ہے کوئی اس قول کو متعارض بتاتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ دیکھو وہاں یہ
کہا تھا اور یہاں یہ کہتے ہیں دیکھو اپنے ہی قول سے کافر و مشرک ہو گئے دیکھو۔ الکوکبۃ
الشہابیہ۔ اسعد الا قوار الا لعنۃ اللہ علی الظالمین۔

کوئی کہتا ہے ہاں صاحب یہ کلام تو صحیح ہے مگر ہم اس کو غلط تھوڑا ہی کہتے ہیں ہم تو اس
کو غلط کہتے ہیں۔ کوئی صاحب فرماتے ہیں:

"اگر کوئی شخص دو کلام کہے ایک صحیح ایک غلط تو کیا صحیح کی وجہ سے وہ غلط
بھی صحیح ہو جائے گا؟"

جی ہاں صحیح کلام کی وجہ سے ایک کلام الحاق تو ہو جانے کا مگر صحیح کلام دوسرے کلام کے
صحیح معنی لینے کے لیے قرینہ نہیں ہو سکتا۔

انصاف انصاف انصاف۔ خوانین اور ان کے معتقدین اس جواب کو یاد رکھیں ہما
ہم نے یہ ثابت کیا ہے کہ اس کلام کے جو معنی اہل بدعت نے لیے ہیں یہ معنی کلام
کے نہیں ہو سکتے۔ فلاں فلاں وجہ سے منجملہ ان وجوہ کے ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس
مصنف کا دوسرا کلام صاف اس معنی کو بیان کر رہا ہے جس کو ہم کہتے ہیں تو ضرور اس کلام
کے معنی بھی یہی ہوں گے جو اس کے موافق ہوں۔

آج تو ہم نے خان صاحب ہی کی عبارت پیش کر دی اب کس کی مجال ہے جو اس کا
خلاف کرے اور اگر ہمت ہے تو دل کڑا کر کے کہہ دیں اگر ہم نے بھی خدا چاہے تو وہ
نذر کر دی تو پھر کتا قرآن سے حدیث سے تمام فنون کی کتابوں سے اس قدر نظائر پیش
کریں گے کہ بجز تحیر اور سوائے اقرار جہالت کے کوئی چارہ نہ ہوگا۔

غرض دوسری جگہ ایک مطلب کی جب تصریح ہوگی اور وہ مطلب بھی حق ہو تو اس

کی وجہ سے ایک کلام باطل کو جب الحاقی کہیں گے تو جب ایک مضمون صریحی ایک مصنف ایک جگہ بیان کر چکا ہے تو اس کے دوسرے کلام کا اگر کوئی ایسا مطلب بیان کرے جو علاوہ غلط ہونے کے متعارض بھی ہو تو اس کلام کے معنے وہی لیے جائیں گے جو کلام صحیح کے مطابق ہوں گے اور یہی ہونا بھی چاہیئے لو اسی اصول پر اب ہم گفتگو کرتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ ہو المستعان۔

الغرض بفضلہ تعالیٰ یہ تو ثابت ہو گیا کہ شہید مرحوم کے کلام کا یہ مطلب کہنا کہ مطلقاً استعانت بالغیر شرک ہے اور چاروں صورتوں میں شرک لازم آتا ہے یہ تو کسی دیوانہ ہی کا کام اور دیوانہ ہی ایسا کلام بول سکتا ہے۔ تو دوسری صورت جہاں استعانت امور عادیہ میں ہوتی ہے اور اس کی قدرت عطائی مشاہد ہے وہ تو اس کلام سے نکل گیا اب صورت ثالثہ کا امکان اور رہا ہے سو وہ بھی ظاہر ہے کیونکہ اس میں قدرت اور تصرف کو ثابت کیا جا رہا ہے اور تیسری صورت میں اولیاء کرام اور انبیاء علیہم السلام کو کرامت اور معجزہ میں قدرت نہیں ہوتی۔ بلکہ بزرگ بندہ کی اظہار فضیلت کے لیے خداوند عالم وہ فعل خود کرتا ہے تو یہ صورت بھی مراد نہ ہوئی۔ اب سوائے چوتھی صورت کے اور کوئی شق مراد نہیں ہو سکتی۔

فرمایئے اس سے زیادہ اور کیا چاہیئے کیسی صاف طرح ثابت ہو گیا کہ تقویۃ الایمان کی عبارت کا مطلب صرف چوتھی صورت استعانت بالغیر کی بیان کرتا ہے۔ اور قدرت کا مضاف الیہ مولانا مرحوم کے کلام میں امور غیر عادیہ خارج از طاقت بشریہ ہیں جس کا حاصل یہ ہوا کہ امور غیر عادیہ میں غیر اللہ تعالیٰ کے لئے قدرت ذاتیہ اور عرضیہ ثابت کرنا دونوں صورتوں میں شرک ثابت ہوتا ہے جو فقط چوتھی صورت پر صادق آتا ہے

وذلک ما اردناہ وللہ الحمد۔

اب جو بندہ نے سبیل السداد کے ص ۷۵ پر عرض کیا تھا:

"اور اس کو بھی نہایت زور سے عرض کرتے ہیں کہ حضرت مولانا اسمٰعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ کا بھی یقیناً قطعاً یہی مطلب ہے اس کے سوا کچھ نہیں" ۱۲

یہ عرض کرنا صحیح ہوا یا نہیں پھر آپ کا اس کو بعید در بعید اور مخالف صریح اور خود تراشیدہ فرمانا غلط ہوا یا نہیں۔ آپ اس کو بلا دلیل فرماتے ہیں۔ اب آپ نے دلیل ملاحظہ فرمائی کہ کیسی قوی دلیل ہے اور بندہ نے اس دلیل کی طرف سبیل السداد میں اشارہ بھی کیا ہے جس کو جناب نے بغور ملاحظہ نہیں فرمایا۔ یا غور بھی فرمایا مگر مطلب سمجھ میں نہیں آیا۔

صفحہ ۷۵ ملاحظہ ہو:

"حضرات خوانین ثلاثہ دست بستہ عرض ہے کہ حضرت حامی سنت ماحی بدعت جناب مولٰنا اسمٰعیل صاحب شہید مرحوم مظلوم اہل بدعت کی مراد مطلق استعانت کو نہ منع کرنا ہے اور نہ اس کو وہ شرک کہتے ہیں یہ بات تو ادنےٰ طالب علم بھی نہیں کہہ سکتا چہ جائیکہ وہ علامہ زمان ہو" ۱۲

افسوس میری اس دست بستہ عرض کو آپ نے بغور ملاحظہ نہ فرمایا اور بار بار یہی تحریر فرمایا کہ زمین کو آسمان کر دیا۔ آسمان کو زمین بنا دیا۔ منطق کے زور سے جھوٹ کو سچ بنا دیا۔ ایسی قیدیں بڑھائی جائیں گی تو کوئی کلام متعارض نہ رہے گا وغیرہ وغیرہ۔

آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ زمین زمین اور آسمان آسمان ہے مگر کلام کا سمجھنا جب آدمی کے ہوش یا ختم کر دیتا ہے تو اس کو زمین و آسمان میں امتیاز نہیں رہتا۔ فرمائیے اب بھی ذہن عالی میں کیا یا کچھ کسر ہے۔

آپ ضرور یوں فرمائیں گے کہ ہاں یہ تو منطق کے زور سے ثابت کر دیا ہے بات وہی ہے جو ہم کہتے ہیں۔

خدا کی قدرت ہے کہاں تو ہم بوجہ منطق نہ جاننے کے وہابی غیر مقلد ہو گئے تھے اور کہاں آج ایسے منطقی ہیں کہ سچ کو جھوٹ اور جھوٹ کو سچ کرتے ہیں اور ایسا ایسے نوآمین سے کچھ بھی نہیں ہو سکتا۔

مرزا فرق یہ ہے کہ ہم منطق کو پڑھتے ہیں پوجتے نہیں اور یہی جواب آپ کے اس اعتراض کا ہے جس کو آپ یوں بیان فرماتے ہیں:

"مگر ہاں یہ اعتراض آپ پر ضرور قائم رہا کہ باوجود منطق کے برا سمجھنے کے آپ نے منطق کی زیادتی پیدا کی۔ میں کہتا ہوں شاید گری بات آپ کے واسطے جائز دوسرے کے واسطے ناجائز ہو۔" (ایضاح مرام ص ۴۴)

آپ نے مثنوی نہیں دیکھی کیا فرماتے ہیں ۔

کفر گیرد کاملے ملت شود
ہر چہ گیرد علتی علت شود

ایک شخص سانپ کے پکڑنے کا علم نہیں جانتا ہے اس کے لیے پکڑنا ناجائز ہے پکڑے گا تو مر جائے گا۔ دوسرا منتر جانتا ہے وہ ہزار اژدہا بھی قید کرلے گا تو اس کو حرج نہیں۔ تمام کے منطق منطق و فلسفہ پڑھ کر ہمیشہ گمراہ ہی ہوتے۔ اور خاصان خدا اور ان کے خدام اس بات سے ہمیشہ کام ہی لیتے رہے ہے۔ خان صاحب آپ کو آج تک یہ بھی معلوم نہ تھا کہ ایک چیز ایک کے لیے جائز اور ایک کے لیے ناجائز۔ آپ نے دیکھا بڑے بڑے منطق فلسفہ دان تقویۃ الایمان کی سیدھی سادھی عبارت کا مطلب

آج تک تو مجھے یہی کہتے رہے کہ مطلق تصرف اور استعانت کو شرک کہا ہے مگر ایک ادنےٰ دیوبندی طالب العلم نے بتادیا کہ مطلب یہ ہے اور اس کے سوا کچھ ہو ہی نہیں سکتا۔

بس اپنی اور تحقیقات کو بھی اسی پر قیاس فرما لیجئے ؎

قیاس کن زگلستان من بہار مرا

تمامت یا ہی اور آگ پر چھ برسوں کی متفقہ کوشش کا تو یہ حال ہے اور نقلاً آپ نے جو السحاب المدرار براہین قاطعہ کی نسبت لکھا ہے :

"اس کا تو کیا ہی حال عرض کروں ہم تو سمجھتے تھے کہ آپ سے دو دو باتیں علیحدہ ہوں گی مگر یہ معلوم نہ تھا کہ آپ سب حضرات ایک ہی چھاپے کے چھپے ہوئے ہیں۔"

گو اہل عقل و انصاف کے لیے تو یہی بس ہے مگر چونکہ مقام کی تفصیل منظور ہے اس وجہ سے اور عرض کرتا ہوں۔ گوش ہوش متوجہ ہو کر ہماری عرض کو سنیئے۔

ہمارا دعویٰ ہے کہ نفس تصرف و قدرت و کرامت و خرق عادت و معجزہ کو شہید مظلوم ہرگز شرک نہیں فرماتے۔ یہ ہمارا دعویٰ محض بلا دلیل کہا جاتا ہے اور اس پر ہم سے دلیل طلب فرمائی جاتی ہے آپ کے نزدیک تو وہ فوت ہو گئے اور ان کی تاویلیں اور مراد قطعی معلوم ہونا محال ہے مگر آپ کو یہ معلوم نہیں کہ اولیاء اللہ تعالےٰ لا یموتون ہم ان سے ابھی دریافت کیے دیتے ہیں آپ آواز پہچان لیں کہ کون جواب دے رہے ہیں۔ یہ تو فرما دینا کہ یہ تو مر گئے کی آواز ہے مولانا اسمٰعیل صاحب مرحوم نہیں۔ آپ فقط نفس تصرف و قدرت ہی

کو لیے پھرتے ہیں۔ یہیں قدرت تصرف بجہت اجابت دعا و حصول فیض میں واسطہ اور وسیلہ ہونا وغیرہ وغیرہ ثابت کیے دیتا ہوں فرمائیے پھر تو مان جائیے گا کہ مولانا مرحوم کی مراد صرف جو تھی وہی صورت ہے۔

ملاحظہ ہو۔ حضرت مرحوم کیا ارشاد فرماتے ہیں ذرا ہوش کے کان لگا کر سنیے۔

بایددانست کہ انبیاء علیہم السلام
را بحضور حضرت رحمان بہ نسبت
جمیع افراد انسانی فرقے از امتیاز ثابت
است کہ بہ نگاہ مہربانی منظور اند و بلطف
ربانی مسرور و بمزیت انعام سرفراز اند و
بمزید اکرام ممتاز یا مکین چمن محبوبیت اند
اورنگ نشین انجمن مقبولیت اختران افلاک
انس اند و قمران افلاک قدس اند و بتفویض
مناصب عظیمہ لائق اند و در سرانجام
مہمات فخیمہ فائق، سرداران محافل

جاننا چاہیئے کہ انبیاء علیہم السلام کو، بحضور
حضرت رحمن بہ نسبت جمیع افراد انسان ایک
طرح کا امتیاز ثابت ہے کہ منظور نظر عنایات
خداوند ذوالجلال ہیں اور بلطف ربانی مسرور الوقت
اور خوشحال ہیں بمزید انعام الٰہی ممتاز ہیں۔
بمزید اکرام مقتدر ہیں سرفراز محبوبیت کے باغ کے مکین
ہیں مقبولیت کی انجمن کے اورنگ نشین انس کے
افلاک کے اختر ہیں قدس کے افلاک کے سرفراز
مناصب عظیمہ کی تفویض انہیں کی ذات با برکات
کو زیبا ہے اور مہمات فخیمہ کا سرانجام انہیں کے

لہ خاں صاحب آپ تو فرماتے تھے کہ اولیاء انبیاء علیہم السلام کے تصرف کو بہت بڑی جرات و شیاطین کو برابر سمجھتے ہیں معاذ اللہ ان الفاظ کو دیکھو کس دل سے نکلے ہوئے ہیں۔ جمیع افراد انسانی سے امتیاز ثابت فرماتے ہیں یہی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو صاف صریح کمال دیتا ہے اور خواہ مخواہ تعظیم کرتے ہیں۔ کیا ایسے الفاظ بھی فوراً دکھا دو سنی لوگ کہاں سے پاؤ گے ۱۲ منہ دظلہ

کروبیان اند و سروران عساکر قدوسیان
ہمت ایشان مفتاح اغلاق ابواب
است، و دعای ایشان بلا ریب مستجاب
محب ایشان محبوب حضرت رب
الارباب است، مبغض ایشان مبغوض
آنجناب، محبت ایشان باعث رفع
درجات است، و توسل ایشان وسیلہ
نجات، و انسلاک در سلک ایشان جالب
عطیات است، و انہماک در اتباع
ایشان دافع بلیات، منبع فیض غیب

نفائس قدسیہ کے ساتھ زیبا ہے کروبیان
کی محفل کے سردار ہیں۔ قدوسیوں کے لشکر کے
سربراہ کار ہیں۔ ان کی ہمت اولوالعزمی در وا
بستہ کی کلید ہے ان کی دعا بلا ریب مقبول بارگاہ
رب مجیب ان کا دوست محبوب حضرت
رب الارباب ہے ان کا دشمن دشمن آنجناب
ہے ان کی محبت باعث ترقی درجات ہے۔
ان کا توسل وسیلہ نجات ہے۔ ان کی تقلید جالب
عطیات ہے ان کا اتباع دافع بلیات
ہے۔ منبع فیض غیب ہیں۔ مخزن اسرار

لہ خاں صاحب ملاحظہ فرمایا کس کا کلام ہے کس کی کتاب ہے دیکھو شہید مرحوم ہی ہیں یا کوئی اور۔ ستا بندہ دعائیں
کی گئی ان کی ہمت کلید اور ان کی دعا بلا شک مقبول ہوتی ہے۔ ذرا انصاف فرمائیے تصرف و قدرت ثابت ہوئی
یا نہیں۔ یاد رکھیو ۱۲ منہ رضی

ع یہاں تو توسل بالانبیاء علیہم السلام کو وسیلہ نجات فرماتے ہیں مولوی کیا منشاء ہے۔ اللہ ہی تو توسل کر رہے کہ
خداوند عالم کو نہیں چھوڑتے تھے خدا سے معاذ اللہ کیا غرض مختار عالم سے تعلق رکھنا چاہئے۔ ۱۲ منہ

سے ملاحظہ فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام کے اتباع کو دفع البلیات فرماتے ہیں پھر ان حضرات کا تو کیا کہنا
خاں صاحب یہ غیر خدا دافع بلیات ہوئے یا نہیں۔ کچھ تو کیا خیال رہا کرے ہیں۔

۱۲ منہ دام ظلہ العالی

نزد مخزن اسرار لاریب. و اذا کان مساعی
ایشان بغایت مشکور ست. و قبیح حالی
تبیع ایشان فی الحال مغفور ست. بسا
ریاضات شاقه است که از مرتاض
بیگانه بر نسبت ایشان بظهور میرسد و
آخر مشابه کوه کندن و کاه برآوردن میشود
و بسا اعمال سهل ست که از متوسل ایشان
سر بر میزند بلاریب ثمر ثمرات جزیله
در دنیا و آخرت میگردد و تقرب الی الله
بتوسل ایشان شاهراه است که سلوک
آن بر راه نوردان طریق اطاعت بغایت
سهل ست و آسان و بدون توسل ایشان
محض هرزه گردی ست و کوچه نوردی بی
سر و سامان.

لاریب ہیں۔ ان کے متوسلین کی ادنیٰ سی سعی
بدرجۂ غایت مشکور ہے۔ ان کے متبعین کا
بڑے سے بڑا گناہ فی الحال مغفور ہے بہت
سی ریاضات شاقہ کہ ان کے بیگانہ مرتاض
سے عمل میں آتی ہیں اور آخر کو کوہ کندن و کاہ
برآوردن کے مصداق کہلاتے ہیں۔ اور بہت
سے سہل اعمال کہ ان کے متوسل کی ذات
سے صدور پاتے ہیں بلاریب مثمر ثمر و نجات
دنیا و آخرت بن جاتے ہیں۔ نزدیکی بارگاہ
خداوندی ان کے توسل سے وہ شاہراہ ہے
کہ جس کا طے کرنا سالکان طریقت پر نہایت
سہل اور آسان ہے۔ اور بدون توسل ان کے
محض ہرزہ گردی اور کوچہ نوردی بے سرو
سامانی ہے۔

منصب امامت صغریٰ

۲. از همین بیان واضح شد که منصب وجاهت

اور اس بیان سے واضح ہوا کہ منصب وجاہت

[1] مولانا صاحب خدا را تو فرمایئے مجھ سے وہی ... صاحب شیعہ ہیں یا کوئی اور، یہ تو فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام کے وسیلہ سے خدا کا قرب حاصل ہوتا ہے جو اور کسی چیز کی تو کیا حقیقت ہے ۱۲ منہ عفی

واسطہ شعبہ است محبوبیت بہ نسبت
رب العالمین و عزت در ملائکہ مقربین و
وساطت فیض بہ نسبت عباد صالحین و
ہمیں وساطت را بہ لفظ سیادت
تعبیر توان کرد ص ۵

۲- از انبیاء علیہم السلام بچہ طریق ہدایت
صادر میشود پس بیانش آنکہ اکثر بہ پنج
طریق صادر میشود نزول برکت و عقد
ہمت و فیض صحبت و خرق عادت و
اظہار دعوت۔ ص ۱۵

۳ اما عقد ہمت پس بیانش آنکہ این کمال
را ظاہرے ست و حقیقتے اما ظاہرش
پس ہمیں ست آنچہ از انبیاء علیہم السلام
در بارہ ہدایت قوم خود از جنس دعا و التجا

کے تین شعبے ہیں اول محبوبیت بہ نسبت
رب العالمین دوم عزت بہ زمرۂ ملائکہ مقربین سوم
وساطت فیض بہ نسبت عباد صالحین اور
وساطت کو بہ لفظ سیادت بھی تعبیر کر
سکتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام سے ہدایت کس طور پر صادر
ہوتی ہے۔ اس کا بیان یہ ہے کہ اُن سے
ہدایت[1] اکثر پانچ طریق پر صادر ہوتی ہے اول
نزول برکت دوم عقد ہمت۔ سوم فیض صحبت
چہارم خرق عادت۔
پنجم اظہار دعوت۔

رہی عقد ہمت اس کا بیان یہ ہے کہ اس کمال
کے واسطے ایک ظاہر ہے اور ایک حقیقت
سو جو کچھ انبیاء علیہم السلام سے قوم کی ہدایت
کے بارہ میں از جنس دعا و التجا حضور حضرت

---

[1] نعمانی صاحب یہاں تو عقد ہمت خرق عادت فیض صحبت ان کے ذریعہ سے نزول برکت سب ہی
کچھ ثابت ہے۔ پھر کیوں اعوانی ثابت کرانا چاہتے ہو۔ آپ کا منشاء کیا ہے۔ صاف صاف بیان
فرمائیے ہوالنہ مدظلہ العالی

بحضور حضرت رب العزت و الکبریاء
جلت عظمتہ صادر میگردد عموماً یا خصوصاً
یعنی در حق جمیع امت علی سبیل العموم یا
در حق بعضی از ایشان بر سبیل خصوص و
اما حقیقت پس توجہ قلبی ست مر ورع
بکمال رغبت بسوی ہدایت امت
عموماً یا خصوصاً وآن اثر شفقت غیبیہ
است کہ سابق در بیان مقام بعثت
مذکور گردیدہ ص ۱۸

۵۔ و این دعا حالی ست کہ دائماً لازم ذات
ایشان ست گویا تمام وجود باوجود ایشان

رب العزت و الکبریاء میں عموماً یا خصوصاً صادر
ہوتا ہے یہ اس کمال کا ظاہر ہے اور اس کی
حقیقت ان کی توجہ قلبی ہے کہ کمال رغبت
کے ساتھ عموماً یا خصوصاً امت کی ہدایت کی
طرف متوجہ ہیں اور یہ شفقت غیبیہ کا اثر ہے
کہ مقام بعثت میں مذکور ہوا۔

* * *
* * *
* * *

اور یہ دعائی حال ہے کہ کبھی ان کی ذات بابرکات
سے جدا نہیں ہوتی گویا ان کا تمام وجود باجود

لے ناظرین! انصاف فرمائیں کہ انبیاء علیہم السلام کا وجود باجود ہی دعا ہے لازمی ہے کہ ہر وقت امت کو
اس سے ہدایت ہوتی ہے یہاں ہدایت کا سبب ان کو دعائے حال ہونا بتایا نہیں یہ حضرات ہدایت میں وسیلہ
اور واسطہ بنے جواب شہید مرحوم سے اس دعا کیوں دست مگر یہاں یہی کہا جاتے ہیں کہ خداوند عالم
نے انبیاء علیہم السلام کو ہادی بنایا۔ اب وہ اپنی ہی ہوئی ہدایت سے جس کو چاہیں ہدایت دیں، جس کو چاہیں نہ
دیں جیسا کہ کرامات امداد اللہ اور برکات امداد میں مذکور ہے تو اس کو تو مسلمان نہیں کہہ سکتے اس کو تو
آپ نے بھی کفر و شرک کہہ دیا مگر دیکھئے کہ یہ دونوں خان صاحب بھی رجوع فرماتے ہیں
یا نہیں ۔ منہ مدظلہ العالی

دعائیست مجسم و ہمین دعائی حالی گاہ گاہ بدعائی مقالی ہم ایشان را سے کشد و انواع التجا و دعا از ایشان بظہور میرسد و این دعائی مدعا لے بر سبب باعث انتشار ہدایت در قلوب امت مے شود۔

سراپا دعائی مجسم ہے اور یہی دعائی حالی کبھی کبھی ان کو دعائی مقالی کی طرف دامن کشاں لاتی ہے نظر براں کمال درجہ کی دعا اور نہایت درجہ کی التجا ذات قدسی صفات سے جلوہ نمود دکھاتی تھی اور یہ دعائی مدعائی تین وجہ سے قلوب امت میں ہدایت کے انتشار اور علو کا باعث ہوتی ہے۔

۶۔ اول آنکہ این دعائیست از شخص ذی اختصاص بکمال صدق و اخلاص سر میزند و مثل این دعا و التجا بلاشک وارتیاب مقبول و مستجاب ست۔ ص ۱۷، ۱۸

اول یہ ہے کہ یہ دعا ایک شخص ذی اختصاص سے بکمال صدق و اخلاص ظاہر ہوتی ہے اور اس قسم کی دعا اور التجا بلاشک وارتیاب مقبول و مستجاب ہے۔

۷۔ ثانی[1] آنکہ حکیم علی الاطلاق بحکمت بالغہ

ثانی یہ ہے کہ حکیم علی الاطلاق نے اپنی حکمت بالغہ

---

[1] اس ساتویں نمبر نے تو خانہ بدعت کا ستیاناس ہی کر دیا یہاں تو نفس قدرت و تصرف اور اسباب کا ارتباط و مسببات سے سب ہی کچھ ثابت ہو گیا اس سے زیادہ صاف اور صریح کون سی عبارت ہو گی کہ ہمت قویہ کے انعقاد کو اشیاء کے وجود میں اثر ہے۔ مولوی ریاست علی خان صاحب جناب کو معلوم ہوا کہ حضرت شہید مرحوم نفس تصرف و قدرت کو شرک نہیں فرماتے بلکہ اس کو عین ایمان اور انبیاء علیہم السلام سے ہدایت کا ایک یہی طریقہ فرماتے ہیں۔

فرمایئے یہ میرا محض دعویٰ بلا دلیل ہے یا یہ فرمانا آپ کے جہل و تجاہل کی دلیل ساں تمام

خود ہمین آئین در عالم خلق و تکوین جاری
فرمودہ کہ انعقاد ہمت تو بید اور عالم
تکوین کائنات اثرے بخشید چنانچہ
چشم زخم و اثر حسد و اثر دعا و اثر افسون
از ہمین قبیل است۔ پس ہرگاہ ہمت
دو سہ پستان را این قدر اثر بخشید پس
اثر بلند ہمتان را چہ باید دید۔ ص ۱۶

اور قدرت... کا طرح سے بھی آئین عالم تکوین میں
جاری فرمایا ہے کہ تدبیر کے انعقاد کو شے یا
موجودہ کے ایجاد میں اثر بخشا چنانچہ اثر نظر
بد و حسد وغیرہ اسی قبیل سے ہیں پس جب قوت
ہمت پست ہمتوں کی ہمت کو اس قدر اثر عنایت
ہو تو عالی ہمتوں کے اثر کا کیا انتہا ہے۔

* * *

انبیاء علیہم السلام کے فیضِ صحبت کی حقیقت۔ بیان فرماتے ہیں اسمٰعیل شہید فرماتے ہیں اوّل عبارت
کو بوجہ طول کے ذکر نہیں کیا۔

۸۔ ہمچنیں محبوب ہم نشینان ایشاں بلند (ص)
اسی طرح پیران کے ہمنشینوں کے دل روحانی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴)

اقوال کو دیکھ کر پھر بھی شہید مرد پر بہتان... صاحب دیکھیں بہتان افترا اس کا نام ہے اب آپ کو معلوم ہوا کہ
کون سی قدرت کو حضرت مولانا مرحوم ہر صورت میں شرک فرماتے ہیں یہ نمبر یاد رکھیے بہت کام کی عبارت
ہے لیکن آپ کے نزدیک یہ بات ہی کیا ہوئی گو بادی تو انبیاء علیہم السلام کو کہتے ہیں اگر نہیں تو پھر بھی حسبِ حکم
علی الاطلاق ہی کہا کرتے ہیں اور یہی چیز معاذ اللہ خدا کو دخل کیوں دیا جاتا ہے پیروں کو کہ وہ خود ہی بھلی
قدرت سے جسے چاہیں ہدایت دیں جسے چاہیں گمراہ کریں معاذ اللہ

(حاشیہ صفحہ ہذا ۵)

لہ ناظرین انصاف فرمائیں کیا یہ معجزہ اور خرق عادت نہیں۔ اس کا نام خوامخواہ شرک رکھتے ہیں اس سے

روحانی مسرت و قوت ایمانی معمور
آنچہ از انوار ہدایت اندر دل ایشان
تابش میکند عکس آن بدل ہمنشینان او کاشف
میدہد برق عظمت و کبریا بدل ہای
ایشان می درخشد قلوب ہمنشینان از
خشیت و ہیبت مالامال آتش تفرید
و تجرید فروزد بدل ایشان می افتد ہر خس
و خاشاک بشریت ہمنشینان از آن می سوزد
زلال رحمت بر ایشان می بارد و نہال
ہمنشینان از آن برگ و بار می آرد
(ص ۲)
۹۔ بالجملہ این ہدایت کہ از فیض صحبت

لذت سے مسرور ہیں اور قوت ایمانی سے معمور
جس قدر ان کے دل فیض منزل سے انوار ہدایت
کا ظہور ہوتا ہے۔ اس کے عکس سے ہمنشینوں کا
دل سراپا نور ہوتا ہے شان عظمت و کبریائی کی
بجلیاں ان کے دلوں پر ہمیشہ درخشاں ہیں ہمنشینوں
کے دل خوف اور ہیبت سے ہر وقت لرزاں ہیں
آتش تفرید و تجرید ان کے دل میں روشن ہوتی ہے
ہمنشینوں کی بشریت کی آلائش اس سے زائل
بے نشان ہوتی ہے ابر کرم ان پر ہمیشہ آب رحمت
برساتا ہے نہال ہمنشیناں اس سے برگ و بار
لاتا ہے۔
الحاصل یہ ہدایت کہ فیض صحبت سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵)
زیادہ اور کس قسم کا معجزہ اور تصرف و قدرت انبیاء علیہم السلام کے لیے ثابت ہوتا ہے یہی امر کہ نص سے ظاہر کیا
یہ تیسری صورت نہیں ہے غور سے مطالعہ فرمائیں ۱۲ اختر مدظلہ العالی

(حاشیہ صفحہ ۱۲)
نے ملاحظہ فرمایا جائے کہ فیض صحبت کو کیا تو اسباب ہدایت سے بیان فرمایا ہے اور صحابہ رضوان اللہ
علیہم اجمعین کا تمام امت سے افضل ہونا اس کی وجہ بھی فیض صحبت ہے پھر اگر انبیاء علیہم السلام میں کوئی

حاصل میشود امریست بس طویل و عریض که
تفصیل آن درین چند اوراق متعسر است
بل متعذر بنا برین بر چند کلمات
اکتفا کرده شد این قدر مسئلہ مجمع علیہ است
که صحابۂ پیغمبر صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
افضل امم اند از سائر امتہ مگر چون بعضے از ایشان
مرتبۂ اجتہاد و منصب ولایت تمام نمی
داشتند۔ ہمچنیں قیاس باید نمود که

حاصل ہوتی ہے ایک امر نہایت طویل و عریض
ہے جس کی تفصیل ان چند اوراق میں متعذر
ہے۔ بنا بریں ان چند کلمات پر اکتفا کیا گیا۔
اس قدر مسئلہ متفق علیہ ہے کہ صحابہ پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم تمام امت سے افضل ہیں مگر چونکہ
ان میں سے بعض صحابہ مرتبہ اجتہاد
اور منصب ولایت تام نہیں رکھتے
تھے۔ ایسے ہی قیاس کرنا

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۶)

تصوف پر قرآن اگر ہو سے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے تصوف میں کوئی خاص بات پیدا نہیں ہوتی
تھی تو تمام دنیا کے اولیاء و اقطاب و ابدال بڑی بڑی ریاضات، مجاہدات کرنے والوں سے ایکدم کے فیضیاب ہو
کیوں نہ ہو گئے اور وہ کیا بات ہے حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی فیض صحبت سے ان کو ملی جو دوسروں کو نصیب نہ
ہوئی یہ تصرف نہیں تھا تو کیا تھا یہ خرق عادت نہیں تو اس کا کیا نام ہے۔ شق القمر ہونا، کنکریوں کا تسبیح کرنا
بے شک معجزہ ہے مگر کسی کے دل کی حالت بدل جانا اور وہ بھی ایک نظر میں اور وہ بھی ایسی ویسی نہیں بے نظیر
معجزہ ہے کہ تمام معجزات اسی کے لیے دکھائے جاتے ہیں یہ اصل الاصول اور غایت الغایات
ہے۔ شان خداوندی فرمائیں تو سمجھ کر اس سے زیادہ اور انبیاء علیہم السلام کے لیے کیا امر ثابت کرتے
ہیں ؟ اسے معاف فرمائیں تاکہ دل کی بات پوری طرح معلوم ہو اور اس کے متعلق کچھ عرض کیا جائے

۲ منہ ظلہ

ہمنشیناں ہر صاحب کمال افضل اند واکمل از سائر اتباع او پس ہدایتے کہ بفیض صحبت حاصل شود لابد افضل ست بہ نسبت اقسام دیگر، ص ۱۳

۱۰۔ اما خرق عادت پس بیانش آنکہ حق جل وعلا بقدرت کاملۂ خود بنا بر تصدیق انبیاء علیہم السلام چیزے اظہار مے فرماید کہ صدور آں چیز بہ نسبت ایشاں ممتنع مے نماید اگرچہ بہ نسبت دیگر کس ممتنع نمی باشد، تفصیلش آنکہ وجود بعضے اشیاء حسب عادت اللہ موقوف مے باشد بر فراہم آمدن اسباب و ادوات آں چیز۔ پس کسیکہ ادوات و آلاتش حاصل مے دارد صدور چیز مذکور خرق عادت نیست و کسیکہ ادوات

چاہیئے کہ ہر صاحب کمال کے ہمنشین اس کے تمام تابعین سے افضل ہیں اور اکمل ہیں پس جو ہدایت کہ فیض صحبت سے حاصل ہوتی ہے لابد بہ نسبت اقسام دیگر کے افضل ہے۔

اب خرق عادت کو ملاحظہ فرمایئے جناب باری تقدس و تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے انبیاء علیہم السلام کی تصدیق کے لیے ایسے امر کا ظہور فرماتا ہے کہ ان کی نسبت اس کا صدور غیر ممکن معلوم ہوتا اگرچہ دوسرے کے نسبت متعذر نہ ہووے تفصیل اس کی یہ ہے کہ بعض اشیاء کا وجود بحسب عادت اللہ ان کے اسباب اور آلات کی فراہمی پر موقوف ہوتا ہے پس جس کسی کو اس کے ادوات و آلات حاصل ہیں اس سے ان چیزوں کا صدور خرق عادت میں داخل نہیں ہاں جو کوئی

سلہ اس عبارت سے یہ امر بخوبی واضح ہو گیا کہ شہید مرحوم کی نسبت یہ خیال کہ وہ بالکل قدرت و تصرف دنیاوی کسی کے لیے ذاتی و عرضی مانتے ہی نہیں بلکہ سب کو شرک فرماتے ہیں یہ ایک محض غلط خیال ہے اور عوام کو اس سے دھوکا دینا ہی منظور ہے، جو شخص بعض اشیاء کا وجود مادہ تا فراہمی اسباب پر موقوف

ذکورہ حاصل نمی دارد البتہ صدور آن از
از قبیل خرق عادات است۔ ص ۱۲ ، ۲۳
۱۔ در گفتن اصطلاح خرق عادت نیست
و بمجرد ہمت و دعا خرق عادت است۔
(ص ۲۶)

بر اسباب و آلات مہیا نہیں رکھتا اس سے
ایسی اشیاء کا ظہور خرق عادت کہلاتا ہے۔
اور ہتھیار سے قتل کرنا خرق عادت نہیں اور
بمجرد ہمت و دعا خرق عادت ہے۔

❖ ❖ ❖

(بقیہ حاشیہ صفحہ)

اتا ہے وہ قدرت موضیہ عطائیہ اور تصرف عطائی کو شرک کہہ سکتا ہے تمام دنیا کے مسببات اپنے اسباب کے ساتھ مربوط مان کر وجود مسببات کو عادت الٰہیہ کے موافق اسباب پر موقوف کہتا ہے پھر اس کے مقابلہ پر یہ جا بجا نہ حرکت کس قدر خفیف اور ایمان سوز ہے کہ طبیب کے یہاں کیوں جاتے ہو، دعا کیوں کرتے ہو، درخت کے نیچے سایہ کیوں طلب کرتے ہو، پولیس مجسٹریٹ جنٹ حاکم وغیرہ کے یہاں کیوں جاتے ہو۔ خاں و دہلوی و بریلوی صاحبان نے اپنے اپنے رسائل کو انہیں لغویات سے طول فضول دے کر اپنی اپنی قابلیت ظاہر فرمائی ہے۔ مولوی ریاست علی خاں صاحب نے ان کو نذر دیا کہ اپنی بنا گڑی جہلی پر اپنی کتاب کو طول اخلال کیوں دیا کوئی تین سو سات احادیث و روایات و اقوال بزرگان پیش کرتا ہے کوئی استعینوا بالصبر والصلوٰۃ وغیرہ پیش کر کے خوش ہوتا ہے کہ ہم نے شہید مرحوم کو دندان شکن جواب دے دیا جس کا جواب ہو ہی نہیں سکتا یعنی

سخن شناس نئی دلبرا خطا اینجاست

مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کا مطلب ایسا عام لینا جیسا مخالفین ظاہر فرماتے ہیں اور رد کر کے جیتیں بجاتے ہیں، ایسا شرمناک امر ہے جس کے رد کرنے سے بھی حیا آتی ہے مگر جب مجدد البدعات اور انہیں کے قریب قریب مخالفین بدعت لغو و بیہودہ ان قصص بھی یہی گیت گاتے ہیں تو اس بنا پر اس کے رد

۱۲۔ بخلاف آنچہ از اہل سحر بسیارے از اشیاء نفیسہ از جنس میوہ و شیرینی باستعانت شیاطین[۱] حاضر کنند و در دوستان و ہمنشینان خود افتخارے نمایند۔ ص ۲۲

بخلاف اہل سحر کے کہ بہت سی اشیاء نفیسہ از جنس میوہ و شیرینی وغیرہ شیاطین کی مدد سے حاضر کرتے ہیں اور اپنے دوستوں اور ہمنشینوں میں فخر کرتے ہیں۔

۱۳۔ پس بسیار چیز ہست کہ ظہور آن از مقبولین حق از قبیل خرق عادت شمردہ می شود۔ ص ۲۳

پس اکثر اشیاء کا ظہور مقبولان حق سے منجملہ خرق عادت شمار کیا جاتا ہے۔

❊ ❊ ❊

۱۴۔ بالجملہ نفع دعوت ایشان منوط است بر فیض صحبت ایشان۔ ص ۲۵

الحاصل ان کی دعوت کا نفع ان کے فیض صحبت کے ساتھ مربوط ہے۔

۱۵۔

و نیز باید دانست الخ ص ۲۵

و نیز جاننا چاہیئے الخ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۹)

کرنے کی ضرورت ہوئی۔ اب بھی سمجھ میں آگیا کہ استعانت کی دوسری صورت اولاً تیسری صورت ہے شہید مرحوم کے کلام سے خارج ہے اور اس کا مصداق صرف صورت رابعہ لہٰذا صورت اولیٰ ہے یا صورت رابعہ کی تعمیم باعتبار ثانی تعمیم

ناظر الحکم بین الناظرین ۱۲ منہ مدظلہ

(حاشیہ صفحہ ہذا)

[۱] یہاں شیاطین سے بھی استعانت بطریق سحر ثابت فرماتے ہیں پھر شیاطین جنات بھوت پریت سے مطلق تعرض کی نفی اور شرک کے کیا معنی ۱۲ منہ مدظلہ

یہ عبارت قریب قریب کیا بلکہ بالکل نمبر ۲ کی عبارت ہے جو ص ۵ سے نقل ہوئی ہے۔
یہاں تک وہ عبارات منقول ہوئیں جو انبیاء علیہم السلام کے متعلق تھیں اب وہ عبارات
نقل کی جاتی ہیں جن سے یہ ثابت ہو کہ جو کمالات نبوت ہیں وہ کمالات کم درجہ میں اولیاء
کرام کے لیے بھی ثابت ہوتے ہیں تو جس قدر تصرف خرق عادت فیض صحبت نزول
برکت عقد ہمت وصول فیض میں واسطہ ہونا وغیرہ وغیرہ کمالات انبیاء علیہم السلام کے لیے
ثابت ہیں ان سے کم درجہ میں اولیاء کرام کے لیے بھی ثبوت ہو جائے گا۔

۱۶۔ فصل اول در بیان حقیقت امامت
و آن مشتمل بر دو قسم است قسم اول در ذکر
چندے از کمالات انبیاء علیہم السلام
کہ در تحقیق معنی امامت دخل میدارند بر
باید دانست کہ امام نائب رسول است
و امامت ظل رسالت احکام نائب تر
احکام منیب توان شناخت و
حقیقت ظل را از حقیقت اصل توان
دریافت۔ ص ۳

پہلی فصل میں حقیقت امامت کا بیان ہے
اس فصل کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم میں حضرات انبیاء
علیہم السلام کے چند کمالات کا ذکر ہے کہ جو
تحقیق معنی امامت میں دخل رکھتے ہیں۔ معلوم
کرنا چاہیے کہ امام نائب رسول ہے اور امامت
ظل رسالت ہے نائب کے احکام کی حقیقت
منیب کے احکام سے پہچاننی چاہیے اور سایہ
کی حقیقت اصل کی حقیقت سے جاننا
چاہیے

۱۷۔ قسم ثانی در بیان آنکہ بعضے از اکابر
اولیاء در کمالات مذکورہ بانبیاء علیہم
الصلاۃ والسلام مشابہت میدارند و
آن مشتمل بر دو تنبیہ است۔ تنبیہ

قسم ثانی اس کے بیان میں کہ بعض اکابر اولیاء
کمالات مذکورہ میں حضرات انبیاء علیہم
السلام کے ساتھ مشابہت رکھتے ہیں
اور یہ دو تنبیہ پر مشتمل ہے۔ تنبیہ

اوّل در بیان آنکہ بعضے از بندگان
مقبولین ہر چند منصب نبوت نمی
دارند اما از کمالات مذکورہ نصیبہ فراخور
استعداد خود میدارند۔ ص ۳۰

اول اس بات میں ہے کہ بعض مقبول بندے
ہر چند منصب نبوت نہیں رکھتے۔ لیکن
کمالات مذکورہ سے اپنی استعداد کے موافق
نصیبہ رکھتے ہیں۔

(۱۸)

آنچہ دریں تنبیہ مذکور گردید از اتمام
ایں بیان واضح شد کہ کمالات مذکورہ
چنانکہ در انبیاء اللہ یافتہ مے شود
ہمچنیں اتباع ایشان را ہم ازاں نصیبے
میرسد۔ ص ۳۸

جو کچھ اس تنبیہ میں مذکور ہوا اس کے اتمام
بیان سے واضح ہوا کہ کمالات مذکورہ جیسے
کہ حضرات انبیاء میں پائے جاتے ہیں ایسے
ہی اُن کے تابعین کو بھی ان سے حصہ
ملتا ہے۔

(۱۹)

اما سیادت یعنی وساطت درمیان
رب العالمین و عباد مقبولین در وصول
فیض غیبی وانحصار مقبولیت در محبت
ایشان۔ ص ۳۸

اب سیادت یعنی وساطت درمیان
رب العالمین اور عباد مقبولین کے درمیان
وصول غیبی میں اور ان کے اتباع اور محبت
میں مقبولیت کا منحصر ہونا۔

(۲۰)

اما عقد محبت قال اللہ تعالیٰ الخ

اب عقد محبت کا حال ملاحظہ فرمائیے قال اللہ تعالیٰ الخ

(۲۱)

اما فیض صحبت قال اللہ تعالیٰ الخ

اب فیض صحبت کو دیکھیے قال اللہ تعالیٰ الخ

(۲۲)

واما خوارق عادات پس احتیاج بیان
ندارد زیرا کہ ظہور خوارق از اولیاء راہ
حق کہ از اتباع انبیاء اند بدرجہ مشہور
ومتواتر ست کہ حاجت بیان
نیست۔ ص ۴۷

اب رہا خوارق عادات تو اس کے بیان کی حاجت
نہیں اس لیے کہ ظہور خوارق اولیاء راہ حق سے
(جو انبیاء کے متبعین ہیں) اس درجہ مشہور اور
متواتر ہے کہ بیان کی حاجت نہیں۔

❖ ❖ ❖

بلکہ ناظرین کرام ملاحظہ فرمایا کہ اولیاء کرام سے خوارق عادات کا ظہور اس درجہ مشہور اور متواتر کہتے ہیں کہ محتاج بیان
نہیں اور زمانہ شاہجہان پور یہ فرماتے ہیں کہ مولوی اسمٰعیل صاحب کا دعویٰ آپ کے کہاں موافق ہے اور
آپ کی عبارت مولوی صاحب کے بالکل خلاف ان کے قول میں تو معجزہ اور کرامات کا کہیں ذکر نہیں وہ تو مطلق
تصرف اور قدرت کو شرک کہتے ہیں۔

ان سے کوئی دریافت کرے کہ منصب امامت میری کتاب ہے یا آپ نے تصنیف فرمائی ہے
یا کسی بدعتی نے اس کو لکھا ہے غور سے دیکھئے کس کی تصنیف ہے آپ نے دیکھا کہ معجزہ اور کرامت
کا مولانا کے کلام میں کس قدر ذکر ہے کہ حد تواتر کو پہنچا دیا اگر کسی نے سچ کہا ہے ؎

آنکھیں بند ہی ہوئی ہوں تو پھر دن بھی رات ہے
اس میں قصور کیا ہے بھلا آفتاب کا

آپ دیکھتے ہی نہیں اگر دیکھتے ہیں تو نظر نہیں آتا اس میں میرا یا مولانا کا کیا قصور ہے۔ مطلق تصرف و قدرت
کرامت معجزہ کے مولانا منکر ہیں یا مثبت خدا ایمان سے دل کو ٹٹول کر کے فرما دیجئے اگر آپ نہ فرماویں گے تو
ناظرین کہاں تک آپ کا ساتھ دیں گے اور اگر دو چار معتقد ایسے ہی ہوں گے تو آخر دنیا اہل انصاف سے

اب تک تو عبارات مذکورہ ہی کو ملاحظہ فرمایا ہے مگر اب جو عبارات مذکور ہوں
گی نہ معلوم ان کے دیکھنے سے روحِ بدعت کا کس طرح تروح ہوگا اور کیسے کیسے
ملائکۃ العذاب کا مشاہدہ ۔

کذٰلک العذاب ولعذاب الاٰخرۃ اکبر لو کانوا یعلمون ۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۳)

کہیں قول تو اڑا ہی ہے۔ اب آپ کا یہ فرمانا البتہ آپ نے اپنی طرف سے رسالہ ان کا قائم کیا ہے یہ محض آپ
کا قول ہے اور وہ بھی بلا دلیل فرمایئے یہ مدعا میں نے قائم کیا ہے یا حضرت مولانا مرحوم کا یہی مدعا ہے جس
مدعی پر اس قدر دلائل ہوں وہ بھی آپ کی اصطلاح میں محض بلا دلیل کہی جاتی ہے۔ کیا یہ عبارات آپ نے دیکھی
تھیں یا دیکھی تو تھیں مطلب نہ سمجھے تھے ؎

فان کنت لا تدری فتلک مصیبۃ
وان کنت تدری فالمصیبۃ اعظم ؎

تمام عمر ان رسالوں کو ملاحظہ فرمایا مگر ہمیشہ اسی نظر سے کہ کوئی اعتراض معلوم ہو کبھی شغف سے نہ دیکھا ؎

چشم بد اندیش کہ بر کندہ باد
عیب نماید ہنرش در نظر

اب بھی تو بار کے شائع کر دیجئے مگر جس جس نے نفس الخطاب پر دستخط کیے ہیں سب کے دستخط
کرا لیجئے۔ جیسا کہ علم رسمی ہی تو ہے، ورنہ آپ کو اختیار ہے۔ بفضلہ تعالیٰ نہ ہمارا نقصان نہ مولانا
مرحوم کا ۱۲ منہ مدظلہ

(۴۳)

تنبیہ اول در ذکر امامت حقیقیہ۔ باید
دانست کہ امامت حقیقیہ عبارت ست
از حصول معنی مشابہت تامہ با انبیاء علیہم
الصلوٰۃ والسلام در منازل وجاہت
و مقامات ولایت و از انکہ سیادت
کہ عبارت از وساطت ست درمیان
رب العالمین و بندگان او در باب وصول
فیض حقیقی نیز ایشان را حاصل می شود با وجودیکہ
ایشان مبعوث برائے ہدایت نمی شوند
پس لابد این وساطت متحقق مے شود
در باب وصول فیض تکوینی نہ تشریعی۔

(ص ۶۲، ۶۳)

تنبیہ اول: ذکر امامت حقیقیہ میں معلوم کرنا چاہئے
کہ امامت حقیقیہ سے یہ غرض ہے کہ معنے
مشابہت تامہ کے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام
سے منازل وجاہت اور مقامات ولایت
میں حاصل ہو جائے علاوہ اس کے سیادت کہ
عبارت وساطت سے ہے جو حضرت رب العالمین
اور اس کے بندوں میں دربارۂ وصول فیض حقیقی بھی
ان کو حاصل ہوتی ہے باوجودیکہ یہ اشخاص ہدایت
کے واسطے مبعوث نہیں ہوتے ہیں۔ پس
بالضرورت یہ وساطت در باب وصول فیض
تکوینی متحقق ہوتی ہے فیض تشریعی میں اس کو
دخل نہیں۔

* * *

(۴۴)

یعنی حکیم علی الاطلاق ایشان را واسطہ در
تصرفات کونیہ مے گرداند مثل نزول مطر
و نمو اشجار و سرسبزی نباتات و بقای
انواع حیوانات و آبادی قریہ ہا و حصہ
و تقلب احوال دادو مدار و تحول اقبال و

یعنی حکیم علی الاطلاق ان کو تصرفات کونیہ میں
واسطہ بناتا ہے مثل نزول امطار اور نمو اشجار
و سرسبزی نباتات و بقائے انواع حیوانات
و آبادی دیہات اور تقلب احوال
و دادو مدار اور گردش اقبال و

وادبار سلاطین وانقلاب حالات اغنیا
ومساکین وترقی وتنزل اصاغر واکابر و
اجتماع وتفرق جنود وعساکر ورفع بلا و
دفع وبا وامثال ذلک ۔

ادبار سلاطین اور انقلاب حالات اغنیا اور
تحول معاملات فقرا و ترقی و تنزل اصاغر و
اکابر اور اجتماع و تفرق لشکر و عساکر و رفع بلا و دفع
وبا وغیرہ ذلک میں ۔

٭ ٭ ٭

(٢٥)

قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم الابدال یکونون بالشام
وھم اربعون رجلا کلما مات
رجل ابدل اللہ مکانہ
رجلا یسقی بھم الغیث
وینصر بھم علی الاعداء ویصرف
عن اھل الشام بھم العذاب ص٣٣

فرمایا نبی کریم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابدال
ہوں گے ملک شام میں چالیس مرد ہیں
جب کوئی ایک آدمی مرتا ہے تو اللہ تعالے
بدل دیتا ہے اس کی جگہ اور انہیں کی برکت
سے مینہ برستا ہے اور دشمنوں پر فتح
ہوتی ہے اور انہیں کی برکت سے شام والوں
پر عذاب نہیں ہوتا ۔

٭ ٭ ٭

(٢٦)

و وساطت ایشان در امور مذکورۃ الصدر
بسہ وجہ متحقق می شود اول نزول برکت
ثانی عقد ہمت ثالث ورود الہام ص٣٣

اور وساطت ان کی امور مذکورہ میں تین وجہ پر
ثابت ہوتی ہے اول نزول برکت دوم عقد
ہمت سوم ورود الہام

٭ ٭ ٭

(٢٧)

اما نزول برکت پس بیانش آنکہ چنانکہ
حق جل وعلا بحکمت بالغہ خود جرم

اول نزول برکت کا حال سننا چاہیئے جس طور پر
حق جل وعلا نے اپنی حکمت بالغہ سے جرم

آفتاب را واسطہ اشراق عالم فرمودہ و دفع
تاریکی قرار دادہ پس ہر چند انتشار نور
در اطراف عالم و اضمحلال ظلمت از
روی زمین محض از قدرت کاملہ حق تعالیٰ
ہست ہر کہ آفتاب را خالق نور قرار
دہد ہر آئینہ کافر گردد والعیاذ باللہ لیکن
سنت اللہ برین طریق جاری گردیدہ کہ
ہرگاہ آفتاب طلوع میکند تمام عالم پر از
انوار مے شود۔ ص ۵۳

آفتاب کو عالم کے منور ہونے کا واسطہ فرمایا
اور دافع تاریکی و ظلمت قرار دیا ہر چند کہ نور کا
پھیلنا اطراف عالم میں اور سیاہی کا دور ہونا
روئے زمین سے محض اس خدا تعالےٰ کی قدرت
کاملہ سے ہے جو کوئی آفتاب کو خالق نور ٹھہرائے
البتہ کافر ہو جائے لیکن عادت اللہ اس طریق
پر جاری ہوئی کہ جس وقت آفتاب طلوع فرماتا
ہے تمام عالم پر انوار ہو جاتا ہے۔

* * *

(۳۸)

ہمچنیں از لشکر اکابر ایشان ملکی آمدہ و لشکر
ملکی وجود با جود ایشان آفتابیست کہ بر
اوج چرخ ملکوت تابیدہ و قمریست
از جبروت کہ در شب تار ناسوت درخشیدہ
و بہ ہمراہ نزول ایشان یک نورے از
غیب الغیب بروز می فرماید کہ سبب
اصلاح عالم و انتظام بنی آدم و
باعث تقلب ادوار و تغیر اطوار
میگردد۔ ص ۹۲، ۹۳

ایسے ہی مقربان بارگاہ ملکی ہیں اور لشکر ملکی ان
کا وجود با جود ایک آفتاب ہے کہ اوج چرخ
ملکوت پر درخشاں ہے اور ایک قمر ہے عالم
جبروت سے کہ شب تار ناسوت میں تاباں
ہے ان کے نزول کے ساتھ ایک نور
غیب الغیب سے ظہور فرماتا ہے کہ سبب
اصلاح عالم و انتظام بنی آدم اور باعث گردش
ادوار و تغیر اطوار بن جاتا ہے۔

(۲۹)

اما عقدہ ہمت پس بردو وجہ متحقق می شود اول وفور شفقت و ثانی ظہور اثر تقدیر اما اول پس بیانش آنکہ از بسکہ وفور شفقت بہ نسبت عباد اللہ از جملہ مقامات ولایت ست پس لابد ایشان را بوجہ اتم حاصل باشد اما چون ایشان برای ہدایت مبعوث نیستند پس لابد شفقت ایشان مصروف باشد باصلاح حال معاش ایشان مثل دفع بلایا و حصول عطایا و ترقی حال و عروج اقبال و امثال ذلک ۔

(ص ۶۴)

اب عقدہ ہمت کو ملاحظہ فرمائیے پس وہ دو وجہ پر متحقق ہوتا ہے اول وفور شفقت و ثانی ظہور اثر تقدیر۔ وفور شفقت کا بیان یہ ہے کہ از بسکہ زیادتی شفقت بہ نسبت بندگانِ خدا منجملہ مقامات ولایت ہے پس بالضرور ان کو بوجہ کامل حاصل ہوگی لیکن چونکہ وہ حضرات ہدایت کے واسطے مبعوث نہیں ہوئے پس لابد ان کی شفقت ان کے حال معاشیہ کی اصلاح میں مصروف ہو مثل دفع بلایا و حصول عطایا و ترقی حال و عروج اقبال و امثال ذلک ۔

❊ ❊ ❊

(۳۰)

پس ہمچنانکہ شفقت مبعوثین مصروف باصلاح حال ایشان در امور معاد ہمچنین شفقت این اکابر مشغول ست بانتظام حال ایشان در مقدمہ معاش ۔ (ص ۶۴)

پس جس طور پر کہ حضرات انبیاء کی شفقت بندگان خدا کے آخرت کے امور کی اصلاح میں مصروف ہے ایسے ہی ان اولیاء کی شفقت درباب معاش ان کے حال کے انتظام میں مبذول ہے ۔

❊ ❊ ❊

(۳۱)

بالجملہ وجود با جود ایشان بہ سبب وفور

الحاصل ان کا وجود با جود بسبب زیادتی

شفقت سراسر دعای حالی ست و
احیانا بدعای مقالی هم میکشد و مجیب
الدعوات واهب العطیات اگر ادعیه
مضطرانه ایشان را که از شدت شفقت
سر بر زده بمقتضای حکمت بالغه خود
اجابت می فرماید۔

شفقت سراسر دعای حالی ہے اور کبھی دعای
مقالی کی طرف بھی کھینچتا ہے اور مجیب الدعوات
واہب العطیات اگرچہ ان کی دعا ہای مضطریہ
کو کہ کمال شفقت سے ظاہر ہوتی ہیں اپنی
حکمت بالغہ کے مقتضا سے قبول فرماتا
ہے۔

* * *

(۳۲)

هر چه در عالم تقدیر مقدر میگردد و اراده
ربانی بصدور آن متعلق می شود هر آئنه
خواهش وجود آن چیز از دل ایشان جوش
می زند و دعای ظهور آن در سینه
ایشان خروش میکند و این استدعای
بلاشک مستجاب می شود بحضور رب
الارباب چه ظهور این دعا تمهید نزول
تقدیر ربانی ست نه از تخیلات تدبیر
انسانی۔ ص ۶۵

جو کچھ عالم تقدیر میں مقدر ہوتا ہے اور ارادہ
ربانی اس کے صدور کے ساتھ متعلق ہوتا ہے
البتہ اس چیز کے وجود کی خواہش ان کے دل
سے جوش مارتی ہے اور اس کے ظہور کی
دعا ان کے سینہ میں خروش کرتی ہے اور یہ
استدعا بلاشک حضور رب الارباب میں مستجاب
ہوتی ہے کیونکہ اس دعا کا ظہور تقدیر ربانی کے
نزول کی تمہید ہے تدبیر انسانی کے خیالات
سے اس کو کچھ تعلق نہیں۔

* * *

(۳۳)

واما ورود الهام پس بیانش آنکه ایشان
بطریق اشارت غیبی یا بطریق تفهیم و تعلیم

لیکن ورود الہام سو اس کا بیان یہ ہے کہ یہ حضرات
بطریق اشارات غیبیہ یا بطور تفہیم و تعلیم

یا در منامات و معاملات، مامور می شوند
یعنے از افعال عامہ بشریہ مثل کشتن کسے
یا شکستن چیزے یا دادن چیزے یا
گرفتن چیزے و امثال آن از امورے کہ
درمیان افراد بنی آدم تعامل بآنہا جاری
ست اما دیگر افراد انسان ہمان امور را
بنا بر اقتضائے ہوای نفسانی بعمل
مے آرند و این اکابر بنا بر الہام ربانی
چنانکہ حضرت خضر علیہ السلام فرمودند
وما فعلتہ عن امری

(ص ۶۵، ۶۶)

یا منامات، یا معاملات میں افعال عامہ بشریہ
میں سے کسی فعل کے ساتھ مامور ہوتے ہیں جیسے
کسی کو مار ڈالنا یا کسی چیز کا توڑ ڈالنا یا کسی چیز کا
دینا یا کسی چیز کا لینا اور اس کے مثل اور بہت
امور ہیں جن کا افراد بنی آدم میں رات دن شیوع
اور اجرا ہے لیکن دوسرے افراد انسان ان
امور کو اپنی خواہش نفسانی کے اقتضا سے عمل
میں لاتے ہیں اور یہ بزرگان دین بنا بر الہام ربانی
کام فرماتے ہیں، چنانچہ حضرت خضر علیہ السلام نے
فرمایا (ایسے ہی امور کی شان میں) اور میں نے
خود بخود نہیں کیا۔

٭ ٭ ٭

(۳۴)

بالجملہ اعمال این بزرگان راجع می شوند
باصلاح حال عالم و ثمرۂ اعمال دیگران
راجع ست بالیقای لذات نفسانی ؎
موسے اندر درخت آتش دید
سبز شد آن درخت اندر نار
شہوت و حرص مرد صاحب دل
این چنین دان و این چنین انگار

ص ۶۶

الحاصل ان بزرگواروں کے اعمال کا مرجع اصلاح
حال عالم ہے اور دوسرے لوگوں کے افعال
کا ثمرہ لذات نفسانی میں ؎
موسے نے آگ میں ایک درخت دیکھا۔ کہ
آگ میں وہ درخت سبز تھا۔ شہوت و حرص
بزرگ آدمی کی یہ دونوں مثل آگ کے ہیں اور
بزرگ درخت سبز

(۳۵)

حال ایشان را بر حال ملائکہ قیاس باید کرد
قتل ہزاراں انبیاء و اولیاء کہ از حضرت
عزرائیل علیہ السلام صادر میگردد چون بر وفق
الہام ربانی ست سرمایہ سعادت ست
و قتل حضرت زکریا کہ از خاطر شقی سر بر
زد چون باقتضای ہوای نفسانی بود سرمایہ
باعث شقاوت۔ (ص ۶۶)

ان کے حال کو ملائکہ کے حال پر قیاس کرنا چاہیے
ہزاروں انبیاء و اولیاء کا قتل کہ حضرت عزرائیل
علیہ السلام سے صادر ہوتا ہے، چونکہ موافق
الہام ربانی ہے، سراسر سرمایۂ سعادت ہے۔
اور حضرت زکریا کا قتل کہ خاطر شقی سے واقع ہوا
چونکہ باقتضائے خواہش نفسانی تھا۔ بالکل
باعث شقاوت ہے

(۳۶)

و از بسکہ حال ایشان شبیہ حال ملائکہ است

اور از بسکہ ان کا حال فرشتوں کے حال

۱؎ خاں صاحب جناب نے کچھ غور بھی فرمایا کہ یہ کس کا کلام ہے اسی شخص کے قلم سے نکلا ہے جو مطلق آفرینش
قدرت کو شرک کہتا تھا یہ تمام علم کا علاوہ بار فرشتوں کے متعلق بتاتا ہے لہذا آپ اس عبارت اور اس سے ماقبل
اور مابعد پر نظر تو فرمائیں کہ اب وہ کون سی چیز کے منکر رہ گئے یا کسی کو خدا کا شریک نہیں بناتے اور یہی ان کا بڑا
قصور ہے۔ خاں صاحب ہم کو سخت حیرت ہے کہ باوجود ان تمام عبارات کے پیش نظر ہونے کے کس طرح
آپ نے فصل الخطاب اور دوسرے بدعقیدوں نے اور رسائل لکھ مارے اب بھی دیکھنا ہے کہ کیا جواب
مرحمت ہوتا ہے اور کون سی تاویل یا کسی قید کے کم و زیادہ کیے ان عبارات کی آپ حضرات بیان فرمائیں گے۔
فصل الخطاب کے دستخطوں کے لیے کیا سفر کیا تھا اس کے لیے سفر زیبے اور تمام ہندوستان کے بجائے
سے مولوی لیجیے سب کے سب مل کر تو خدا چاہے جواب نہیں ہو سنہ بند

پس چنانکه ملائکه الله دو قسم اند ملا اعلی
و مدبرات الامر اما ملا اعلی پس شان ایشان
اطلاق ست که باصلاح قومی خاص یا
شہرے خاص اختصاص ندارد بلکہ نظر
ایشان متوجہ است باصلاح تمام عالم و
خدمت کافہ بنی آدم و اما مدبرات الامر پس
ہر یکے از ایشان موکل ست بر کارخانہ معین
و ہمت ایشان مصروف ست بہمون کار و بار
کسے از ایشان موکل است بر کارخانہ ابر و
میغ و کسے موکل است بر ارحام بنا بر تصویر
صورت و کسے از ایشان موکل ست بر
حفاظت بنی آدم الی غیر ذلک۔

(ص ٦٦)

(٣٧)

و ہمچنیں بعضے ازیں بزرگواران بنا بر
اصلاح حال مطلق بنی آدم مامورند اختصاص
بقومے یا بلدے از بلدان نے
دارند مثل خضر علیہ السلام و ابدال و اوتاد
و افراد و بعضے دیگر بقومے خاص یا

کی شکل ہے پس جس طرح کہ اللہ تعالیٰ کے فرشتے
دو قسم پر ہیں ملا اعلیٰ اور مدبرات الامر ملا اعلیٰ کا یہ
حال ہے کہ ان کی شان اطلاق ہے یعنی کسی قوم
خاص یا کسی شہر خاص کی اصلاح میں خصوصیت
نہیں رکھتے۔ بلکہ ان کی نظر تمام عالم کی اصلاح
اور جملہ بنی آدم کی خدمت کی طرف متوجہ ہے
اور مدبرات الامر کی یہ شان ہے کہ ہر ایک اُن میں
سے ایک کارخانہ معین و مخصوص پر موکل اور متعین
ہے اور اُن کی ہمت اسی کاروبار کی اصلاح میں
مصروف ہے کوئی ان میں سے کارخانہ ابر و بادل
پر موکل ہے اور کوئی صورت بنانے کے لیے
ارحام پر متعین ہے اور کوئی ان میں سے بنی آدم کی حفاظت
پر متعین ہے علیٰ ہذا القیاس ہر ایک کو ہر کام کے واسطے علاوہ
علیحدہ خدا تعالیٰ نے موکل کر رکھا ہے۔

ایسے ہی بعض ان بزرگواروں میں سے بنی آدم
کے حال مطلق کی اصلاح کے واسطے مامور ہیں۔
کسی قوم یا کسی شہر کے ساتھ خصوصیت نہیں رکھتے
مثل خضر علیہ السلام و ابدال و اوتاد و افراد اور
بعضے ایک قوم خاص یا ایک شہر خاص

بلدے خاص یا بعسکرے خاص اختصاص
میدارند مثل اقطاب و نجبا و رقبا و امثال آنہا
را از اہل خدمات میگویند پس قوم اول نائبان
ملاء اعلیٰ اند و قوم ثانی نائبان مدبرات الامر

(ص ۶۶، ۶۵)

یا ایک لشکر خاص کے ساتھ اختصاص رکھتے
ہیں، مثل اقطاب و نجبا و رقبا اور ان کو اہل
خدمت کہتے ہیں۔ پس قوم اول نائبان ملاء اعلیٰ
ہے اور قوم ثانی نائبان مدبرات امر ہے۔

خان صاحب جس قدر تمام صوفیاء کرام حضرات اولیاء عظام کے مراتب اور مناصب
بیان فرماتے ہیں وہ تو سب شہید مرحوم تسلیم فرماتے ہیں اب وہ کون سی بات ہے جو
آپ حضرات جزو ایمان اور داخل عقائد اہل سنت والجماعت خیال فرماتے ہیں اور شہید
مرحوم اس کے انکار سے ضال و مضل ہو گئے۔ معاذ اللہ تعالیٰ منہ ذرا صفائی سے اُسے
بیان تو فرمائیں مگر تعریفوں کے گنڈے پر ہم سے بات نہ کیجئے خود سمجھ کر فرمائیے۔ یہ بات
کہ بچے بڑے بدعتی یوں ہی فرماتے چلے آئے ہیں کسی پر کیا حجت ہو سکتی ہے۔

ہاں پہلے اپنا اور اپنے تمام معتقدین فصل الخطاب معہ بریلوی وہ دیگر صاحبان کے
اس مسئلہ کے متعلق تحریر نامہ شائع کرنا ہو گا جس مسئلہ میں بات شروع ہوئی ہے۔
اس کو پہلے طے فرمایا جاوے پھر دوسرا شروع ہو، ویسے فتوے دینے سے کہ چندہ
نذر و اعانت و زکوٰۃ اپنے مدرسہ میں ملا کر ہم گھر کا کام نہیں چل سکتا۔ مدرسہ عالیہ دیوبند
کی مقبولیت بفضلہ تعالیٰ روز افزوں ہے قل موتوا بغیظکم۔ خیر ابھی بہت کچھ عرض
کرنا ہے ابھی تو سنتے جائیے تقریبہ آپ بھی در آتے گا۔

(۳۸)

و چنانکہ گاہے در باب ادعیہ حالیہ و
مقالیہ ملائکہ مقربین اختلافے واقع شود
کہ یکے از ایشان ترویج قومے می خواہد و دیگرے
ترویج قومے دیگر و یکے چیزے را
ترجیح می دہد و دیگرے چیزے دیگر
را و این را اختصام ملاء اعلی می گویند
قال اللہ تعالیٰ و تبارک حکایۃ
عن رسولہ ﷺ ما کان لی من علم بالملاء الاعلی
اذ یختصمون و باز حق جل جلالہ بحکمت
بالغہ خود امرے را مناسب و مصلحت
باشد اجرا می نماید و گاہے دعائے یکے
را اجابت می فرماید و گاہے دعائے
دیگرے را۔ (ص ۷۰)

اور جیسا کہ کبھی ملائکہ مقربین کی دعائی حالیہ اور
مقالیہ کے بارہ میں اختلاف واقع ہوتا ہے۔
ایک فرشتہ ایک قوم کا فروغ چاہتا ہے اور
دوسرا قوم کی ترقی اور ایک ایک چیز کو ترجیح
دیتا ہے اور دوسرا دوسری چیز کو اور اس کو اختصام
ملاء اعلی کہتے ہیں۔ چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے
اپنے رسول کی طرف سے حکایۃً فرمایا۔ مجھ کو معلوم نہیں
جب ملاء اعلی جھگڑتے تھے اور پھر حق جل و
علا اپنی حکمت بالغہ سے کسی امر کو کہ مناسب
مصلحت ہو جاری کرتا ہے۔ کبھی ایک کی
دعا قبول فرماتا ہے اور کبھی دوسرے کی دعا درجہ
قبولیت کو پہنچتی ہے۔

۞ ۞ ۞

(۳۹)

ہمچنیں در میان دعوات اہل ہمات و ہمم
ایشان نیز تخالفے واقع می شود کہ یکے
ظفر و فیروزی لشکری می خواہد و دیگرے فتح و
نصرت لشکر دیگر و حکیم علی الاطلاق و

ایسے ہی اہل ہمات کی دعاؤں اور ان کی ہمتوں
میں بھی تخالف واقع ہوتا ہے کہ ایک لشکر کی
فتح مندی اور فیروزی کا خواہاں ہے اور دوسرا دوسرے
لشکر کی نصرت کا خواہاں حکیم علی الاطلاق اور

مالک بالاستحقاق گاہے دعای کسے را
بموقف اجابت میرساند و گاہے دعای
دیگرے را۔ (ص ٦٦)

مالک بالاستحقاق کبھی اس کی دعا کو قبول کرتا
ہے اور کبھی دوسرے کی۔

⁂

(۴۰)

حقیقت ثانی در ذکر امامت باطنہ باید دانست
کہ اصحاب امامت خفیہ از بسکہ ظلال
ملائکہ مقربین اند نہ تمثال انبیاء مرسلین
مامور برعایت نظام عالم اند نہ مبعوث شدہ
بہدایت بنی آدم منسوب برای خدمت
خلائق تکوینی اند نہ متبوع در احکام شرع
متین بنا برین ملقب بلقب امام نگردیدند
و بمنصب بعثت نہ رسیدند۔

(ص ٦٨)

حقیقت ثانی ذکر امامت باطنہ میں معلوم کرنا چاہیئے
کہ اصحاب امامت خفیہ از بسکہ ملائکہ مقربین کے
ظل اور سایہ ہیں نہ تمثال انبیاء مرسلین نظام عالم
کے ساتھ مامور ہیں۔ بنی آدم کی ہدایت کے
واسطے مبعوث نہیں مخلوق کی خدمت کے واسطے
منصوب اور قائم ہیں احکام شرع متین میں متبوع
نہیں بنابریں لقب امام ان کا نام نہ ہوا اور منصب
بعثت پر نہ پہنچے۔

⁂

(۴۱)

بالجملہ تقرب الی اللہ بترک توسل ایشان
خیالے ست پر اختلال درو ہمے ست
سراسر باطل و محال بیت ست
بے عنایات حق و خاصان حق
گر ملک باشد سیہ گردد ورق (ص ۷۰، ۷۱)

حاصل کلام تقرب الی اللہ ان کے توسل کے ترک
کرنے کی صورت میں ایک خیال ہے پر اختلال اور
ایک وہم ہے سراسر باطل اور محال سے ترجمہ بیت
بغیر عنایات حق و مقبولان بارگاہ حق اگر فرشتہ ہو
تب بھی اوراق سیاہ ہوں۔

یہ اکتالیس عبارتیں تو صرف منصب امامت کی تھیں۔ اب چند عبارتیں رسالہ صراطِ مستقیم کی بھی نقل کرنی مناسب معلوم ہوتی ہیں۔ جس سے معلوم ہو جائے کہ حضرت شہید مرحوم کس قدر صوفیائے کرام کے کمالات کے تسلیم فرمانے والے ہیں اور ان سے زیادہ کون سا مسلمان بزرگوں کو مان سکتا ہے یا اس سے زیادہ مان کے سچا مسلمان رہ سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ ہو المستعان۔

(۳۴/۱)

افادہ ۳ از جملۂ آن شدت تعلق قلب ست بمرشد خود استقلالاً۔ یعنی نہ باین ملاحظہ کہ این شخص از الوان فیض حضرت حق و اسطۂ ہدایت اوست بلکہ بحیثیت کہ متعلق عشق بجان بگردد چنانکہ یکے از اکابر این طریق فرمودہ کہ اگر حق جل و علا در غیر کسوت مرشد من تجلی فرماید ہر آئینہ مرا با او التفات درکار نیست۔

(ص ۱۲ الف)

تیسرا افادہ آثار عشقیہ کا اپنے مرشد کے ساتھ استقلالاً اپنے دل کا تعلق شدید ہو جانا ہے یعنی نہ اس لحاظ سے کہ یہ شخص حق سبحانہ تعالیٰ کے فیض کا ذریعہ ہے اور اس کی ہدایت کا واسطہ ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ خود مرشد ہی عشق کا متعلق ہو جاتا ہے چنانچہ اس طریق کے بزرگوں میں سے ایک شخص نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ اگر مرشد کی صورت کے سوا کسی اور لباس میں تجلی فرما دے تو البتہ میں اس کی طرف التفات تک نہ کروں گا۔ ص ۱۱

(۳۴/۲)

القصہ اگر آن آہن پارہ را دریں حال مجال مقال بودے ہر آئینہ بصد زبان آوازۂ حقیقت خود بانار و غلغلۂ اتحاد زند

الغرض اگر اس حال میں اس آہن پارہ کو بولنے کی طاقت ہوتی تو البتہ سو زبان سے اپنی اور آگ کی عینیت اور یک جان ہونے کا شور و غل،

با احدیت در گنبد افلاک زد انجمے الجمہ
سارے ستارہ از خود رفتہ و از حقیقت خود
غافل گشتہ باین کہ مشکلم شدے کرسی انگار
از آتش سوزانم۔ ص ۱۴

آسمان پر پہنچاتا اور ضرور جاتا خواہ ایک ساعت
کے لیے اپنی حقیقت سے غافل ہو کر یہ
کلمہ بولوں یا تمنا کریں جانے ... میں آگ کا مجسمہ
ہوں۔ ص ۱۳

(۳/۴۴)

زنہار بریں معاملہ تعجب منمائی و بانکار
پیش نیائی زیرا کہ چون از نار وادی مقدس
ندائے انی انا اللہ رب العالمین سر بر زد
اگر نفس کہ ذکرا اشرف موجودات و نمونہ
حضرت ذات ست آواز انا الحق بر آید
مجال تعجب نیست۔ ص ۱۴

اور زنہار خبردار اس معاملہ پر تعجب نہ کرنا اور انکار
سے پیش نہ آنا کیونکہ جب وادی مقدس کی آگ سے
ندا صادر ہوئی کہ میں رب العالمین ہوں تو پھر اشرف
موجودات سے جو حضرت ذات حق سبحانہ کا نمونہ
ہے اگر انا الحق کی آواز صادر ہو تو کوئی تعجب کا مقام
نہیں۔ ص ۱۴

(۳/۴۵)

ہمچنین چون امواج جذبہ و کشش رحمانی
نفس کامل را درین مطالب در قعر لجج بحار
احدیت فرو کشند از سر انا الحق و
لیس فی جبتی سوی اللہ از ان سر بر زند کہ
کلام ہدایت التیام ص۴۰
کنت سمعہ الذی یسمع بہ و بصرہ الذی
یبصر بہ و یدہ التی یبطش بہا در روایتے

اسی طرح جب اس مطلب کے لیے نفس کامل کو رحمانی
کشش اور جذب کی موجیں احدیت کے دریاؤں کی
گہرائی تک کھینچ لے جاتی ہے تو انا الحق اور لیس فی جبتی
سوی اللہ کا آوازہ اس سے صادر ہونے لگتا ہے اور
حدیث قدسی میں اس کا کان ہو جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے
اور اس کی آنکھ ہو جاتا ہوں جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس کا ہاتھ ہو
جاتا ہوں جس سے وہ پکڑتا ہے اور ایک روایت کی رو سے

و لسانہٗ الذی ینطق بہٖ حکایتے
ازاں ست۔ ص ۱۳

اور اس کی زبان ہو جاتا ہوں جس سے وہ بات کرتا
ہے اسی حال کی حکایت ہے۔ ص ۱۳

(۲۶/۵)

و از جملہ لوازم این مقام صدور خوارق غریبہ
و ظہور تاثیرات قویہ و استجابت دعوات
و دفع بلیات ست کہ وَلَئِنْ سَأَلَنِي لَ
أُعْطِيَنَّهُ وَلَئِنِ اسْتَعَاذَنِي لَأُعِيذَنَّهُ
مصرح ست بایں معنی۔ ص ۱۳

اور اس مقام کے لوازم میں سے عجیب عجیب خوارق
کا صادر ہونا اور قوی تاثیروں کا ظاہر ہونا اور دعاؤں کا
مستجاب ہونا اور آفتوں کا دور کر دینا اور اس معنی کی
تصریح حدیث قدسی میں ہے ترجمہ اگر وہ بندہ مجھ سے
کچھ مانگے گا تو میں ضرور اسے دونگا اگر وہ مجھ سے پناہ طلب
کرے گا تو ضرور اسے پناہ دونگا۔ ص ۱۲، ۱۳

(۶/۲۷)

و از جملہ لوازم آن ظہور نکبت و وبال بر عدو
بد سگال این صاحب حال است کہ
من عادی ولیا فقد آذنتہ بالحرب
مفید ہمین مضمون ست۔ ص ۱۳

اور منجملہ لوازم اس مقام کے یہ ہے کہ اس صاحب
حال کے دشمن بد اندیش پر وبال اور مصیبت ٹوٹ
پڑتی ہے۔ چنانچہ حدیث قدسی ترجمہ جس نے
میرے ولی سے دشمنی کی تو میں لڑائی کا اعلان
دیتا ہوں۔ ص ۱۳

بزرگان دین کی ایک جماعت کا حال بیان فرماتے ہیں جن کے نفوس قدسیہ میں جانب حق
جل و علا کو نفس کی خواہشات پر غلبہ ہو کر صفت بہیمیت کی جڑ اکھڑ جاتی ہے اور اصل نفس میں
صفت انکسار پیدا ہو جاتی ہے اس میں بزرگوں کی حالتیں مختلف ہوتی ہیں۔

(۲۰/۴/۷)

وہمچنیں سکوت در مناظرہ وترک عناد
در حق واقرار بغلط و نافہمی خود در حق علماء
کہ بذکاوت و تبحر مشتہر و بقوت مناظرہ و
اسکات خصوم موسوم اند و در فن
توجیہ و تاویل ید طولیٰ و در حل و
منع کعب علیا دارند وہمچنیں ترک
حسد بر اقران و عدم التفات بنام
ونشان وطلب نہ کردن اختیار در

اور اسی طرح بحث و مناظرہ میں سکوت کرنا اور حق بات
میں جھگڑا چھوڑ دینا اور اپنی غلطی اور نافہمی کا اقرار کر
لینا اور ان علماء کے حق میں جو ذکاوت و تبحر میں مشہور
ہیں اور قوت مناظرہ اور جانب مخالف کے ساکت
کرنے میں نامور ہیں اور توجیہ و تاویل کے فن میں ید طولیٰ
رکھتے ہیں اور حل و منع میں کعب علیاء رکھتے ہیں۔
اور اسی طرح اپنے ابنائے جنس و اقران پر حسد
نہ کرنا اور نام و نشان کی مطلق پرواہ نہ کرنا اور

ل حضرت مولانا اشرف علی صاحب دامت برکاتہم کی نسبت جو خان صاحب بریلوی منسوب کرتے ہیں کہ مناظرہ
سے انکار کیا اور اپنے ہارنے کا باوجود مناظرہ نہ کرنے کے اقرار کیا اور وہ بھی چند لوگوں کے سامنے جن کو بریلی
حضرت نے بھیجا تھا اگر یہ واقعہ صحیح ہے تو تو اس مقام سے اس کا ایک جواب یہ بھی سمجھو اور اپنی حیا اور انصاف
پر نادم ہو۔ یہ ایک خاص حالت کا مقتضی ہے کہ جو شخص اعلیٰ درجہ کا مناظر ہو اور بات بھی حق کہتا ہو محض اپنی
فروتنی اور نفس کے اعلیٰ درجہ کے مہذب ہونے اور نام و نمود کی خواہش بالکل نکل جانے کی وجہ سے مناظرہ
سے انکار کرتا ہے یہ دلیل اس کے عجز اور بات کے غلط ہونے کی نہیں جیسا کہ دوسرے لوگ باوجودیکہ حضرت
تاثیر سے موصوف اور کشف و وقائع میں مشہور مگر پھر بھی محض فروتنی کی وجہ سے ان کی طرف کوشش نہیں کرتے
یہ نہایت اعلیٰ درجہ کے لوگوں کا مرتبہ ہے یہ نہیں کہ خوانین کی طرح بات تو غلط کہیں اور جواب شیا پڑے تو
سکوت اختیار فرما دیں اور اسی میں کشیدگی اور نفس کی تسلی ساتھ رہے کہ فلاں واقعہ سے مناظرہ نہ کروں گا تمام علم

اہل زبان بہ ترک سعی در اظہار خوارق و کشف وقائع آئندہ و استجابت ادعیہ در حق مشائخے کہ بقوت تاثیر موصوف و کشف وقائع منسوب اند۔

(ص ۲۶،۲۵)

اہل زبان میں امتیاز طلب نہ کرنا، اور خوارق و کرامات اور کشف وقائع آئندہ اور دعاؤں کی قبولیت کے اظہار میں کوشش نہ کرنا ان مشائخ کے حق میں جو قوت تاثیر سے موصوف ہیں اور کشف وقائع میں مشہور۔ (ص ۲۵،۲۴)

(۴۹/۸)

وا در اور کنف ولایت خود گرفتہ و زیر ظلہ کفالت تربیت خود آوردہ جارحہ تدبیر تکوینی و تشریعی خود می سازد۔

(ص ۳۴)

اور اس کو اپنی ولایت کی پناہ میں لے کر اور اپنی تربیت کے سایہ میں لا کر اپنی ایجادی اور تشریعی تدبیر کا ہاتھ بنا دیتا ہے۔

(ص ۳۴)

(۵۰/۹)

و این قسم اشخاص را بشہدا و حواریین در شرع ملقب می سازند و عادت محدثین و حواریین در طلب امور محض دعا و توجہ بغیب است و ہمت بر و ترجیح آں عمر

اور ایسے لوگوں کو شریعت میں شہدا اور حواریین کے نام سے پکارتے ہیں اور امور کے طلب کرنے میں صرف دعا کرنا اور غیب کی طرف متوجہ ہونا محدثین اور حواریین کی عادت ہے یہ

بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۹

یہ دیرا سا نظر نقطہ ایک ہے یا دو چار اس شناسی نظر ہی یہ مقام بہت وسیع ہے خوانین کو متنبہ کرنے کی غرض سے اسی پر بس ہے اگر کچھ قدر ہو گیا تب پوری طرح عرض کریں گے ۱۲ منہ

گم گشتن یا خود متصدی ایصال منفعتی یا مضرتی گردیدن چنانکہ حکم وا اورباب قرب النوافل ست ۔

(ص ۳۶)

نہیں کہ صاحبان قرب نوافل کی مانند اس امر کے واقع ہونے پر اپنی ہمت لگادیں یا کسی نفع یا نقصان پر پہنچانے کے خود درپے ہوں ۔ (ص ۳۴)

(۱۰/۵۱)

پس در محل انتقام اعدا و مواسات احبہ بجز دعا ازیں کبرا صورت نہ بندد و بعضے ازیں خدمات مثل اقطاب و اوتاد از ہر دو قسم می باشند ۔

(ص ۳۶)

پس دشمنوں سے بدلہ لینے اور دوستوں سے غمخواری کے موقع پر ان بزرگوں سے بجز دعا کے اور کچھ نہیں ہوسکتا اور اقطاب و اوتاد میں سے بعض عہدے دونوں قسم سے ہوتے ہیں ۔

* * *

(۱/۵۲)

و از لوازم این مقام خواہ صاحب آن محدث باشد خواہ شہید آن ست کہ دعا یکہ بعد از انکشاف مدعو یا بعد حدوث صدق عزیمت حصول آن صادر شدہ باشد واجب الاجابت ست ۔

(ص ۳۶)

اور اس مقام کے لوازم سے یہ ہے خواہ اس مقام والا محدث ہو خواہ شہید کہ جو دعا اس مدعو لہ کے ظاہر ہوجانے یا اس کے حاصل ہونے کے سچے ارادے کے پیدا ہونے کے بعد صادر ہوئی اس کا قبول ہونا ضروری ہے

(ص ۳۴، ۳۵)

(۲/۵۳)

پس اگر کسی را پس بعد ابطال آن مدعو لہ

پھر جو شخص اس مدعو لہ امر کے باطل کرنے کی

شدہ در مقابلہ این بزرگان قائم گردد البتہ
غائب و مخذول خواہد گردید و کسیکہ سعی
در تحصیل این امر و عطا شدہ در ترویج آن
نموہ شود البتہ مفلح و منصور خواہد گردید۔

(ص ۳۶)

کوشش کرتے ہوئے ان بزرگوں کے مقابلہ
میں قائم ہوگا بیشک ناکام اور خوار ہوگا اور جو شخص
اس مرتبہ کے حاصل کرنے اور رواج دینے میں
کوشش کرے گا، ضرور کامیاب ہوگا اور فتح مند۔

(ص ۳۵)

(۱۳/۵۴)

بالجملہ ائمہ این طریق و اکابر این فریق در زمرہ
ملائکہ مدبرات الامر کہ در تدبیر امور از
جانب ملاء اعلیٰ ملہم شدہ در اجرائے
آن سعی کوشند معدود اند پس احوال
این کرام را باحوال ملائکہ مقام قیاس باید
کرد۔ (ص ۳۶)

حاصل کلام اس راستے کے امام اور اس گروہ کے
بزرگ مدبر فرشتوں کے زمرہ میں شمار کیے ہوئے
ہیں جن کو ملاء اعلیٰ کی طرف سے تدبیر امور کے
بارہ میں الہام ہوتا ہے اور وہ اس کے جاری کرنے
میں کوشش کرتے ہیں پس ان بزرگوں کے حالات بزرگ تر فرشتوں
کے احوال پر قیاس کرنا چاہیے۔ (ص ۳۵)

(۱۳/۵۵)

اگرچہ ہمہ کائنات مخلوق بجناب حضرت خالق
الارض والسموات بلا واسطہ و آلات
ست لیکن آن حکیم مطلق بمقتضائے
حکمت خود بعضے اشیاء را با
بعضے موجودات مربوط ساختہ و سلسلہ
اسباب و مسببات بروئے کار آوردہ

اگرچہ تمام مخلوقات بلا واسطہ اللہ عزوجل کی پیدا
کی ہوئی ہے۔ لیکن اس حکیم مطلق نے اپنی
غالب حکمت کے تقاضے سے بعض
چیزوں کو بعض موجودات کے ساتھ وابستہ کر
دیا ہے اور مسببات و اسباب
کا سلسلہ پیدا کر دیا ہے

جرم شمس و شعاع او اگرچہ ہر دو چیز از مخلوقات حضرت رب الارباب بلا واسطہ و حجاب ست لیکن درمیان شعاع و جرم شمس ارتباطے خاص ایجاد فرمودہ کہ بسبب ہمان ارتباط شمس را سبب و شعاع را مسبب مے نامند الخ

(ص ۵۶)

جیسے آفتاب کا جسم اور اس کی روشنی اگرچہ دونوں بلا واسطہ و بلا حجاب اللہ تعالیٰ کی مخلوقات سے ہیں لیکن روشنی اور آفتاب کے جسم میں اس خدا نے ایک خاص رابطہ پیدا کر دیا ہے کہ اسی رابطہ و پیوند کی وجہ سے آفتاب کو سبب اور روشنی کو مسبب کہتے ہیں الخ

(ص ۵۳)

(۱۵/۵۶)

و محبت مرشد باین طور باید کہ مال و جان خود برائے رضا و آرام وے صرف نماید و ہیچ دنیا را عزیز تر از رضامندی وے نداند چرا کہ فائدہ و منفعتیکہ از مرشد حاصل مے شود ہزار ہا مراتب بہتر از تمامی دنیا ست۔ (ص ۵۷، ۵۸)

اور مرشد کی محبت اس طرح چاہیئے کہ جان و مال کو اس کی رضا و آرام کے واسطے صرف کر دے اور دنیا کی کسی چیز کو اس کی رضامندی سے زیادہ عزیز نہ جانے اس لیے کہ جو نفع پیر سے پہنچتا ہے اس کا فائدہ تمام دنیا سے ہزار ہا درجہ بہتر ہے۔ (ص ۵۵)

(۱۶/۵۷)

الغرض اگرچہ ارباب بواطن صافیہ را قطع منازل سفر بسوی قبور اہل اللہ منفعتی قلیلہ می کشد۔

(ص ۵۸)

الغرض اگرچہ صاف باطن لوگوں کو اولیاء اللہ کی قبر کی طرف سفر کرنے سے کسی قدر فائدہ ہوتا ہے۔

(ص ۵۶)

(۱۷/۵۸)

و حضرت مرتضیٰ را یک نوع تفضیل بر حضرت شیخین ہم ثابت است و آن تفضیل بجہت کثرت اتباع ایشان و وساطت مقامات ولایت بل سائر خدمات است مثل قطبیت و غوثیت و ابدالیت وغیرہ از عہد کرامت مہد حضرت مرتضیٰ تا انقراض دنیا ہمہ بواسطہ ایشان است و در سلطنت سلاطین و امارت امراء ایشان را دخلیست کہ بر سیاحین عالم ملکوت مخفی نیست و این عطیہ الٰہیہ بمقابلہ آن است کہ گویے انتظام خلافت و مملکت و سلطنت در آل اطہار ایشان صورت نہ بستہ باوجودیکہ بعضے کبرای ایشان اعلی اللہ درجاتہم فی العلیین مساعی وافرہ درین کار مبذول فرمودند۔ (ص ۹۶)

اور حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لیے شیخین پر بھی ایک گونہ فضیلت ثابت ہے اور وہ فضیلت آپ کے فرمانبرداروں کا زیادہ ہونا اور مقامات ولایت بلکہ قطبیت اور غوثیت اور ابدالیت اور انہیں جیسی باقی خدمات آپ کے زمانہ سے لے کر دنیا کے ختم ہونے تک آپ ہی کی وساطت سے ہوتا ہے اور بادشاہوں کی بادشاہت اور امیروں کی امارت میں آپ کو وہ دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیر کرنے والوں پر مخفی نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کا یہ عطیہ اس امر کے مقابلہ میں ہے کہ خلافت و حکومت و بادشاہت کا انتظام آپ کی آل پاک میں کبھی نہیں ہوا باوجودیکہ ان میں سے بعض بزرگوں نے اعلی اللہ درجاتہم فی العلیین اس کام میں بہت ساری کوششیں کی ہیں۔ (ص ۶۴)

* * *

(۱۸/۵۹)

ہمچنیں یکی از افراد انسانی مقصود خدمات جمیع ملائکہ مدبرات الامر می تواند شد۔

اسی طرح افراد انسانی میں سے کامل لوگ تدبیر کرنے والے سارے فرشتوں کی ساری خدمتوں کا مقصد ہو سکتے ہیں

مثلاً در جہاد یا اہلاک کفرہ بدعا وجہت
خدمتے کہ بملائکہ غضب تعلق دارد از ان
بظہور میرسد و در ایصال منافع علیہ خلق
کہ بملائکہ رحمت تعلق دارد از ان متحقق
می شود۔

(ص ۹۹)

مثلاً جہاد یا دعا کے ساتھ سارے کفار کے ہلاک
کرنے کی خدمت جو فرشتگان غضب سے متعلق
ہے اس کامل انسان سے ظاہر ہو جاتی ہے اور
اعلیٰ درجہ کے منافع پر پہنچانے کی خدمت جو
فرشتگان رحمت کے متعلق ہے اس سے حاصل
ہو جاتی ہے۔ (ص ۹۶)

(۱۹/۶۰)

ہمچنین اصحاب این مراتب علیہ و ارباب
این مناصب رفیعہ ماذون مطلق در تصرف
عالم مثال می باشند و این کبار اولی الایدی
والابصار را سزد کہ تمامی کلیات را بسوی
خود نسبت نمایند مثلاً ایشان را میرسد کہ
بگویند از عرش تا فرش سلطنت ماست
و معنی این کلام آن است کہ از عرش تا فرش
سلطنت مولائے ماست۔

(ص ۱۱۲)

اسی طرح ان مراتب عالیہ اور مناصب رفیعہ کے
صاحبان عالم مثال اور عالم شہادت میں تصرف
کرنے کے مطلق ماذون و مجاز ہو گئے ہیں اور ان
بزرگواروں کو پہنچتا ہے کہ تمام کلیات کو اپنی طرف
نسبت کریں مثلاً ان کو جائز ہے کہ کہیں کہ عرش سے
فرش تک ہماری سلطنت ہے اور معنی اس کلام
کے یہ ہیں کہ عرش سے فرش تک ہمارے مولیٰ
کی سلطنت ہے۔

(ص ۱۰۹)

(۲۰/۶۱)

و اصل در تحصیل نفع توجہ صاحب نفع کامل است بسوی نفع
خود کردہ بہ ہمت خود متوجہ شدہ القا

واصل مقصد نفع کے حاصل کرنے میں کسی کامل صاحب
نفع کی توجہ سے کر اپنی نفع کر کے ہمت کے ساتھ متوجہ

فرماید۔ (ص ۱۱۹)

ہو کر افتخار کرے۔ (ص ۱۱۸)

(۲۱/۶۲)

و علامتش آنکہ صاحب این شغل خود را معلق
کثرت دیگر در عالم ست گمان می برد۔
(ص ۱۲۰)

اس کا مجمل بیان یہ ہے کہ صاحب اس شغل کا اپنے
آپ کو اس طرح گمان کرتا ہے کہ جو کثرت جہاں میں ہے
وہ اس سے صادر ہو رہی ہے۔ (ص ۱۱۹)

(۲۲/۶۳)

و ہمہ عالم در خود بینگرد و افلاک و عناصر و
جبال و بحار و اشجار و احجار و حیوان و انسان
ہمہ را اجزاء جسم خود میداند و درین اطلاع
بر اکثر افلاک و سیر بعضے مقامات زمین
دور و دراز از جائی وے بود بطور
کشف حاصل می آید و آن کشف مطابق
واقع می باشد۔ (ص ۱۲۱)

اور تمام جہان کو اپنے آپ میں دیکھتا ہے افلاک و
عناصر جبال و بحار اشجار و احجار حیوان و انسان سب
کو اپنے جسم کے اجزاء خیال کرتا ہے اور اس حالت
میں آسمانوں کے مقامات پر اطلاع اور زمین کے
بعض مقامات کی سیر جو اس کی جگہ سے دور و دراز فاصلے
پر ہوتی ہیں بطور کشف حاصل ہوتی ہے اور ان کا
وہ کشف مطابق واقع ہوتا ہے۔ (ص ۱۱۹)

(۲۳/۶۴)

اول طالب را باید کہ بعد وضو دوگانہ بطور نماز
بخشیند و فاتحہ بنام اکابرین طریقہ یعنی
حضرت خواجہ معین الدین سنجری و حضرت
خواجہ قطب الدین بختیار کاکی وغیرہما
خوانده و التجا بجناب حضرت ایشان کند

طالب کو چاہیے کہ پہلے بعد وضوء دوگانہ بطور
نماز بیٹھ کر اس طریقہ کے بزرگوں یعنی حضرت
خواجہ معین الدین سنجری اور حضرت خواجہ
قطب الدین بختیار کاکی وغیرہما کے نام کا فاتحہ
پڑھ کر بارگاہ صمد اور احدی میں ان بزرگوں

بتوسط این بزرگوں نماید و بر نیاز تمام و زاری بسیار دعا نے کشود کار خود کردہ ذکر دو ضربی شروع نماید۔

(ص ۱۲۲، ۲۳)

کے توسط اور وسیلہ سے التجا کرے اور نیاز بے انداز اور زاری بے شمار کے ساتھ اپنے کام کی فتحیابی کے لیے دعا کر کے ذکر دو ضربی شروع کرے۔ (ص ۱۲)

(۲۴/۶۵)

و تلقین کنندہ کہ در لطیفہ خود ذکر جاری کردہ است بہمت تمام القای آن ذکر در لطیفہ طالب کند و استمداد از ارواح وسائط دعا و التجا محض از فضل الٰہی بجوید و بقوۃ ہمت توجہ نماید از اثر توجہ ظہور جنبشیت۔ (ص ۳۶)

اور تلقین کرنے والا جس نے اپنے لطیفہ میں ذکر کو جاری کیا ہوا ہے پوری ہمت کے ساتھ طالب کے لطیفہ میں اس ذکر کو القا کرے اور دعا و التجا کے وسیلے سے محض فضل الٰہی سے مدد چاہے اور قوت و ہمت کے ساتھ توجہ کرے اور توجہ کا ادنیٰ اثر یہ ہے کہ جنبش ظاہر ہو۔ (ص ۳۴)

(۲۵/۶۶)

و ملقن را باید کہ خود سلطان الذکر نمودہ بطور مذکور القا بر طالب کند ؟

(ص ۱۲۷)

اور تلقین کرنے والے کو چاہیے کہ خود سلطان الذکر کر کے بطور مذکور طالب پر القا کرے۔

(ص ۳۶)

(۲۶/۶۷)

و از قبیل خرق عادت است کہ شخص متوجہ شود تمام بدنش در تاب و نما مو کرامت محققہ است کہ از تمام بدن و در و دیوار

اور یہ بھی خرق عادت امور میں سے ہے کہ سخت خشوع کے حد اس کا تمام بدن تاب میں نہیں رہتا اور یہ بھی محقق کرامت ہے کہ سلطان الذکر والا تمام بدن اور در و دیوار

و خس و خار و سنگ و خاشاک کو از ذکر
جرۂ بلا اشتباہ بگوش صاحب سلطان
الذکر رسد و شنیدن ہمنشینان زیادتی
ست در کرامت مذکورہ و گاہے نورے
صاحب سلطان الذکر را محسوس می شود۔
(ص ۱۲۷، ۱۲۸)

اور خس و خار اور سنگ و خاشاک سے بے شبہ
اور ضربی کو ذاکر سے ذکر سنتا ہے اور ہمنشینوں کا سن
لینا کرامت مذکورہ میں زیادتی ہے اور کبھی سلطان
الذکر والے کو ایک نور بھی معلوم ہوتا ہے۔
(ص ۱۲۶)

٭ ٭ ٭

(۲۷/۶۸)

برائے کشف ارواح و ملائکہ و مقامات
آنہا و سیر اکثر زمین آسمان و جنت و
نار و اطلاع بر لوح محفوظ شغل دورہ کنند۔
(ص ۱۲۸)

کشف ارواح اور ملائکہ اور ان کے مقامات
اور زمین و آسمان اور جنت و دوزخ کی سیر اور لوح
محفوظ پر مطلع ہونے کے لیے دورے کا
شغل کرے۔ (ص ۱۲۷)

(۲۸/۶۹)

برائے کشف وقائع آئندہ اکابر این طریقہ
طرق متعددہ نوشتہ اند۔ (ص ۱۲۹)

آئندہ واقعات کے کشف کے لیے اس طریقہ
کے بزرگوں نے کئی طریقے لکھے ہیں۔ (ص ۱۲۷)

(۲۹/۷۰)

و مرشد را باید کہ بخشوع تمام متوجہ تلقین طالب
گردد و در لطائف خود ذکر کردہ بہ ہمت در
سمت القائے آن در لطائف طالب
نماید۔ (ص ۱۳۱)

اور مرشد کو چاہیے کہ تمام خشوع کے ساتھ مرید کی
تلقین کی طرف متوجہ ہو اور اپنے لطائف میں ذکر
کر کے درست ہمت کے ساتھ طالب کے لطائف
میں ان کا القا کرے۔ (ص ۱۳۰)

(۴۱/۳۰)

لیکن برائے انکشاف دوائر و ظہور معاملات
در سوخ انوار ضروری ست وما عدم تعرض بعض
اکابر باشغال این چنین بجہت آنست کہ
بسبب قوت تاثیر ایشان بر مستفیدین
فنی و فنی الفنی طاری مے شد پس مجرد
توجہ ایشان مغنی ازین اشغال بود۔

(ص ۱۳۲)

لیکن دوائر کے انکشاف اور معاملات کے ظہور
اور انوار کے رسوخ کے لیے اس شغل کا ہونا
ضروری ہے اور اس جیسے اشغال کی ان بزرگوں
کے تعرض نہ کرنے کا یہ سبب ہے کہ ان کی
قوت تاثیر کے باعث مریدوں پر فنی اور فنی
الفنی طاری ہو جاتی تھی پس صرف ان کی توجہ اشغال
سے بے پرواہ کر دیا کرتی تھی۔ (ص ۱۳۰، ۱۳۱)

(۴۲/۳۱)

تا بدون حصول فنی خواہ بمجرد تاثیر شیخ
باشد خواہ بطریق اکتساب پس انکشاف
دوائر و رسوخ انوار خیلی متعذر می نماید
واللہ اعلم بحقیقۃ الحق۔

(ص ۱۳۲)

لیکن فنی کے حاصل ہونے کے سوا دائروں کا
انکشاف اور ان کے انوار کا رسوخ بہت مشکل
معلوم ہوتا ہے خواہ وہ فنی صرف شیخ کی تاثیر
سے حاصل ہو خواہ خود کمانے سے حاصل واللہ
اعلم بحقیقۃ الحق۔

(۴۳/۳۲)

و سبب ترتیب این آثار آنکہ بجہت
این مراقبہ صدور تمام حرکات و سکنات
و اسباب و مسببات از ذات پاک
حضرت حق منقش خاطر بود بحیثیکہ

اور ان تاثیرات کی ترتیب کا یہ سبب ہے کہ
اس مراقبہ کی وجہ سے تمام حرکات و سکنات
اور اسباب و مسببات کا صدور اللہ تعالے
پاک ذات کی طرف سے اس طرح اس کے دل

شد کہ غفلت از تمام تاثیر واحد ہرگز متعرض حال او نخواہد گردید۔

(ص ۱۳۶)

میں مستغرق ہوگا کہ کسی ایک تاثیر سے اس کو غفلت نہ ہوگی۔

(ص ۱۳۵)

(۷۴/۳۳)

و این ولایت را ولایت علیا نامند بجہت آنکہ ولایت ملاء اعلیٰ است و مراد از ملاء اعلیٰ ملائکہ مدبرات الامر و متلقیان احکام الٰہیہ اند۔

(ص ۱۳۷)

اور اس ولایت کو ولایت علیا کہتے ہیں اس لیے کہ یہ ملاء اعلیٰ کی ولایت ہے اور ملاء اعلیٰ سے وہ فرشتے مراد ہیں جو امر کی تدبیر کرنے والے اور احکام الٰہیہ کے اخذ کرنے والے ہیں۔

(ص ۱۳۵)

(۷۵/۳۴)

یعنی ظہور علوم ہدایت بوجہیکہ غلط را دران بوجہ بارہ نبود و این معنی در انبیاء علیہم السلام علی الدوام متحقق می بود حتیٰ کہ در حالت خواب ہم چہ وجود با وجود ایشان منبع فیض ہدایت می باشد و منافع ایشان بخلائق میرسد گو ایشان را آگاہی نبود۔ (ص ۱۳۷)

یعنی اس طرح سے علوم ہدایت کا ظاہر ہونا کہ ان میں غلطی کا وقوع نہ ہو سکے اور انبیاء علیہم السلام میں یہ بات ہمیشہ حتیٰ کہ خواب میں بھی موجود ہوتی ہے کیونکہ ان کا وجود باجود فیض ہدایت کا منبع ہوتا ہے اور اگرچہ ان کو خبر نہ ہو لوگوں کو ان کے منافع پہنچتے ہیں۔

(ص ۱۳۶)

(۷۶/۳۵)

پس انبیاء علیہم السلام دائما در کاروبار

پس انبیاء علیہم السلام ہمیشہ اپنے کام میں

خود ند لہٰذا فیوض ایشان تعلق بہ تجلی
ذاتی دائمی دارد۔ بخلاف ملائکہ کہ مدام
در کارے مستغرق نمی باشند بلکہ بر
وقت رسیدن حکم و فرمان کارے
بجای آرند و باز متعطل و منتظر و مستعد
می باشند۔ (ص ۱۳۸)

ہیں۔ اس واسطے ان کے فیوض تجلی ذاتی دائمی سے
متعلق ہیں۔ فرشتوں کے برخلاف کہ وہ ہمیشہ ایک
کام میں مستغرق نہیں رہتے بلکہ حکم اور فرمان پہنچنے
کے وقت کام بجا لاتے ہیں پھر بیکار اور
منتظر و مستعد رہتے ہیں۔

(ص ۱۳۶)

۱۳۶/۴۷

سوم آنکہ اقرب است ہمانا منشا ثبت کمالات
اولوالعزم از سائر رسل بجہت قوت ہمت
در باب ہلاک کفرہ و اصلاح مومنین
پس در ہلاک کفار ہمت قویہ صاحب
العزم از رسل نیز دخلے دارد پس قوی
ہمت بخلاف دیگر رسل کہ فقط
اظہار احوال امت میکنند و بمنزلہ جارحہ
از جوارح انسانی بہ نسبت ارادہ قہریہ
الٰہیہ کہ با ہلاک کفار متوجہ می شود نمے
باشند بخلاف اولوالعزم کہ مشابہ جارحہ
می باشند بطور ملائکہ۔

(ص ۱۳۹)

کمالات اولوالعزم کا منشا ہونے کے لحاظ سے
مراقبہ کرنا اہل تجلی کی سیر کا تیسرا امر ہے کفار کے
ہلاک کرنے اور مومنوں کی اصلاح کے بارہ
میں قوی ہمت کو ساتھ باقی رسولوں کے امتیاز
ہو سکتا ہے پس کفار کے ہلاک کرنے میں رسولوں
میں سے اولوالعزم کی قوی ہمت کو بڑا بھاری دخل
ہے رسول تو فقط امت کا حال ظاہر کرتے
ہیں اور کفار کے ہلاک کرنے میں اللہ تعالیٰ
کے قہریہ ارادہ کے لیے اعضائے انسانی
کے جا بجا نہیں ہوتے اور اولوالعزم ملائکہ کی
مانند عضو کے قائم مقام ہوتے ہیں۔

(ص ۱۳۷، ۱۳۸)

(۳۷/۷۸)

وشاید این چهار به سه صورت متحقق میگردد اول آنکه ملک و انسان یعنی رسول اولی العزم در وساطت برابر بودند۔ دوم آنکه اصل ملک بود و انسان تابع۔ سوم برعکس آن بود یعنی انسان اصل و ملک تابع و این صورت ثالثه خاصیست عظیم که مختص بجناب خاتم الانبیاء است صلے اللہ تعالی علیہ وسلم و ظہور آن کما ینبغی روز بدر شدہ۔ (ص ۱۳۹)

اور نزول کے تمام مقام ہو سکنے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اول وہ کہ فرشتے اور اولوالعزم رسول وساطت میں برابر ہوں۔ دوم یہ کہ فرشتے مستقل ہوں اور رسول تابع۔ سوم اس کے برعکس یعنی رسول مستقل ہوں اور فرشتے تابع اور یہ تیسری صورت ایک بڑا درجہ ہے جو جناب خاتم الانبیاء صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کے ساتھ مختص ہے اور اس کا ظہور جیسا کہ چاہیئے بدر کے دن ہوا۔

(ص ۱۳۸)

(۳۸/۷۹)

وصحابہ حضار بدر رضی اللہ تعالی عنہم اجمعین نصیبی وافر ازین حقیقہ بطفیل معیت خاتم المرسلین حاصل شدہ۔

(ص ۱۳۹)

اور صحابہ میں سے حاضرین بدر کو رضوان اللہ تعالی علیہم حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت کے طفیل اس خاصیت سے بڑا حصہ ملا۔ (ص ۱۳۸)

(۳۹/۸۰)

و از درجہ سوم نسبت قوی در اہلاک عصاۃ و دشمنان و انعام و اکرام مطیعان و مخلصان او را خواہند بخشید۔ (ص ۱۴۰)

اور تیسرے درجہ سے نافرمانوں اور سرکشوں کے ہلاک کرنے اور مطیعوں و مخلصوں کے انعام و اکرام کے بارے میں اسے قوی نسبت بخشیں گے۔ (ص ۱۳۸)

(۴۰/۸۱)

وایں مدعا را بعموم باید دانست ہر اسمے
را از اسمائے الٰہی کہ مراقبہ خواہد کرد نصیبی
ازاں خواہد یافت ہر کہ رزاقیت را
مراقبہ کند و ایں مراقبہ را بکمال رساند
شانے از رزاقیت در وے جلوہ گر
خواہد شد۔ (ص ۱۳۹)

اور اس مدعا کو عام طور پر جاننا چاہیئے کہ اسمائے
الٰہی میں سے جس اسم کا مراقبہ کرے گا اس سے
کچھ پا لیوے گا جو شخص رزاقیت کا مراقبہ کریگا و
اس مراقبہ کو کمال تک پہنچائے گا رزاقیت
کی کچھ شان اس میں جلوہ گر ہو جائے گی۔

(ص ۱۳۸)

(۴۱/۸۲)

طالبان نافہم چوں بمقام معرفت ذات
میرسند و سلوک متعارف را باختتام
میرسانند میدانند کہ مانیز ہم پایہ و ہم
مقام اولیائے عظام مثل حضرت
غوث الاعظم و حضرت خواجہ بزرگ
نائب رسول اللہ حضرت خواجہ معین
الدین چشتی و حضرت قطب الاقطاب
حضرت خواجہ قطب الدین بختیار
کاکی و پیشوائے شریعت و طریقت
حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند و
حضرت امام ربانی قیوم زمانی حضرت

بے سمجھ طالب جب معرفت ذات کے
مقام پر پہنچتے ہیں اور سلوک متعارف کو ختم کر
لیتے ہیں تو جانتے ہیں کہ ہم بھی حضرت غوث
الاعظم اور حضرت خواجہ بزرگ نائب رسول
اللہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اور
حضرت قطب الدین بختیار کاکی
اور پیشوائے شریعت و طریقت
حضرت خواجہ بہاؤ الدین رح
نقشبند اور حضرت امام
ربانی قیوم زمانی حضرت
شیخ احمد

شیخ احمد مجدد الف ثانی و غیرہم
قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم شدیم و این
مغالطہ و ایست صریح و عقیدہ ایست
نہایت قبیح زیرا کہ درین مقام ممکن کہ
اہل خذلان و بطلان ہم برسند و چون دریں
مقام رسائی آنہان ہم باشد بچگونہ طور این مرتبہ
را منتہائے کمل ساطین بارگاہ قبولیت
ایزدی و سلاطین ممالک سیادت سرمدی
توان فہمید۔ شعر

و سوف تری اذا انکشف الغبار
افرس تحت رجلک ام حمار

(۲۳/۸۳)

مجدد الف ثانی وغیرہم قدس اسرارہم اجمعین جیسے
بڑے بڑے اولیاء اللہ کے ہم پایہ اور قائم
مقام ہو گئے اور یہ صریح غلطی اور نہایت
برا عقیدہ ہے اس لیے کہ اہل خذلان و بطلان
بھی اس مقام تک تو پہنچ ہی سکتے ہیں اور جب
اس مقام میں ان کی رسائی بھی ہو سکتی ہے تو کس طرح
سے اس مرتبہ کو خدا تعالیٰ کی قبولیت کی بارگاہ
کے بزرگوں اور اس کی عنایت کے ملکوں کے بادشاہوں
کے کمال کا منتہیٰ سمجھ سکتے ہیں۔ (ترجمہ شعر)
قریب ہے کہ تو دیکھیگا جب کہ غبار کھل جائے گا
کہ تیری ران کے تلے گھوڑا ہے یا گدھا (ص ۱۲۳)

آری چیزے عظیم و امرے فخیم ست در
حق طالب متشرع کہ فی الحقیقت
ابتدای ترقی و کمال این مقام ست و
این مرتبہ بمنزلہ ابجد خوانی ست و
مراتبے کہ از ابتدائے ذکر تا این جا
شدہ در کمالیکہ مطلوب و مقصود ست
معدود نمی تواند شد۔ (ص ۴۳)

ہاں شریعت کے پابند طالب کے حق میں یہ
ایک بڑی چیز ہے کہ دراصل ترقی اور کمال کا آغاز
اسی مقام سے ہوتا ہے۔ اور یہ مرتبہ ابجد
خوانی کے جا بجا ہے اور جو مرتبے ابتداء سے
یہاں تک ذکر کیے گئے ہیں مطلوب و مقصود کمال میں
نہیں گنے جا سکتے۔

(ص ۱۴۲، ۱۴۳)

(۴۳/۴۲)

پس لابد گردید مر صاحبین بارگاہ قبولیت
ایزدی را سوائے سلوک متعارف
ترقیاتے و مقاماتے ہست کہ بسبب
آن ترقیات و مقامات از زمرہ مقبولان
حق گردیدہ بلکہ بسبب امتیاز ایشان در
ہمان مقامات امتیاز از سائر مقبولان
حاصل نمودہ اند پس ہمان ترقیات را سلوک
ثانی مسمّی میکنیم۔

(ص ۱۴۲، ۱۴۳)

پس خداوند تعالیٰ کی قبولیت کی بارگاہ کے
بزرگوں کے لیے متعارف سلوک کے سوا اور
ترقیاں اور مقام ہیں کہ جن کی وجہ سے مقبولان
حق کے زمرہ سے ہو گئے ہیں بلکہ ان ہی مقامات
میں ان کے ممتاز ہونے کے باعث باقی
مقبولوں سے انھوں نے امتیاز حاصل کیا
ہے پس انہیں ترقیوں کو ہم سلوک ثانی کہتے
ہیں۔

(ص ۱۴۲)

ف ناظرین کو شاید یہ خیال گزرے کہ یہ تین نمبر ہے جو الگ یوں لکھ دیئے سو کمال ادب موجب حرمان ہے کہ اس کی وجہ یہ
ہے کہ جب حضرت شہید مرحوم ان تمام کمالات کو کمال ہی نہیں گنتے بلکہ یہاں سے اب ابجد شروع
ہوتی ہے۔ اور کمال اصلی کا جو اب منکر ہے اور جو شخص اس مرتبہ پر پہنچ کر اکابر امت کی برابری
کا خیال کرے تو یہ اس کا خیال جہل اور سخت غلطی ہے۔ تو سمجھ لینا چاہیئے کہ ان اکابر امت کے
لیے کس کس کمال کے قائل ہوں گے اور ان کے لیے کیسے کیسے مراتب عالیہ اور تصرفات قویہ اور کرامات
عالیہ اور خوارق عادات ثابت کرتے ہوں گے اور ان حضرات کے ساتھ حضرت شہید مرحوم کو کیسی
عقیدت ہوگی۔ پھر ایسے شخص کو معجزات کرامات خرق عادت تصرف عقیدت افادہ فیوض و برکات و
قوت و ہمت و اجابت دعا وغیرہ وغیرہ کا منکر قرار دے کر وہابی نجدی ضال و مضل قرار دینا کس قدر ظلم

(۳۴/۸۵)

والقابیکہ در زبان صوفیا برائے این مقامات مقرر است منتہائے آن قطب ارشاد است کہ بواسطۂ او افاضۂ رحمت الٰہی بود ہر چہ فائض بود بواسطۂ اش باشد۔ (ص ۲۳۲)

اور صوفیا کی زبان سے جو القاب ان مقامات کے واسطے مقرر ہیں ان کا منتہیٰ قطب الارشاد ہے جو رحمت الٰہی کے افاضہ کا واسطہ ہوتا ہے جو کچھ پہنچتا ہے اسی کے ذریعہ سے پہنچتا ہے۔ (ص ۲۳۲)

(۳۵/۸۶)

خلیفۃ اللہ آن کسی است کہ برائے انصرام جمیع مہام او را مقرر کردہ نائب سازد و ہر کہ این چنیں نباشد پس وے خلیفۃ اللہ نیست اگرچہ بسیار کارہا کہ از دست خلیفۃ اللہ سرانجام میشود از دست دیگرے سرانجام میگشتہ باشد اما آن دیگرے خلیفہ نے باشد

خلیفۃ اللہ وہ ہے جس کو تمام مہموں کے فیصلہ کے واسطے نائب کی مانند مقرر کریں اور جو اس درجہ پر نہ ہو وہ خلیفۃ اللہ نہیں۔ اگرچہ کبھی جو کام کہ خلیفۃ اللہ کے ہاتھ سے سرانجام پاتا ہے دوسرے کے ہاتھ سے کرا لیتے ہیں لیکن وہ دوسرا خلیفہ نہیں ہوتا ہاں وہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۱۵)

بعض معلوم خواتین بزرگوں کی اولاد کیا جانتے ہیں ہم نے خواتین کی طرح فقط تعداد زیادہ کرنے کے لیے عبارتوں کی بھرتی نہیں کی کوئی صاحب قلم اٹھا کر دیکھ لیں ہاں بعض عبارات صریح بعض غیر صریح بعض میں قدرے عقل صرف کرنے کی ضرورت ہے مگر بیکار انشاء اللہ تعالیٰ کوئی عبارت نہیں۔ حامد منہ مدظلہ

آن بے صاحب خلوت بار بے سبب
سے بود۔ (ص ۱۶۴)

شخص بلاشک صاحب خلوت ہوتا ہے۔
(ص ۱۵۴)

(۸۷/۳۶)

دوم آنکہ حق جل و علا بسبب عنایت
خود بسوے آن عزیز از غیب الغیب
لطیفہ بوے کار آرد کہ موجب حفظ
آن طالب گردد و این لطیفہ بوجہ
من الوجوہ منسوب بآن عزیز شود گو کہ
آن عزیز را اصلاً برین معاملہ اطلاع
نداشتہ باشد بلکہ ظہور این لطیفہ بوجہے کہ
منسوب بآن عزیز باشد بعضی بر الٰہ زیادت
وجاہت آن عزیز از مرتبۂ غیب ہویدا شدہ۔
(ص ۱۵۸)

اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حق جل و علا اس
سبب سے کہ اس بزرگ پر بڑی عنایت رکھتا
ہے غیب الغیب سے ایک لطیفہ ظاہر فرماتا
ہے جو اس طالب کی حفاظت کا سبب ہوتا
ہے اور یہ لطیفہ بوجہ من الوجوہ اس بزرگ کی
طرف منسوب ہوتا ہے اگرچہ اس عزیز کو اس
معاملہ پر مطلق اطلاع نہ ہو بلکہ اس لطیفہ کا اس طور
پر ظاہر ہونا کہ اس بزرگ کی طرف منسوب ہو بعض
اس بزرگ کی زیادت وجاہت کے لیے پردۂ
غیب سے ظاہر ہوتا ہے۔ (ص ۱۵۸)

(۸۸/۳۷)

چنانکہ منقول ست کہ حضرت یوسف
علیہ السلام چون با زلیخا در خلوت تنہا
شد و آن عاشقۂ تبہ حال طالب حصول
وصل گردید صورت حضرت یعقوب
علیہ السلام انگشت خود را بدندان گرفتہ

جیسے منقول ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام
جب زلیخا کے ساتھ خلوت میں تنہا ہوئے
اور اس عاشقۂ تباہ حال نے حصول وصل میں طمع
کیا تو اسی وقت حضرت یعقوب علیہ السلام
کی صورت دانتوں میں انگلی دبائے ہوئے

پیش او یوسف علیہ السلام ہویدا گردید و باعث برہم شدن آن معاملہ شد حالانکہ حضرت یعقوب علیہ السلام اطلاع برحالِ یوسف علیہ السلام خبیر نشدند بلکہ حضرت جبرئیل علیہ السلام بصورت حضرت یعقوب علیہ السلام ظاہر شد و آن معاملہ را برہم زدند۔

(ص ۱۵۸)

حضرت یوسفؑ کے سامنے ظاہر ہوئی اور اس معاملہ کے درہم برہم ہو جانے کا سبب بن گئی حالانکہ حضرت یعقوب علیہ السلام کو یوسف علیہ السلام کے حال سے متعلق خبر نہ تھی بلکہ جبرئیل علیہ السلام نے (یہ بحکم خداوندی) حضرت یعقوب علیہ السلام کی صورت میں ظاہر ہو کر اُس معاملہ کو تہ و بالا کر دیا۔

(ص ۱۵۹)

(۸۹/۴۶)

مثلاً اگر مراقبہ خلعت کردہ است او را وجاہتے در ملأ اعلیٰ بہم میرسد۔

(ص ۱۶۸)

مثلاً اگر مراقبہ خلعت کیا تو اسے ملأ اعلیٰ میں ایک قسم کی وجاہت حاصل ہوتی ہے۔

(ص ۱۶۸)

(۹۰/۴۹)

اگرچہ او را پایۂ عرضِ حاجات بہم رسیدہ است بحدیکہ بنظرِ عنایاتِ ربانی و کفایتِ یزدانی دعائے او واجب الاجابت و تمنائے او واجب القبول گردد۔

(ص ۱۷۳)

اگرچہ اس حد تک ان کو عرضِ حاجات کا رتبہ حاصل ہو گیا ہے کہ نظرِ عنایاتِ ربانی اور کفایتِ رحمانی کے سبب ان کی دعا واجب الاجابت اور ان کی تمنا واجب القبول ہو گیا ہے۔

(ص ۱۷۴)

* * *

(۹۱/۵۰)

وقومے دیگر در عرض حاجات و استحلال مشکلات و طلب مرغوبات و استرداد مکروہات و سعی در شفاعات بنا بر استحکام علاقہ عبودیت و اظہار حاجت کہ شعار بندگی ست و بنا بر رحمت بر اہل اضطراب ذوی الحاجات چالاک و سرگرم شدہ باشند

(ص ۱۴۳)

اور دوسری قوم عرض حاجات اور دعائے حل مشکلات اور طلب مرغوبات اور دعائے دفع مکروہات اور شفاعات میں سعی کرنے میں بنا بر استحکام علاقہ عبودیت اور اظہار حاجت کے جو بندہ ہونے کا شعار ہے اور اہل اضطراب اور ارباب حاجات پر رحمت اور شفقت کرنے کے لیے چست و چالاک اور سرگرم ہوتے ہیں (ص ۱۴۳)

(۹۲/۵۱)

وقومی دیگر ہم مشرب فریق ثانی می باشند کہ در دل ایشان اقتضائے طلب مرغوبات و استحلال مشکلات و شفاعت ذوی الحاجات سر از نفس میشود لیکن بسبب کمال تادب و نہایت اعتماد بر کفالت حضرت حق باوجود کمال اعتقاد احاطہ علم ازلی بسرائر اشیا و بواطن امور بلسان حال اکتفا کردہ زبان قال را در اکثر احوال معطل کردہ حسبی سؤالی علمہ بحالی بیان شان امثال این عیان

اور دوسری قوم بھی فریق ثانی کی ہم مشرب ہوتی کہ ان کے دل میں طلب مرغوبات اور استحلال مشکلات اور شفاعت ذوی الحاجات کی خواہش پیدا ہوتی ہے لیکن بسبب کمال ادب کے اور کفالت حق سبحانہ تعالیٰ پر اعتماد کرکے باوجود کمال اس اعتقاد کے کہ علم ازلی تمام اشیاء کے اسرار اور باطن کو محیط ہے زبان حال پر اکتفا کرکے اکثر اوقات زبان قال کو کام میں نہیں لگاتے (ترجمہ: میرے سوال سے مجھ کو یہ کافی ہے کہ وہ میرے حال سے آگاہ ہے۔ اس قسم کے بزرگوں کی شان

ست۔ (ص ۱۷۲، ۱۷۳)

بیان ہے۔ (ص ۱۷۳)

(۵۲/۹۳)

وحق جل وعلا البتہ دعائے ایشان قبول می فرماید و حوائج قلبیہ ایشان را انجاح می نماید باین وجہ کہ مقتضائے قلبی ایشان را خود بخود بلا تقریب بروئے کار مے آرد و ایشان را بلکہ سائر متعلقان محافل قرب را مطلع می سازد کہ ایجاد این امر محض برائے ارضائے ایشان و تنفیذ تقاضائے قلبی ایشان متحقق گردیدہ و این امر باعث مزید اعتبار و مورث کمال افتخار ایشان می گردد و ایشان را وجاہتے بس رفیعہ بسبب این معاملہ در امثال و اقران خود مے آید۔ (ص ۱۷۴)

اور حق جل وعلا البتہ ان کی دعائیں حالاً قبول فرماتا ہے اور ان کی دلی حاجات روا فرماتا ہے بایں طور کہ ان کے تقاضائے دلی کو خود بخود بلا تقریب ظاہر کر دیتا ہے اور ان کو بلکہ تمام بزرگان محفل قرب کو اس امر پر مطلع فرماتا ہے کہ اس امر کا ایجاد محض ان کی رضا مندی اور ان کی دلی خواہش کے پورا کرنے کے لیے ہوا ہے اور یہ امر ان کے زیادت اعتبار اور کمال افتخار کا باعث ہوتا ہے اور اس معاملہ کے سبب سے اپنے اقران اور امثال میں ان کو بہت بڑی وجاہت حاصل ہوتی ہے۔

(ص ۱۷۴، ۱۷۵)

(۵۳/۹۴)

اگرچہ تفضیل یک فرقہ ازیں فرق ثلثہ بر فرقتین اخریین من جمیع الوجوہ غلط محض و خطائے صریح است۔ ع

ہر گلے را رنگ و بوئے دیگر است

اگرچہ ان تینوں فرقوں میں سے ایک گروہ کو دوسرے گروہوں پر من جمیع الوجوہ فضیلت دینا غلط محض اور خطائے صریح ہے (ترجمہ مصرع)

ہر پھول کی رنگ و بو جداگانہ ہے

لیکن قوم ثالث را بنظر ازدیاد اعتبار و جاہ در علاء اعلیٰ بر قوم ثانی فضیلتے کہ ہست بر ہیچ کسی از اہل فطانت پوشیدہ نیست و ہم چنین قوم ثانی را بنظر ظہور مقتضیات علاقہ عبودیت و حصول مقام رسالت فیما بین الرب و خلقہ در وصول فیوض غیبیہ بجمہور ناس بسبب سعی ایشان در شفاعات بر قوم اول فضیلتے کہ ہست بر ہیچ کسی از عقلا پوشیدہ نیست والعلم عند اللہ۔

(ص ۱۷۴)

لیکن ملاء اعلیٰ میں زیادہ اعتبار اور وجاہت پر نظر کر کے تیسری قوم کو دوسری پر ایسی فضیلت حاصل ہے جو اہل فطانت میں سے کسی پر مخفی نہیں ہے۔ اسی طرح بدین لحاظ کہ قوم ثانی کے لیے علاقہ عبودیت کے مقتضیات ظاہر ہوئے ہیں، ان کی سعی و سفارش سے عام لوگوں کو فیوض غیبیہ پہنچنے میں رب اور خلقت کے درمیان ان کو وسیلہ ہونے کا مقام حاصل ہے قوم ثانی کو قوم اول پر فضیلت حاصل ہے جو کسی عاقل پر پوشیدہ نہیں والعلم عند اللہ۔

(ص ۱۷۵)

(۵۴/۹۵)

اگرچہ عادت اللہ بر ہمیں قانون جاری شدہ است کہ مضامین کتاب و سنت بعد تحصیل کتب عربیہ و فنون ادبیہ دست میدہد۔ اما بعضے نفوس کاملہ را بطریق خرق عادت اولاً بر ہمان مضامین لطیفہ اطلاع می بخشند و آن را در اصطلاح قوم علم لدنی می نامند۔ (ص ۱۷۶-۱۷۷)

اگرچہ عادت اللہ اس قانون پر جاری ہے کہ کتاب و سنت کے مضامین کتب عربیہ اور فنون ادبیہ کی تحصیل کرنے کے بعد حاصل ہوتے ہیں لیکن بعض نفوس کاملہ کو بطریق خرق عادت پہلے ہی ان مضامین لطیفہ پر اطلاع بخشتے ہیں اور اس کو اصطلاح قوم میں علم لدنی کہتے ہیں۔

(ص ۱۷۷)

(۹۶/۵۵)

امانسبت قادریہ و نقشبندیہ پس پیدایش
آن از سبب برکت بیعت و یمن
توجہات آں جناب ہدایت مآب
روح مقدس جناب غوث الثقلین
و جناب حضرت خواجہ بہاء الدین
نقشبند متوجہ حال حضرت ایشان گردید
تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنازعے در
مابین روحین مقدسین در حق حضرت
ایشان ماند زیرا کہ ہر واحد ازیں ہر دو
امام تقاضائی جذب حضرت ایشان
بتمامہ بسوئی خود می فرمود۔ (ص ۱۷۷)

لیکن نسبت قادریہ کا بیان تو اس طرح ہے کہ
حضرت مولانا شاہ عبد العزیز قدس سرہ العزیز
کی بیعت کی برکت اور جناب ہدایت مآب
کی توجہات کے یمن سے جناب حضرت غوث
الثقلین اور جناب خواجہ بہاء الدین نقشبند کی روح
مقدس آپ کے متوجہ حال ہوئی اور تقریباً عرصہ
ایک ماہ تک آپ کے حق میں ہر دو روح مقدس
کے مابین فی الجملہ تنازع رہا کیونکہ ہر ایک ان
دونوں عالی مقام اماموں سے اس امر کا تقاضا
کرتا تھا کہ آپ کو بتمامہ اپنی طرف جذب
کرے۔ (ص ۱۷۷)

(۹۷/۵۶)

تا اینکہ تنازع وقوع مصالحت
بر شرکت روزے ہر دو روح مقدس
بر حضرت ایشان جلوہ گر شدند و تا
بر نفس نفیس حضرت ایشان توجہ قوی و
تاثیر زور آور می فرمودند تا اینکہ در
زمان یک پاس حصول نسبت حضرت

تا آنکہ تنازع کا زمانہ گزر گیا اور شرکت پر صلح
کے وقوع ہونے کے بعد ایک دن ہر دو روح
مقدس آپ پر جلوہ گر ہوئیں اور تقریباً ایک پہر
کے عرصہ تک وہ دونوں امام آپ کے نفس
نفیس پر توجہ قوی اور پر زور اثر ڈالتے رہے پس
اس ایک پہر میں ہر دو طریقہ کی نسبت آپ کو

ایشان گردید۔ (ص ۱۷۶)

نصیب ہوئی۔ (ص ۱۷۶)

(۹۸/۵۶

و اما نسبت چشتیہ پس بیانش آنکہ روزے حضرت ایشان بسوئی مرقد منور حضرت خواجہ خواجگان قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شدند و بر مرقد مبارک ایشان مراقب نشستند درین اثنا بروح پر فتوح ایشان ملاقات متحقق شد و آنجناب بر حضرت ایشان توجہے بس قوی فرمودند کہ بسبب آن توجہ ابتدائی حصول نسبت چشتیہ متحقق شد الخ (ص ۱۷۷)

لیکن نسبت چشتیہ پس بیان اس کا یہ ہے کہ ایک دن آپ حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کے مرقد منور کی طرف تشریف لے گئے اور ان کے مرقد مبارک پر مراقب ہو کر بیٹھ گئے اس اثنا میں انکی روح پر فتوح سے ملاقات حاصل ہوئی اور آنجناب یعنی حضرت قطب الاقطاب نے آپ پر نہایت قوی توجہ کی کہ اس توجہ کے سبب سے ابتداء حصول نسبت چشتیہ کا ثابت ہو گیا الخ (ص ۱۷۷، ۱۷۸)

(۹۹/۵۱)

کہ مقصود ازین کلام تفضیل سالک راہ نبوت نیست بر سالک طریق ولایت بلکہ مقصود ازین کلام این ست کہ در نفس سالک راہ نبوت نورے قدسی حادث میشود کہ بسبب آن نور ادراک نسبت ہر صاحب نسبت کو کرا نی د

کہیں یہ نہ سمجھ لینا کہ اس کلام سے اہل طریق ولایت پر سالک راہ نبوت کو فضیلت دینا مقصود ہے بلکہ اس کلام سے مقصود یہ ہے کہ سالک راہ نبوت کے نفس میں ایک نور قدسی پیدا ہو جاتا ہے کہ اس نور کے سبب سے ہر صاحب نسبت کی نسبت کو اگرچہ اس سے اعلیٰ ہو

حضرات یہ ایک سو ایک عبارات صرف دو چھوٹے چھوٹے رسالے تحفۂ
امامت اور صراطِ مستقیم کی ہیں۔ جن کے ترجمے بھی طبع ہو گئے ہیں اور یہ عبارتیں اصل
اور ان کے تراجم مطبوعہ سے منقول ہیں۔ ایک دو لفظ کا تغیر تراجم مطبوعہ سے کہیں کہیں
ہے ورنہ بجنسہ انہیں کی عبارتیں ہیں اور شک دفع کرنے کے لیے اصل عبارت فارسی
بھی نقل کر دی ہے۔

اکثر جگہ ایسا بھی ہوا ہے کہ جو عبارت مسلسل تھی اس کے ٹکڑے کئے گئے
ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اس کا ہر ایک جزو مضامین مطلوبہ کے ثابت کرنے میں مستقل
یا مستقل ہے فقط تعداد کا زیادہ کرنا مقصود نہیں۔

قاضی پر بولوں کی طرح خیانت نہیں کی کہ چند جگہ کی عبارتوں سے مفید مدعی ایک مسلسل
عبارت بنالی اور مضمون کفریہ گھڑ کر ایک ناکردہ گناہ کی تکفیر کر دی اور اس کا اشارہ تک نہ ذکر
عبارت چند جگہ کی تراشیدہ ہے۔

اب خواص اور ان کے معتقدین کی ایمانداری دیکھنا ہے کہ ان عبارات کا کیا جواب
اور کس طرح دیتے ہیں۔

یہ عبارتیں وہ ہیں کہ خواص اور اکثر حامیانِ بدعت نے ان کو ضرور پڑھا ہو گا۔ اس
غرض سے کہ کوئی اعتراض شہید مرحوم پر جڑ دیں مگر عمر بھر کی خیانت اور بددیانتی تھا
چاہیے آج معلوم ہو جائے گی۔ اب ناظرین ہماری عرض کو توجہ سے سنیں معاشر
تعالیٰ ہو المستعان۔

ان عبارات مذکورہ میں حضرت قاطع بدعت نے امور مذکورہ کو بیان فرمایا ہے۔
جن کے نمبر بھی حاشیہ میں بغرض سہولت لکھ دیئے ہیں۔ باقی تفصیل وار ہر عبارت کے

مضامین ناظرین خود ہی ملاحظہ فرمائیں گے ہمیں تو یہاں اہل بدعت کی علمیت، اہلیت
یا غلطی وغیرہ وغیرہ ناظرین کو دکھانی ہے۔ اور یہ بتانا ہے کہ تقویۃ الایمان کی بابت
کا مطلب کیا ہے اور یہ بدعتی جو اس کو تقویت الایمان کہا کرتے تھے واقعی ان کے لیے تو
ایسی ہی ہوگی۔ [illegible]

عقائد تو ان سیکڑوں کے پہلے ہی سے خراب تھے مگر انسانی تہذیب اور اخلاقی
ایمان بھی ان کا تقویۃ الایمان کے ساتھ فنا ہو رہا۔ جو مضمون سو سے زیادہ جگہ تقریباً موجود
ہو اس کا چھپانے والا اور انکار کرنے والا اگر کافر حق پوش نہ ہوگا تو اور کون ہوگا۔
جو ایمان کی بات کو کفر کی بات اور ضلالت اور گمراہی تجدید اور وہابیت کہے تو اس
نے کیا کافروں کا ساتھ نہ دیا الا لعنۃ اللہ علی الظالمین۔ جس کو آج خود ہی کفر کہیں کل وہی
ایمان تھا[1]

ننگ دارد کفر از ایمان شان

۱۔ انبیاء علیہم السلام کے لیے جو کمالات ثابت ہیں وہی کمالات اولیائے کرام میں بھی
حسب استعداد و قابلیت اظلال اور عکس کی طرح پر ضرور ہوتے ہیں وہاں بالاصالت
ہوتے ہیں تو یہاں بالتبع وہاں اعلیٰ درجہ پر ہوتے ہیں تو یہاں درجہ نبوت سے کم۔

۲۔ انبیاء علیہم السلام و اولیائے کرام کو جمیع افراد انسانی سے ایک خاص امتیاز ہے جس کی
بنا پر کوئی ولی گو خاتم الاولیاء ہو، ادنیٰ نبی علیہ السلام کے رتبہ کو بھی نہیں پہنچ سکتا اور کوئی[2]

---

[1] ملاحظہ ہو عبارات نمبر [illegible]

[2] تقدیر [illegible]

غیر ولی ولی کے مرتبہ کو حاصل نہیں کر سکتا جس کی تفصیل تمام حالات مذکورہ میں فرمائی ہے
اور وہ بھی گویا دریا ہیں۔ یہ ایک قطرہ اور میدان سے ایک ریزہ اور ایک ذرہ بھی نہیں
شہید مرحوم پر یہ الزام لگاتا کہ وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور اولیائے کرام کی تعظیم نہیں کرتے
سب کو برابر کہتے ہیں۔ جنات، بھوت، پری، دیو، شیاطین حاضر نبی آدم کے برابر کر
دیا کس قدر انصاف ہی سے نہیں بلکہ انسانیت سے بھی بعید ہے۔ آج اگر خدا چاہے
اولٰئک کالانعام بل ہم اضل کا مصداق نہ بنا دیا ہو تو پھر کہنا اور اس پر رونا کہ ہمارے
منطق تو ہم نے پڑھی تھی مگر دوسروں کو کیوں آ گئی۔

۳ ۔ وہ[1] بزرگوار ان عالم مصاحبان خدا خلاصہ خلق نجابت تخلیق صاحبان ہمت تو یہ ہیں۔ اگر تمام
ارباب ہمم کی ہمتوں کو بھی ملایا جائے تو شاید ان میں ان کی ہمت کے قریب بھی
نہ پہنچے چہ جائیکہ مساوی، چہ جائیکہ اعلیٰ ان کی ہمتیں ابواب بہشت کی کنجیاں ہیں۔ عالم خلق
و تکوین میں ان کی ہمم عالیہ کو اثر ہے ان کی ہمتیں نہ متوجہ ہوں تو بہت سی اشیاء کا وجود
ہی نہ ہو۔ ان کی ہمتوں سے بڑے بڑے امور سر انجام پاتے ہیں۔ ان کی ہمتوں سے
افاضہ ہمت ارباب ہمم ہے ظاہری اسباب کو جیسے اپنے مسببات کے ساتھ
تعلق اور مسببات کا وجود ان پر موقوف ہے۔ ایسے ہی وہ بھی عالم تکوین کے موقوف
علیہا ہیں۔

۴ ۔ ان[2] کی دعا بلا ریب مستجاب۔

---

۱ ملاحظہ ہو حالات نمبر ۲، ۴، ۷، ۱۵، ۲۰، ۲۲، ۲۳، ۲۶، ۲۹، ۳۰، ۶۱، ۶۵، ۶۶، ۷۰،
۷۱، ۷۲، ۷۸، ۸۰، ۸۶، ۸۹، ۹۶، ۹۷، ۹۸۔ ۲ ملاحظہ ہو [illegible]

۵۔ جو ان کا محبوب وہ خدا کا محبوب۔

۶۔ جو ان کا دشمن وہ خدا کا بھی دشمن۔

۷۔ ان کی محبت رافع درجات۔

۸۔ ان کا توسل وسیلۂ نجات۔

۹۔ ان کی اتباع رافع بلیات۔

۱۰۔ وہ محبوب رب العالمین۔

۱۱۔ وہ ملائکہ مقربین میں معزز۔

۱۲۔ ان کی اتباع میں مقبولیت کا انحصار۔

۱۳۔ ان کی وجہ سے نزول رحمت غفار۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۷)

۵؎ عبارات نمبر ۱، ۲۱، ۲۹، ۶، ۲۰، ۳۱، ۳۲، ۲۰، ۲۶، ۵۲، ۹۰، ۹۱، ۹۳، ۱۲ منہ مدظلہ العالی۔

(حاشیہ صفحہ ۱۲۸)

۱؎ ملاحظہ ہو عبارت نمبر ۱، ۲ منہ مدظلہ العالی

۲؎ 〃 〃 〃 〃

۳؎ 〃 〃 〃 〃

۴؎ ملاحظہ ہو عبارت نمبر ۱، ۲ منہ

۵؎ ملاحظہ ہو عبارات نمبر ۱، ۲۶، ۱۲ منہ

۶؎ 〃 عبارت نمبر ۲، ۱۲ منہ بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۹ پر

۱۴۔ وہ خلق کے راہنما اور ہادی۔[۴]

۱۵۔ وہ عباد اللہ تعالیٰ اور اس کے درمیان میں فیض کے واسطہ[۵] فیض ربانی نہیں بزرگواروں کے ذریعہ واسطہ اور وسیلہ سے بندوں پر پہونچتا ہے۔

۱۶۔ ان[۱] کی صحبت کیمیائی حصول سعادت جاودانی۔ نہایت حیات نتیجۂ زندگانی۔ اس سے آتش تجرید و تفرید حاصل، آلائش بشریت زائل۔ عمر بھر کے زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت سے جو نہ ہوا ہے وہ وہاں ماہ و سال میں نہیں آن کی آن میں حاصل ہے

یک زمانہ صحبتے با اولیاء

بہتر از صد سالہ طاعت بے ریا

۱۷۔ خوارق[۳] عادت کا بطریق معجزہ و کرامت ان سے صدور معروف و مشہور بلکہ تا حد تواتر۔ ان کا منکر معبود زندیق بے ایمان خالص کافر۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۸)

۴ ملاحظہ ہو عبارت نمبر ۱۹، ۱۴ / ۱ ، ۱۲ منہ

۵ ملاحظہ ہو عبارات نمبر ۱۳، ۱۵، ۲۱، ۲۵، ۳۶، ۴۰، ۴۲، ۴۸، ۴۶، ۴۹، ۶۳ / ۱۲ منہ

(حاشیہ صفحہ ۱۲۹)

۱ ملاحظہ ہو عبارات نمبر ۱۲، ۲۴، ۵۵، ۷۵، ۸۱ / ۱۲ منہ

۲ ملاحظہ ہو عبارات نمبر ۲، ۱۹، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۴۴، ۵۴، ۵۵، ۵۸، ۸۲، ۸۴، ۱۲ منہ

۳ ملاحظہ ہو عبارات نمبر ۸، ۹، ۱۳، ۲۱، ۱۲ منہ

۱۸۔ ان[۱] حضرات کی تو شان نہایت ہی اعلیٰ و ارفع ہے جنات و عفاریت و ذریات شیطان سے بھی خوارق عادت ثابت۔

۱۹۔ ان[۲] حضرات کے ذریعہ اور واسطہ سے نزول امطار نمو اشجار سرسبزی نباتات بقاء انواع حیوانات آبادی قریٰ و امصار، اقتدار اور افتقار کے حالات میں تغیر و تبدل چھوٹے چھوٹوں میں ترقی و تنزل، لشکروں کا تفرق و اجتماع بلاؤں اور وباؤں کا اندفاع علاوہ ازیں جملہ تغیرات عالم میں حکیم مطلق نے ان کو واسطہ بنایا ہے۔ حل مشکلات و دفع بلیات تو ان حضرات کا ادنیٰ کام ہے۔

۲۰۔ دشمنوں[۳] کو ہلاک اور برباد، دوستوں کو آباد اور شاد کرنا بھی اس مقدس جماعت کا کام ہے۔

۲۱۔ ملائکہ[۴] کی جس طرح دو قسمیں ہیں ملاء اعلیٰ اور مدبرات امر اور تمام نظام عالم ان کے واسطہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۲۹)

۱۰ ملاحظہ ہوں نمبر ۱، ۲، ۳، ۵، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۴، ۱۵، ۲۳، ۲۴، ۳۴، ۶۲، ۶۴، ۶۸، ۶۹، ۹۸، ۹۹، ۱۰۲ صفحہ

(حاشیہ صفحہ ۱۳۰)

۱ ملاحظہ ہو نمبر ۳، ۱۲ صفحہ

۲ ملاحظہ ہوں عبارات نمبر ۲۲، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۱، ۳۳، ۴۰، ۴۲، ۴۹، ۵۸، ۶۸، ۷۵، ۸۱، ۸۲، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۱۲۱ صفحہ ہذا و امثال۔

۳ ملاحظہ ہوں عبارات نمبر ۲۲، ۲۵، ۲۸، ۳۹، ۴۲، ۴۵، ۵۰، ۵۱، ۶۲، ۶۷، ۷۷، ۸۸، ۹۰، ۱۰۲ صفحہ

۴ ملاحظہ ہوں عبارات نمبر ۲۳، ۲۸، ۳۲، ۳۹، ۵۲، ۵۹، ۷۷، ۸۱، ۹۱، ۹۲، ۹۶، ۱۱۲ صفحہ

سے ہوتا ہے۔ ان حضرات بزرگواروں خلاصہ موجودات کی بھی دو قسمیں ہیں جن کے ذریعہ واسطہ و وسیلہ سے تمام نظام عالم ہوتا ہے۔

۲۲۔ واقع میں[1] ایک قسم کا ان حضرات کو عالم میں تصرف بھی حاصل ہے اور قدرت بھی جس کی بنا پر غلبہ حال میں یا اس حق مجاز در مجاز کے لحاظ سے اپنے کو عالم میں متصرف اور اپنی قدرت کو ظاہر فرماتے ہیں۔

۲۳۔ یہ[2] حضرات بزرگ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم سب کچھ کرتے بھی ہیں۔ اور کچھ بھی نہیں کرتے۔

۲۴۔ رضائے[3] حق میں اپنی عزت و دولت کی کچھ بھی پرواہ نہیں کرتے گویا عالم کے ایک معنی کر دست و پا ہیں۔ اور خود بالکل بے دست و پا ہیں سه

با کارم و بے کارم!

انہیں کیا مبارک حال ہے۔ رضوان اللہ تعالیٰ وصلوٰتہ وسلامہ علیہم اجمعین۔ اللہم احشرنا فی زمرتہم آمین۔

۲۵۔ خداوند[4] عالم نے اپنی حکمت بالغہ سے اسباب اور مسببات میں عادۃً ربط پیدا کر دیا ہے اور وجود مسببات میں اسباب کو اثر دیا ہے۔

---

[1] عبارات نمبر ۳، ۴۳، ۴۴، ۵۰، ۵۲، ۶۰، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۸۹، ۱۱۲، ۱۲۳ منہ

[2] عبارات نمبر ۶۹، ۱۸، ۱۲۰ منہ

[3] عبارت نمبر ۵، ۱۲ منہ

[4] عبارات نمبر ۷، ۱۰، ۱۱، ۲۲، ۵۵، ۷۳، ۱۷ منہ

یہ بالاجمال ربع صدی مضامین کی فہرست ہے جو ایک سو ایک عبارات مذکورہ میں مختصراً اسی کے قریب مذکور ہیں اور جس قدر مضامین میں شہید مرحوم کی مراد ہوں گے وہاں تک رسائی پر تو خیال بھی محال ہے۔

اے بدعت ملعونہ تو کہاں ہے آج تجھے طاعون ہو کر رہے گا یا ہیضہ میں مبتلا ہو گی وہ تیرے فرزند جن کو تو نے سنت سید الابرار صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کی مخالفت کے ناپاک پستان سے شرک وکفر، محرمات ومکروہات کا نجس دودھ پلا کر پالا تھا۔ کہاں ہیں، کیا آج وہ تجھ پر اور تو ان پر نوحہ نہ کرے گی۔ کیا تو ماں اور وہ سپوت پوت ماں باپ میں زہر ہو گئے۔ اگر آج شرم وحیا ہو گی تو وہ مر جائیں گے جنہوں نے علم وفضل کے ساتھ زہد وتقوے ہی نہیں بلکہ بڑے بڑے القاب تصنیف کئے تھے۔

مجھے خدا کا ہے بہ برکت سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم دیکھنا ہے کہ تیرے مجددان زمانہ حاضرہ اور صاحب حجت تباہ ہو گئے ہیں۔ دیکھو نور سنت یوں چمکتا ہے اور ظلمت بدعت یوں دفع ہوتی ہے۔ تو اپنے اکلوتے چہیتے فرزند دلبند فاضل احمد رضا خاں صاحب کو آج آواز دے دیکھئے کہ آج تیری آواز بھی پہنچتی ہے یا نہیں۔

او مردودہ ملعونہ تیرا دودھ ہی ضعیف وکمزور ہے جوانی ہی میں تیری اولاد مرتی ہے اور دوڑتے ہی ٹھوکر کھاتی ہے۔ جیسی تو ویسی ہی تیری اولاد۔

ہم بفضلہ تعالٰے نہ جھوٹ بولتے ہیں نہ غصہ میں گالیاں بکتے ہیں۔ ہم جو کہیں گے بفضلہ تعالٰے سچ کہیں گے تو سن اور ہماری داد دے۔ اور آج اپنی قسمت

اور تمام خاندان کو رد۔

فاضل بریلوی نے "الکوکبۃ الشہابیۃ" لکھ کر حضرت شہید مرحوم کا ستر وجہ سے کفر ثابت کیا ہے اور جزماً قطعاً یقیناً تمام علمائے کرام، فقہائے ذوی الاحترام کے نزدیک کفر ثابت کر کے از سر نو توبہ کرنی۔ کلمہ اسلام پڑھنا لازم کہا۔ مگر اسی رسالہ میں منہ کے بل گرے اور ایک سطر کے بعد خود ہی ان کے اسلام کے قائل ہو گئے،

جس کی وجہ سے وہ کفر قطعی اقراری مسلم لازم آیا جس کو آج تک نہ اٹھا سکے ان کے بچے چھوٹے بڑے، مرد عورت، عزیز و قریب، مرید و معتقد ماس ذنب سب اپنے ہی کلام سے مرتد ہو گئے، کافر ہو گئے، اور کیا کیا ہو گئے حتی کہ دنیا بھر میں اپنے ہی فتویٰ سے کسی سے نکاح بھی درست نہ رہا اولاد بھی جیسی ہوئی تو جانتے ہی ہو گے۔

تو نے پوچھا بھی کہ خان والا شان کہاں ہیں کچھ تو کہو ـــ
کس طرح میں یہ نسیم بولو!
آنکھیں تو ملاؤ دل کہاں ہے

حضرت مولانا اشرف علی صاحب دامت برکاتہم کو ایک تارک الدنیا بے نفس جان کر اس وجہ سے گالیاں دیں کہ وہ ہماری گالیوں کا جواب نہیں دیں گے یہ صحیح۔ کہ ان کو تمہاری گالیوں کی کچھ بھی پرواہ نہیں لیکن اس کی وجہ سے بجز رفع مدارج ان کا کوئی نقصان بھی تو نہیں۔ کہ ان کی عزت میں کچھ نقصان ہوا۔ مریدوں میں کمی ہوئی، مقبولیت میں بٹہ لگا۔ آخر تم نے اپنی گالیوں سے بجز اپنا نامہ اعمال اور منہ سیاہ کرنے کے کیا حاصل کیا۔ تم تھانہ بھون میں کبھی جا کر تو دیکھو کہ صدہا کوس سے لوگ آتے ہیں

ایک بازار ہے کہ لگا ہوا ہے کہیں ان کی تعظیم اور وقعت قلوب میں دن بدن زیادہ ہوتی جاتی ہے

سچ فرمایا شیخ نجدی رحمہ اللہ تعالٰے

کا کیسا مصداق ہیں تمہیں معلوم ہے اب تو وہ باہر بھی نہیں جاتے۔ گھر ہی لوگ اس قدر استانہ بوسی کو آتے ہیں کہ باہر جانے کی فرصت کسے ہے۔

غرض تم نے ایسے بندۂ خدا کو بے وجہ گالیاں دیں جس سے ان کا نقصان کچھ بھی نہ ہوا، اور تم تحت الثریٰ میں پہنچ گئے اس حرکت سے کیا حاصل۔

اگر کچھ جان ہے تو ابن شیر خدا اسد اللہ الغالب علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کو جواب دو اس نے تو تمام بدعات کے قلعوں میں آگ لگا دی کہیں امن نہیں رہا۔ بنیادیں متزلزل ہو گئیں۔ مدت میں جو کر پڑھا یا تھا وہ پھرنے لگے۔ حامد رضا احمد مصطفیٰ رضا ہی کے نام سے دو جواب نہ ہو تو گالیاں ہی دو۔

ردّ التکفیر کا جواب اتقیٰ التسعۃ والتسعین کا جواب تزکیۃ الخواطر السحاب الدرار وغیرہ وغیرہ کا جواب دو۔ اسے تو لفظ کتب کہا کرتے تھے جب ابھی سے یہ حال ہے تو آگے کیا ہوگا۔

ردّ التکفیر میں اتقیٰ التسعۃ والتسعین الکوکب الیمانی میں ایک کفر ثابت کیا تھا۔

ایک دیہاتی نے یہ کہا کہ خان صاحب کا ستر اکہتر وجہ سے کفر ثابت کر دینا بریلوی کا نادان دوست میں غیر متناہی وجوہ سے کفر ثابت کر دیا گیا۔

پھر توضیح البیان لکھی اس میں

دو وجہ سے اور کفر ثابت کر دیا۔

انہیں سے جان آفت میں تھی کہ آج کل سبیل السداد کا جواب آیا مستقولوں میں مولوی
ریاست علی خان صاحب نے لکھ کر تمام سبیل السداد کو من اولہ الی آخرہ تسلیم کر کے
پہلے یہ اقرار کر لیا کہ

چوتھی صورت کو ہم تم سے پہلے کفر و شرک والحاد کہتے ہیں ہم اس کے
قائل نہیں یہ ایک کفر و شرک والحاد اقراری اور سر پڑا۔

چلو اب یہ کی گھر کی رہی اور دوسرے یہ کہ تم نے سبیل السداد میں جو مولانا اسمٰعیل
شہید مرحوم کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ وہ چوتھی صورت کو شرک والحاد کہتے ہیں یہ
ثابت کرو۔

آپ اپنا لکھو اور کی تمہاری ہی عبارت سے اس نے یہ بھی ثابت کر دیا۔ اب یا تو
سبیل کے مولوی ریاست علی خان صاحب کی مدد کرو ورنہ پھر خیر اسی میں ہے کہ سب
توبہ نامہ شائع کر کے سچے مسلمان ہو جاؤ لیکن دیکھو پھر ہم سے کچھ واسطہ نہ رہے گا۔ گر
بیٹا اس بڑھاپے کی لاج تم پٹھانوں کے ہاتھ ہے سے

عمر تو ساری کٹی بدعت و حیلہ میں
آخری عمر میں کیا خاک مسلمان ہوں گے

خیر یہ رونا بیٹھا تو خان صاحب آپ کا خدا حافظ ہے موت کے گھر تک ساتھ رہا۔
اب ذرا ہماری عرض بھی سن لیجئے۔ بیان سابق سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر ایک شخص کا کوئی
کلام غلط ہو اور اس کا متکلم اس سے بری ہو اور جا بجا خود اس کا کلام اس غلط مطلب

کے خلاف پر شاہد ہو تو اس غلط کلام کو الحاقی کہیں گے اور اگر الحاق کہنے کی حاجت نہ ہو اور اس کلام کا صحیح مطلب بن سکتا ہو اور صحیح مطلب کے شواہد اس کے کلام میں دو چار نہیں فقط دو ہی چھوٹے چھوٹے رسالوں میں تو[1] سے زیادہ ہوں تو ایسا تو اس کلام کے وہی صحیح معنے لینا جن کے دوسرے کلام موید ہوں، نہایت ہی ضروری ہوں گے۔

اسی قاعدہ وتقیہ اور مسلمہ کے مطابق عرض ہے کہ حضرت شہید مرحوم اسباب کا مسببات سے ربط بھی مانتے ہیں۔ اور عادۃً بے اسباب کے مسببات موجود نہیں ہوتے اور ان کی وجود مسببات میں تاثیر بھی تسلیم فرماتے ہیں۔ تو اب تقویۃ الایمان کی عبارت کا یہ مطلب نہیں ہو سکتا کہ امور عادیہ میں بھی فاعل حقیقی کو تصرف اور قدرت عرضیہ نہیں، اور نہ تعلق اسباب و مسببات باطل ہو جائے گا۔

علیٰ ہذا القیاس جب معجزہ وکرامت خرق عادت بزرگوں کی قوت و ہمت ان کی اجابت دعا ان کا امور کونیہ کی ایجاد میں سبب ہونا فیوض ربانی میں واسطہ[1] ہو وسیلہ ہونا جملہ امور کا ان کی وساطت سے سر انجام پانا وغیرہ وغیرہ جملہ امور مذکورہ کے قائل ہیں تو پھر استعانت کی تیسری صورت کو کیسے منع فرما سکتے ہیں اور شرک کہہ سکتے ہیں

---

[1] اور جب آپ بھی بزرگان دین کو وسیلہ واسطہ ذریعہ ہی جانتے ہیں اور مولانا مرحوم بھی اسی کو تسلیم فرماتے ہیں تو پھر آپ کا اعلان کا اعلانہ بجز ان کے اور کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ صورت چہارم کو شرک فرمائیں اور آپ جائز ہوا منہ مدظلہ العالی

یہ تمام امور انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام حیاۃً و مماتاً کے لیے ثابت فرماتے
ہیں۔ ان کے لیے قدرت اور تصرف ثابت کرتے ہیں۔ ہر ہر مراقبہ اور مرتبہ کے
جدا جدا احکام بیان فرماتے ہیں۔ تو اب ادنیٰ احتمال بھی نہیں کہ تقویۃ الایمان کی
عبارت کے وہ معنی مراد لیے جائیں جو تقریر صورت کے منافی ہوں۔

اب بجز اس کے کہ صورت مانحن فیہ پر شرک اور کفر ہونے کا حکم کرنا مقصود ہو اور
کوئی احتمال ہو ہی نہیں سکتا۔

وذلک ما اردناہ و للہ الحمد وعلی رسولہ الصلوٰۃ والسلام

معلوم ہو گیا کہ قدرت کا مستثنیٰ الیہ عام نہیں بلکہ خاص امور غیر عادیہ ہیں یعنی امور غیر عادیہ
میں خاصان خدا کو قدرت اور تصرف ثابت نہیں کہ جو چاہیں اور جب چاہیں کریں
اور جب چاہیں نہ کریں یہ صریح شرک ہے۔ چاہے یوں سمجھئے کہ یہ قدرت ذاتیہ ہے
یا یوں سمجھئے کہ خداداد قدرت ہے۔ ہر صورت میں شرک ثابت ہوتا ہے۔

فرمائیے اس میں کوئی شبہ ہے یا شک کی مجال ہمت قابلیت علمیت ہے
تو اس کا جواب دیجئے اور اس کو خلاف عقیدہ اہل سنت والجماعت ثابت فرمائیے
تو ہم بھی جانیں ہیں۔

سخن شناس نئی دلبرا خطا اینجاست

فرمائیے اب بھی ثابت ہو گیا کہ یہ احتمال ہمارا تراشیدہ اور منطق کا زور نہیں ہے بلکہ
آپ کی توجہ نہ فرمانے کا ثمرہ ہے۔

گو آپ سے تو بظاہر اب اس کی امید نہیں مگر ممکن ہے کہ اور کوئی بدعتی وہی
جواب دے کہ ہم نے "منصب امامت" اور "صراط مستقیم" کی عبارات پر اعتراض

بھونڈا ہی کیا ہے اعتراض تو وہ تقویۃ الایمان ، پر ہے دو کلاموں میں سے ایک کے صحیح ہونے سے دوسرے کا صحیح ہونا تھوڑا ہی لازم آتا ہے ۔

تو اس کا جواب پہلے ہی عرض ہو چکا ہے کہ ہمارا بھی یہ مطلب نہیں کہ کسی نے ایک کلام صحیح بولا تو اب اس کے غلط کلام صحیح ہو جائیں گے بلکہ مطلب یہی ہے کہ ایک کلام صحیح صریح غیر محتمل التاویل کو دوسرے کلام کے معنی کا قرینہ بنایا جاتا ہے اور بالکل صحیح بات ہے تمام مصنفین ایسا کرتے ہیں جیسا کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں ، خان بریلوی بھی اس کو بلکہ اس سے زیادہ کو تسلیم فرماتے ہیں ۔

اب جو کچھ کہنا ہو خان بریلوی سے کہو ہم تو وہی کہتے ہیں جو وہ کہتے ہیں کہ جب ایک کلام مصنف کی جلالت شان کے خلاف کیا فی نفسہٖ بھی غلط ہو اور کوئی معمولی آدمی بھی اس کو نہ کہہ سکتا ہو چہ جائیکہ مصنف علام بھر اس کے خلاف دوسرے کلام موجود ہوں تو خان صاحب تو اس کلام کے الحاقی ہونے کہنے کی اجازت دیتے ہیں اور ہم تو اسے الحاق بھی نہیں کہتے بلکہ اس کے معنی وہ بیان کرتے ہیں جو دوسرے کلاموں کے مطابق ہیں ۔ تو پھر اب کسی کو چون و چرا کرنے کی کیا مجال ہے ۔

اور اگر کوئی اس سے بھی زیادہ حیا کی بات یہ کہے کہ یہ عبارات تقویۃ الایمان کی عبارت صحیح ہونے کی دلیل نہیں ۔ بلکہ اس سے متعارض ہیں یا حضرت شہید مرحوم کا تلوّن طبع ۔

تو اس کا جواب اول تو یہ ہے کہ خان صاحب ہی سے فرماؤ وہ ایک کلام کو الحاق کیوں کہتے ہیں ۔ متعارض یا متکلم کا تلوّن کیوں نہیں کہتے ۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ تعارض جب ہوتا ہے کہ جب دونوں کلاموں کا مطلب

مرتفع ہی ہونگے اور جب دونوں کلام اپنے اپنے مطلب کے اعتبار سے صحیح ہیں محل نفی و ایجاب ایک نہ ہو تو پھر تعارض بنانا جہلاء کا کام ہے عاقل بالغ کا کلام جہاں تک ہو سکے گا تعارض سے بچایا جاوے گا بالخصوص جب ایک کلام کے معنے ایسے غلط لیے جائیں کہ جو کوئی عاقل نہ لکھ سکے اور مصنف علام سے تو عادۃً محال ہی ہوں اور پھر اس معنے سے متکلم کی تضلیل و تفسیق یا تکفیر بھی لازم آتی ہو تو اس وقت تو ایسے معنی لینے گناہ کبیرہ اور حرام ہوں گے اور نہیں تو خان صاحب کی تمہید الایمان ہی کو ملاحظہ فرمایا جاوے۔

جب ایسا شائق کفر و تکفیر بھی تحسین ظن بالمسلم کو واجب فرماتا ہے تو پھر اور فقہائے کرام اور ائمہ اعلام کا تو کیا کہنا ہے۔ ایک کلام سے دوسرے کلام کی تخصیص یا تقیید ہو جانا بہتر ہے یا ایک مسلمان کو ضال و مضل ٹھہرانا۔

اس کے علاوہ تعارض تو جب ہو کہ زمانہ دونوں کلاموں کا معلوم نہ ہو اور جب یہ معلوم ہے کہ تقویۃ الایمان پہلی ہے اور منصب امامت اور صراط مستقیم بعد میں لکھی گئیں تو پھر تعارض کیسا آخر ہی کے کلام کو واجب التعیین اور مصنف کی تحقیق کہا جائے گا۔

اور اگر زمانہ بھی معلوم ہو تب بھی تحسیناً للظن جو کلام مرجح ہے اسی کو آخر کہنا مناسب یا واجب ہوگا اور اگر تمام باتوں میں سے کوئی بات بھی قابل تسلیم نہیں ہے تو بہت اچھا دونوں کلاموں کو متعارض ہی کہیئے۔ مگر پھر دونوں میں وجوہ ترجیح کو دیکھ کر ترجیح دیجئے۔ اور اگر ترجیح کی بھی کوئی وجہ نہ بن سکے اور دونوں کلام ہمہ وجوہ مساوی ہوں تو پھر تعارضا تساقطا پر عمل فرمایئے یہ کون سی ایمانداری ہے کہ جس کلام کے

معنے آپ کے نزدیک غلط اور ایمان و اسلام اہل حق کے خلاف ہیں ان کو تو لے لیا اور جو کلام صحیح ہے اس کا ذکر تک نہیں۔ گویا بے دینی اور بے ایمانی اہل بدعات کے یہاں اصل ہے اور جو بات ایمان و اسلام، حق کے مطابق ہو وہ بالکل ساقط الاعتبار اور فضول ہے۔

غرض بہر صورت تقویۃ الایمان کی عبارت کا اگر ظاہری مطلب، صحیح نہیں ہو سکتا تو اس کو الحاقی کہئے۔ الحاقی نہ کہیں تو اس کے معنے صحیح لیے جائیں گے جس کے لیے قرائن عقلیہ اور نقلیہ موجود ہیں، اور اگر یہ بھی نہ ہو تو پھر دونوں کلام ایک ہی درجے میں رکھے جائیں گے۔ اور دونوں کو کالعدم قرار دے کر پھر بھی حضرت مولانا مرحوم کا وہی عقیدہ سمجھا جائے گا جو اہل سنت والجماعت کا ہے۔

(۲) قول سے حضرت شہید مرحوم پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔ مخالفین کا مدعا پھر بھی غلط ہو گیا۔ کہاں مسلمان کی تکفیر و تضلیل کے لیے دلیل قطعی چاہیے تھے اور کہاں ظنی کیا وہی بھی نہ رہی، ہاں ہمارے لیے ظنی دلیل بھی کافی ہے پر ہم نے حسب وعدہ بفضلہ تعالیٰ دلیل عقلی و نقلی قطعی بیان کر دی کہ مطلب وہی ہے جو ہم نے عرض کیا ہے واللہ الحمد۔

ہاں ہٹ دھرمی اور بے انصافی کا کیا جواب ہے۔ کوئی صاحب یہ فرمانے لگیں کہ صاحب یہ سب کچھ سہی مگر ہم تو تقویۃ الایمان ہی کی عبارت میں گفتگو کرتے ہیں ہم تو کسی اور کتاب کی عبارت نہ دیکھیں اور سنیں نہ عقل کو مانیں، نہ نقل کو نہ قرینہ حالیہ کو سنیں نہ مقالیہ کو جو جواب ہو فقط تقویۃ الایمان سے ہونا چاہیئے۔

تو ایسے پاگلوں کا جواب تو یہ ہے کہ بریلی کے پاگل خانہ میں جاؤ اور وہیں کے پاگلوں سے بات چیت کرو۔ اہل علم ایسے دیوانوں کی بات سنتے بھی نہیں۔ مگر آخر پاگلوں کا علاج بھی تو ہوتا ہے۔

دو جہاں گم شدند کہ خدا غرگرفت

اتمام حجت پر عمل کر کے اس کا جواب بھی عرض کر دیتے ہیں اور خدا چاہے ہم وہ کہ باید و شاید۔

تکمیل السداد میں استعانت بالغیر کی چوتھی صورت ذکر کر کے صفحہ ۱۴ پر یہ ثابت کیا ہے کہ چوتھی صورت عوام کا اعتقاد بھی ہے اور ناجائز بھی اور اس کو شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ ہی کے کلام سے ثابت کیا ہے اور نہایت مدلل کر کے اس کو دکھایا ہے کہ واقعی چوتھی صورت عوام کے معتقدات سے بھی ہے اور حرام بھی۔

پھر صفحہ ۲۵ لغایت ۳۰ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے کلام سے بھی اس کو ثابت کیا ہے اور ان اوراق میں بھی برکات الامداد کی عبارت نمبر ۲ کے تحت میں اس امر کو ثابت کیا ہے کہ شیخ علیہ الرحمۃ اور شاہ صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام میں جو عوام کا انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کو مستقل سمجھنا مذکور ہوا ہے۔ اس سے بھی یہ استقلال عرضی اور قدرت عطائیہ ہی مراد ہے جو چوتھی صورت کا فرد ہے۔

چونکہ فتاویٰ عزیزیہ میں بھی اس امر کی مؤید عبارتیں موجود ہیں لہٰذا ہدیہ ناظرین کی جاتی ہیں۔ الحمد للہ تعالیٰ کہ ہم نے جو مطلب عرض کیا تھا کہ جلالت شان

حضرت شاہ صاحب اس کو متعین ہے وہ خود ان کی اپنی تصریحات سے ثابت ہو گیا۔ چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں۔

در باب استعانت بارواح طیبہ

دریں امت افراط بسیار بوقوع آمدہ آنچہ جہال ایشاں میکنند و ایشاں را در ہر حل مستقل دانستہ اند بلاشبہ شرک جلی ست۔ صفحہ ۱۲

فتاوی عزیزیہ جلد اول

و قسمے ست کہ توجہ مقصور برہ ایشاں باشد و خیال پندارد کہ ایشاں در دادن مطلب یا دادن آں مستقل اند و مرتبہ از قرب حق دارند کہ تدبیر الہی را تابع مرضی خود توانند ساخت و ہمیں قسم ست کہ عوام بآن استمداد مے طلبند و ایں قسم شرک محض ست مشرکان زمان جاہلیت زیادہ بریں در حق اصنام خود اعتقاد نداشتند فقط۔

(صفحہ ۲۴ فتاوی عزیزیہ جلد ۲)

ارواح طیبہ سے استعانت کے بارہ میں

اس امت میں بہت افراط واقع ہوا ہے جو کہ جہال کرتے ہیں اور ان کو ہر کام میں مستقل سمجھ لیا ہے بلاشبہ شرک جلی ہے۔

(صفحہ ۱۲۱ فتاوی عزیزیہ جلد اول)

* * *

اور ایک قسم ہے کہ توجہ انہیں پر مقصور ہوتی ہے اور خیال کرتا ہے کہ وہ مطلب کے دینے یا دلانے میں مستقل ہیں اور قرب حق سے وہ مرتبہ رکھتے ہیں کہ تدبیر الہی کو اپنی مرضی کے تابع کر سکتے ہیں اور یہی قسم ہے کہ عوام اس سے مدد طلب کرتے ہیں۔ اور یہ قسم محض شرک ہے زمانہ جاہلیت کے مشرک اپنے بتوں کے حق میں اس سے زیادہ اعتقاد نہ رکھتے تھے فقط۔

(صفحہ ۲۰ ، فتاوی عزیزیہ جلد ۲)

تو اب حاصل کلام یہ ہوا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب کے زمانہ تک کے عوام انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام اہل قبور کو قدرت عطائی سے مستقل سمجھتے تھے اور ان سے استعانت واستمداد بے توجہ بجناب باری تعالےٰ کرتے تھے جس کو دونوں صاحب شرک اور حرام فرماتے ہیں۔ اور حضرت شہید مرحوم کا زمانہ اور حضرت شاہ صاحب کا زمانہ تو ایک ہی ہے اس کا تو شاید کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا۔

تو اب ہم کو تقویۃ الایمان سے صرف یہی ثابت کرنا رہا کہ حضرت شہید مرحوم تقویۃ الایمان میں عوام کے اعتقاد کو باطل فرماتے ہیں اول اعتقاد عوام کا شرک ہونا اور چوتھی صورت کا فرد ہونا متحقق ہو چکا ہے بس جب یہ ثابت ہو جائے گا کہ تقویۃ الایمان میں عوام کا اعتقاد بیان کر کے شرک کہا ہے تو اب اس کا مطلب بھی متعین ہو جائے گا کہ استعانت کی چوتھی صورت ہی مراد ہے۔

وذلک ما اردناہ

لہ اور عدم توجہ بجناب حق کا یہی مطلب ہے کہ ان کو مثل امور عادیہ کے قادر و متصرف و مستقل بقدرت عطائی سمجھتے تھے کیونکہ قادر بالذات تو کوئی مسلمان کسی کو کسی طرح بھی سمجھ ہی نہیں سکتا ۱۲ حسن عفی عنہ

ملاحظہ ہوں عبارات ذیل

قرینہ نمبر ۱

لیکن اکثر لوگ شرک و توحید کے معنے نہیں سمجھتے (تقویۃ الایمان ص ۴)۔

فرماتے اکثر لوگ جو توحید و شرک کے معنے نہیں سمجھتے وہ عوام ہیں یا خواص پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ اور سُنیئے

۲۔ سو سننا چاہیئے کہ اکثر لوگ پیروں اور پیغمبروں کو اور اماموں اور شہیدوں کو اور فرشتوں اور پریوں کو مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور ان سے مرادیں مانگتے ہیں اور ان کی منتیں مانتے ہیں اور حاجات بر آری کے لیئے ان کی نذر و نیاز کرتے ہیں اور بلا کے ٹلنے کے لیے اپنے بیٹوں کو ان کی طرف نسبت کرتے ہیں، کوئی اپنے بیٹے کا نام عبدالنبی رکھتا ہے، کوئی علی بخش، کوئی حسین بخش و پیر بخش، کوئی مدار بخش، کوئی سالار بخش، کوئی غلام محی الدین، کوئی غلام معین الدین اور ان کے جینے کے لیے کوئی کسی کے نام کی چوٹی رکھتا ہے۔ کوئی کسی کے نام کی بدھی پہناتا ہے۔ کوئی کسی کے نام کے کپڑے پہناتا ہے۔ کوئی کسی کے نام کی بیڑی ڈالتا ہے۔ کوئی کسی کے نام کے جانور ذبح کرتا ہے۔ کوئی مشکل کے وقت کسی کی دہائی، کوئی اپنی باتوں میں کسی کی قسم کھاتا ہے۔ (تقویۃ الایمان ص ۴، ۵)

ناظرین کس قدر صاف بات ہے

قرینہ نمبر۲

۱۔ اکثر لوگ کا اعتقاد یہ بھی عوام ہی کا مسلمان قرینہ ثانیہ ہے۔

قرینہ نمبر۳

پھر مشکل کے وقت اشخاص مذکورین کو پکارنا تیسرا قرینہ ہے۔

خان صاحب ہی فرمادیں ساری عمر میں ماسوں شہیدوں اور فرشتوں پر یور کو کے دفعہ پکارا ہے۔ یہ تو خاص عوام ہی کا فعل ہے کہ راستہ چلتے میں گاڑی پھنسی اور دادو شہید کی مدد ہوتے ہیں۔ اور ایک بیل اگر صحیح سالم گھر پہنچے تو ان کی نذر ہوتی ہے۔

قرینہ نمبر۴

مرادیں مانگنا

قرینہ نمبر۵

منتیں ماننا

قرینہ نمبر۶

بلانے ٹلنے کے لیے اپنے بچوں کو ان کی طرف منسوب کرنا۔

خان بریلوی جو اپنے کو عبد المصطفےٰ اور کوئی ان کے خاندان کا اپنے کو عبد النبی وغیرہ کہتے ہیں یہ نیت تو شاید ان کی بھی نہ ہو گی کہ یہ نام اس وجہ سے رکھا ہے کہ ہم نام کی وجہ سے بچ جائیں گی۔

قرینہ نمبر۷

کسی کے نام کی چوٹی رکھانا۔

فرمایئے خان صاحب، انصاف سے فرمایئے کسی مولوی نے گو نام کا ہی ہو ایسا کیا ہے۔ سب میں تخت بدبختی آپ کے گروہ میں فاضل احمد رضا خان صاحب ہیں، انہیں کے کسی صاحبزادہ کے سر پر چوٹی دکھا دیجئے۔ فرمایئے یہ عوام کا کام نہیں تو اور کس کا ہے۔

قرینہ نمبر ۸

کسی کے نام کی بدھی پہنانا۔

قرینہ نمبر ۹

کسی کے نام کے کپڑے پہنانا۔

محرم کے زمانہ میں سبز کپڑے شہدائے کربلا کے نام کے عوام ہی پہنتے پہناتے ہیں یا آپ نے بھی کبھی عشرہ میں سبز کپڑے پہنے یا اولاد کو پہنائے ہیں۔ ہاں کوئی پڑھا لکھا بھی کرتا ہو تو اس سے یہ فعل فعل خواص نہیں ہو سکتا۔ عوام ہی کا فعل رہے گا۔

قرینہ نمبر ۱۰

کسی کے نام کی بیڑی ڈالنا۔

قرینہ نمبر ۱۱

کسی کے نام کا جانور ذبح کرنا۔

خواص شاذ قسم کھا کر فرماویں کہ شیخ سدو کے نام کے بکرے ساری عمر میں کتنے کتنے کئے ہیں اور پریوں کے نام کے کتنے اور فرشتوں کے نام کے کتنے اور عوام کا کیا حال عرض کروں، امروہہ جیسی جگہ جا کر دیکھ لیجئے۔

قرینہ نمبر ۱۲

مشکل کے وقت کسی کی دہائی دینا۔

فرمائیے جب بیس السداد آپ کے پاس پہنچا ہے کسی کی دہائی دی تھی یا اللہ کسی
وقت عوام کی دہائی کی گونج تو آسمان پر جا ہے سن لیجئے۔

قرینہ نمبر ۱۳

اپنی باتوں میں کسی کے نام کی قسم کھانا۔

اور نہیں خواتین شاہ شاہ ہی فرما دیں کہ کتنی مرتبہ امام کی، پیر کی، شیخ سندو کی
قسم کھائی ہے۔

بازار کی گالی اس کو گئے۔ جو تیرا منہ چھپ کے دیکھے۔

اے بندگانِ خدا شہید مرحوم نے آپ کو کیا کہا تھا وہ تو آپ کو مخاطب بھی
نہیں بناتے۔ وہ تو عوام الناس کے عقائد کو بیان کر کے باطل کرتے ہیں آپ بیچ
میں کیوں دخل در معقولات دینے لگے مگر چور کی داڑھی میں تنکا عوام کو بہکایا کس نے
تھا جواز کا فتوے کس نے دیا تھا شیرہ لگانے والے تو یہی بدعتی مولوی اور جاہل صوفی
تھے علاوہ ماندہ بجا تا مولانا نہ دیکھ سکے۔ حق کی مخالفت پر کمر باندھ لی۔ تقویۃ الایمان شائع
ہوتے ہی چہرے سیاہ ہو گئے۔ رد تو ایک بات کا بھی نہ کر سکے۔ عبارت میں
سے ما تقدم و تاخر حذف سیاق و سباق سے قطع نظر کر کے وہ مضامین باطلہ جن سے
عوام میں تو حش ہو خواص دھوکے میں آجائیں شائع کر دیئے۔

ایک نام کے مولوی کو بلا وجہ ظاہر کیوں کوئی جھوٹا سمجھے مسلمان کسی پر کیوں الزام
لگانے لگا اصل کتاب واقعہ کون دیکھے ایک مولوی تا ضد پر اعتماد کر گئے ایک نے

لکھا پھر دوسرا اعتماد کر کے تیسرے نے علی ہذا القیاس پھر کیا تھا۔ اجماعی، قطعی، جزمی یقینی مسئلہ ہو گیا۔ اگر کوئی کہے بھی تو پھر کون سنتا ہے تم سے پہلے بڑے بڑے نامور علماء معقول و منقول کے مالک یہ فرما چکے ہیں۔ اب اس کا خلاف نہیں ہو سکتا پھر کیا تھا۔ کنُویں بھانگ پڑ گئے "با گھونٹے چھانے پیتے اور مست ہوتے ہیں۔

ناظرین کو تعجب ہوگا مگر بالکل واقعی ہے کہ ہم کو "تحفۃ تقویۃ الایمان" اور "منصب امامت" اور "صراط مستقیم" مولوی ریاست علی خان صاحب کی وجہ سے اب دیکھنے کا اتفاق ہوا ہے (ف)

عدو شود سبب خیر گر خدا خواہد

جب ہم خدام سنت کا یہ حال ہے تو مخالف کیوں پوری بات دیکھنے لگے۔

رؤساء بدعت نے حضرت شہید مرحوم کے کلام کو ضرور دیکھا مگر فقط عیب جوئی کے لحاظ سے نظر انصاف سے کبھی بھی دیکھنا نصیب نہیں ہوا۔ کچھ تو پہلے سے سنی سنائی باتوں کی وجہ سے ان کی طرف حسن ظن نہ تھا۔ اور کچھ بدعت کی نحوست دونوں باتوں نے شہید مرحوم کے اصل مطلب تک رسائی نہ ہونے دی۔ اور بغض و حسد دن بدن بڑھتا گیا۔ جس کی نوبت یہاں تک نوبت پہنچی جو آج مشاہد ہے۔

غضب خدا کا کہ ایک کلام میں مقصود اور مطلوب پر تیرہ[۱۳] کھلے قرائن موجود ہوں اور مطلب معلوم نہ ہو جل جاؤ، اور غضب پر غضب یہ ہے کہ کبھی پوری عبارت تو یہ

حضرات نقل ہی نہیں کرتے جب لکھیں گے منس فقط لا تقربوا الصلوٰۃ پر اکتفا کریں
گے مگر خیر اچھا لکھو تو خدا چاہے اب اتنم سکاری کا کیسا نشہ اترتا ہے کہ ساری عمر
کو ہوش درست نہ ہو جائیں تو پھر کہنا۔

۲- غرضکہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سو وہ سب کچھ یہ جھوٹے دعوٰی
مسلمانی کرنے والے انبیاء علیہم السلام سے اور اماموں اور شہیدوں سے اور فرشتے
اور پریوں سے کر گزرتے ہیں اور دعوٰی مسلمانی کیے جاتے ہیں۔ سبحان اللہ یہ منہ
اور یہ دعوٰی۔ (تقویۃ الایمان ص ۵)

قرینہ نمبر ۱۲

ہندو جو اپنے بتوں کے ساتھ کرتے ہیں وہی اولیاء اور انبیاء علیہم السلام
اور شہیدوں اور فرشتوں اور پریوں کے ساتھ کون کرگزرتے ہیں۔

سچ تو فرمائیے یہ حال اور عقیدہ عوام ہی کا ہو سکتا ہے یا خواص بھی
ایسا کرتے ہیں۔

خان صاحب جیسا آپ نے اپنی شان کے نہایت خلاف "السحاب المدرار"
کے متعلق لکھ دیا ہے کہ یہ کس کا عقیدہ ہے یہ بیان نہ فرمائے آپ کو معلوم نہیں کہ
ایسے مسلمان کون ہیں، دوسرے کو معلوم ہیں وہ ان کا حال بیان کر کے حکم ذکر کرتا ہے
آپ اور کچھ نہ کیجئے گر یہ مزدور کیجئے کہ اس حال پر بھی یہ حکم صحیح ہے یا نہیں۔ دنیا
میں کوئی مسلمان ایسا نہیں آپ کے نزدیک نہیں نہ ہو ہمیں اس میں بحث نہیں، گفتگو
اس میں ہے کہ جس کے نزدیک ایسے مسلمان متحقق ہیں اور اسی کو ان کا علم ہے۔
اس کا یہ حکم صحیح ہے یا غلط۔

Scanned by CamScanner

آپ یہی فرمائیے کہ اس کا قول بالکل غلط ہے ایسا کوئی مسلمان نہیں مگر ایسا مدعی اسلام اگر کوئی ہو کہ بزرگان اسلام اور جنات اور شیاطین دیو پری کے ساتھ وہ معاملہ کرے جو ہندو اپنے بتوں کے ساتھ کرتے ہیں وہ مشرک ہے یا نہیں دل کڑا کر کے یہ تو فرما ہی دیجئے شہید مرحوم تو انہیں کو کافر کہتے ہیں جو ایسا کریں پھر آپ کیوں لڑتے ہیں اور کس امر کا خلاف ہے۔

ہاں جو مسلمان اشخاص مذکورہ کے ساتھ وہ معاملہ کریں جو ہندو اپنے بتوں کے ساتھ کرتے ہیں اور پھر بھی وہ مسلمان کے مسلمان ہی باقی رہیں تو وہ روایت ہم کو بھی بتا دیجئے۔

غالباً آپ یا آپ کے ہم مشرب یوں فرمائیں گے کہ گو "تقویۃ الایمان" کی عبارت سے چودہ قرائن تو اس امر کے ضرور بیان کر دیئے جس سے یہ معلوم ہوا کہ شہید مرحوم عوام الناس کا عقیدہ بیان کرتے ہیں۔ مگر یہی منطق کے زور سے کام لیا، کہیں صاف لفظ عوام کا تو نہ آیا۔

جواباً عرض ہے بہت اچھا اور سنیئے ہم نے چاہا ہے باطل سے باطل عذر بھی باقی نہ رکھیں گے ہاں اگر صاف کہہ دو گے کہ بدعتی ہیں بدعتی رہیں گے جو ہو سکے کر لو تو اس کا جواب ہمارے پاس اس وقت کچھ نہیں۔

اس وقت جو عبارات تقویۃ الایمان کی نقل ہوئیں یہاں تو شرک فی التصرف کا اجمالی بیان تھا۔ الفصل الثالث جو اسی شرک فی التصرف کی تفصیل کے لیے مقرر کی گئی اس میں فرماتے ہیں۔

۴۔ اسی آیت سے معلوم ہوا کہ یہ جو عوام الناس اپنے پیروں شہیدوں کی حمایت پر بھروسہ کر کے الخ (ص ۲۴)

۵۔ معلوم ہوا کہ یہ جو بعضے عوام الناس کہتے ہیں کہ انبیاء اولیاء کو یا امام شہیدوں کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت تو ہے الخ (ص ۱۲)

۶۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہ جو بعض عوام الناس کہتے ہیں کہ اولیاء کو اللہ تعالیٰ نے یہ طاقت بخشی ہے کہ تقدیر کو بدل ڈالیں الخ (ص ۳۶)

فرمائیے اب کون سا عذر باقی رہ گیا۔ اب تو تین جگہ صاف اور صریح لفظ عوام الناس کا بھی نقل کیا اب تو واضح ہو گیا کہ "تقویۃ الایمان" میں عوام الناس کا عقیدہ بیان کیا جاتا ہے۔ اور عوام الناس کا اعتقاد شرک اور حرام ہونا حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہما کے کلام سے ثابت ہو چکا اور نیز یہ بھی ثابت ہو چکا ہے کہ یہ عوام کا عقیدہ وہی استعانت کی چوتھی صورت ہے تو مقصود واضح ہو گیا کہ "تقویۃ الایمان" کی عبارت کا مقصود استعانت بالغیر کی چوتھی صورت کو باطل اور شرک قرار دینا ہے اور یہ بالاتفاق شرک و کفر والحاد ہے۔

"وذلک ما اردنا"

اور اگر قیاس منطقی ہی کو دل چاہے تو یوں فرمائیے کہ "تقویۃ الایمان" میں حضرت شہید مرحوم کی مراد استعانت بالغیر بشرط قوت عرضیہ میں عوام الناس کے

لہ یہ عبارت پوری نقل کیا ہے آگے آئے گی ۱۲ منہ مدظلہ

آگے

اعتقاد کو شرک کہتا ہے اور جو عقیدہ عوام الناس کا قدرت عرضیہ میں غیر شرک ہے وہ صورت رابعہ ہے تو نتیجہ یہ نکلا کہ حضرت مولٰنا مرحوم کی مراد تقویۃ الایمان میں صورت رابعہ ہے فتدبر فیہ۔

آپ تمام بدعتی آئینہ اٹھا کر خوب غور سے دیکھیں کہ شکل صحیح ہے یا بگڑ گئی مدعی بفضلہ تعالٰے یوں ثابت ہوتا ہے۔ کلام یوں کیا جاتا ہے، ہاں اگر جاہلی خوش ہوئے تو کیا ہوا بات وہ ہے جس کو مخالف بھی تسلیم کرلے، زبان سے اقرار نہ ہو تو دل تو مسلمان ہو جاوے۔ والحمد للہ علی ذلک۔

یا یوں کہیئے کہ حضرت مولانا مرحوم کی مراد "تقویۃ الایمان" میں وہ استعانت بالغیر بقدرت عرضیہ ہے جو باوجود معتقد عوام ہونے کے محرم ہے اور یہ استعانت بالغیر بقدرت عرضیہ باوجود معتقد عوام ہونے کے محرم ہے۔ صورت رابعہ ہے۔ وذلک[ع] ما اردناہ۔

اور محرم سے وہی محرم مراد ہے جس کو حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی "اشعۃ اللمعات" میں حرام فرما چکے ہیں۔ اور حضرت شاہ صاحب "تفسیر عزیزی" میں شرک۔

گو انصافاً اب کوئی بات باقی نہیں رہی اور یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ "تقویۃ الایمان" کی عبارت کا مطلب وہی ہے جو بندہ نے عرض کیا ہے اور اس کو نہ ماننا یہی زمین کو آسمان اور آسمان کو زمین کرنا ہے مگر تاہم کوئی بہت ہی ایماندار کامل

ع: نتیجہ یہ ہوا کہ مولانا مرحوم کی مراد "تقویۃ الایمان" میں صورت رابعہ ہے ۱۲ منہ مدظلہ

یا حیا پر فرما دے کہ ہاں صاحب سب کچھ ہوا مگر قرائن ہی سے یہ کام لیا گیا نفس تقویۃ الایمان کی عبارت سے یہ ثابت نہ ہوا کہ مطلب شہید مرحوم کا جو حقی صورت کو باطل کرنا ہے۔

تو بہت اچھا ہم بعونہ تعالیٰ اس کے لیے بھی مستعد ہیں۔ اہل بدعت کی جہالت یا امانت و دیانت ادا بھی طرح ثابت ہو جائے گی کہ جو مطلب اس قدر دلائل اور قرائن و نفس کلام سے ثابت ہے اس کو بھی سب چھوٹے بڑے مل کر سو برس سے نہ دیکھے تو ان سے بڑھ کر جاہل کون اور دیدہ و دانستہ بے ایمانداری کی تو پھر سوائے ان حضرات کے دنیا میں کون ایماندار ہوگا۔ واللہ ہو المستعان۔

(۱)۔ تقویۃ الایمان کا ص ۵ (۳)

کی عبارت ملاحظہ ہو اس کا یہ فقرہ:

”غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں وہ سب کچھ یہ جھوٹے مسلمان اولیاء و انبیاء سے اور اماموں اور شہیدوں سے اور فرشتوں اور پریوں سے گذرتے ہیں“ ص ۵

کس قدر صاف اور صریح عبارت ہے یہ نام کے مسلمان عوام الناس وہ کرتے ہیں جو ہندو اپنے بتوں کے ساتھ کرتے ہیں۔ اور ہندو بتوں کے ساتھ کیا کرتے ہیں دیکھو بجز الامداد سوائے استعانت بالغیر کی جو حقی صورت کے اور کچھ بھی نہیں کرتے کیا ہندو بتوں سے پانی پینے کو اور روٹی جو سامنے رکھی ہے اٹھا کر دے دینے کو طلب کرتے ہیں گرمی کے وقت پنکھا ان کے ہاتھ میں دے کر یہ کہتے ہیں کہ اے بت ذرا پنکھا کرو گرمی لگ رہی ہے۔

غرض امور عادیہ میں اُن سے استعانت نہیں ہوتی ہے جو استعانت کی صورت ثانیہ ہے یا تیسری صورت ہے کہ بُت اُن سے کہتا ہے کہ فلاں کام تم ہم سے کہو وہ ہم کر دیں گے یا حالت شوق اور اضطرار میں اُن سے اُن کی دہائی نکلتی ہے یا وہ مُحبت ان کے پیر ہیں کہ یہ لوگ اپنی اپنی استعداد کے موافق ان سے قوت لیتے ہیں ان کی دہائی اور استعانت کسی خاص وقت اور خاص شرائط کے ساتھ مخصوص ہے جو عام نہیں۔ تیسری صورت کا تو وہاں نام بھی نہیں۔

ہاں یہ ضرور سمجھتے ہیں کہ ہمارے ٹھاکر اور دیوتا خدا کی دی ہوئی قدرت سے ہمارے سارے کام کرتے ہیں۔ اور اب ان کو اختیار تام ہے جس کا کام چاہیں پورا کریں جس کا چاہیں نہ کریں جیسے امور عادیہ میں مختار کو اپنے فعل کا اختیار ہوتا ہے۔ ان امور میں اُن کو اختیار ہے۔ چنانچہ اس کی تفصیل تبلیغ الصدور میں مفصل مذکور ہے۔ ملاحظہ ہو۔

اس قدر تصریح کے بعد بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ "تقویۃ الایمان" کی عبارت کا مطلب صورت رابعہ کا بیان کرنا نہیں اچھا ابھی کیا ہے اور سُنیئے۔

۲- پھر اگر کوئی سمجھانے والا ان بزرگوں سے کہے کہ تم دعویٰ ایمان کا رکھتے ہو اور افعال شرک کے کرتے ہو سو یہ دونوں راہیں کیوں ملائے دیتے ہو، اس کو جواب دیتے ہیں کہ ہم تو شرک نہیں کرتے بلکہ اپنا[1] عقیدہ انبیاء اولیاء کی جناب میں ظاہر

---

[1] یعنی ہمارا عقیدہ جو اولیاء انبیاء علیہم السلام کی جناب میں ہے وہ تم سے ظاہر کرتے ہیں اس عقیدہ سے تم کو معلوم ہو جائے گا کہ ہم جو کرتے ہیں وہ شرک نہیں ۱۲ منہ

کرتے ہیں، شرک جب ہوتا ہے کہ ہم اُن انبیاء اولیاء کو پیروں، شہیدوں کو اللہ کے برابر سمجھتے۔ سو یوں ہم نہیں سمجھتے بلکہ ان کو ہم اللہ تعالےٰ کا بندہ ہی جانتے ہیں اور اُسی کا مخلوق۔

اور یہ قدرت تصرف کی اسی نے ان کو بخشی ہے اس کی مرضی سے عالم میں تصرف کرتے ہیں۔ اور ان کا پکارنا عین اللہ ہی کا پکارنا ہے۔ اور اُن سے مدد مانگنی عین اسی سے مدد مانگنی۔ اور وہ لوگ اللہ کے پیارے ہیں جو چاہیں سو کریں، اور اس کی جناب میں ہمارے سفارشی ہیں اور وکیل اور ان کے ملنے سے خدا ملتا ہے۔ اور ان کے پکارنے سے اللہ کا قرب حاصل ہوتا ہے اور جتنا ہم ان کو مانتے ہیں اتنا اللہ سے نزدیک ہوتی ہے۔ (تقویۃ الایمان ص ۵)

حضرات انصاف انصاف ہندو اپنے بتوں اور دیوتاؤں اور ٹھاکروں کے ساتھ اس سے زیادہ اور کیا عقیدہ رکھتے ہیں۔ یہ استعانت کی چوتھی صورت نہیں تو خان صاحب مہربانی فرما کر فرماویں کہ کون سی صورت میں داخل ہے۔

"اور یہ قدرت تصرف کی اسی نے ان کو بخشی ہے۔"

یہ صورت رابعہ نہیں ہے تو کیا ہے۔ قدرت غیر عطائی تو چوتھی ہی صورت میں ہے۔ تیسری میں تو قدرت بزرگان دین کے لیے ثابت ہی نہیں کی جاتی۔ کیا مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ شق القمر یعنی قمر کے دو ٹکڑے اور انگشتان مبارک سے پانی کا بہنا یا دست مبارک میں کنکریوں کا بولنا آپ کی قدرت مطلق سے ہوا تھا یا خدا نے ان کاموں کو اپنی قدرت کاملہ سے آپ کی تصدیق کے لیے ایجاد فرمایا تھا۔ اگر یہ اعتقاد نہ ہو تو اس کو صاف فرما دیجئے۔ پھر چوتھی صورت کو شرک و کفر و الحاد کیوں کہا

جاتا ہے۔

الغرض، ہم نے جو تیسری صورت سبیل السداد میں عرض کی ہے اس کا حاصل یہی ہے کہ قدرت صاحب معجزہ و کرامت کو نہیں ہوتی بلکہ ان کی تصدیق یا اکرام کے لیے وہ فعل خداوند عالم خود پیدا کرتا ہے اور جب سبیل السداد کی تمام صورتیں مسلم ہو چکیں تو اب چون و چرا کی گنجائش ہی نہیں انہی پر گفتگو ہو رہی ہے۔

علاوہ ازیں تیسری صورت خاص لوگوں کے لیے خاص شرائط کے ساتھ خاص وقتوں کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے۔ یہاں ان قیود کی قید کو کون برداشت کر سکتا ہے۔ یہ تو عوام الناس کا حال ہے علماء بھی اسی کا اعتقاد ہے۔ جب بزرگوں کو خدا نے قدرت تصرف دے دی۔ اب وہ اپنی مرضی سے تصرف کرتے ہیں جس کو چاہیں جب چاہیں جو چاہیں دیں جو چاہیں جس کو چاہیں نہ دیں۔ اگر یہ چوتھی صورت نہیں تو اور کیا ہے۔

تیسرا فقرہ

اسی عبارت میں اور فقرہ ملاحظہ فرمایا جاوے۔

"جو چاہیں سو کریں"

فرمائیے اب بھی کوئی تامل اور تردد ہے جو چاہیں سو کریں یعنی قدرت عرضیہ کے بعد اب ان کو اختیار تام ہے جو چاہیں کریں یہی تو چوتھی صورت ہے۔ اسی قدرت مستقلہ عرضیہ کو تو شرک کہا جاتا ہے معجزہ میں سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا رَّسُوْلًا فرمایا جاتا ہے۔ ہاں جہاں قدرت مستقلہ عرضیہ امور عادیہ میں ہے وہاں يَخْلُقُ مِنْ خَالِقِهَا يَشَاءُ ارشاد ہے لوکان قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

فرمائیے جو چوتھی صورت کے کچھ بیگ ہیں اہل بدعت کے ہاتھ میں دیدیجیے

جائیں یہاں تو عبارت ہے سمجھ لو سمجھ نہیں تو سمجھ والوں کی بات مانو، اگر یہ چوتھی صورت نہیں تو خود فرماؤ جو چاہیں سو کریں کس صورت میں ہے۔

اور سنئے۔

۲۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ

اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی

اور کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اسی کی مخلوق اور اسی کا بندہ سمجھتے تھے۔ اور ان کو اس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے۔ مگر یہی پکارنا اور منتیں ماننی اور نذر و نیاز کرنی اور ان کو اپنا وکیل اور سفارشی سمجھنا یہی ان کا کفر و شرک تھا۔ سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابوجہل اور وہ شرک میں برابر ہے۔ سو کہنا چاہیے کہ شرک اسی پر موقوف نہیں کہ کسی کو اللہ کے برابر سمجھے اور اس کے مقابل جانے بلکہ شرک کے معنی یہ ہیں کہ جو چیزیں اللہ نے اپنے واسطے خاص کی ہیں۔ اور اپنے بندوں کے ذمہ نشان بندگی ٹھہرائے ہیں۔ وہ چیزیں اور کسی کے واسطے کرنی جیسے سجدہ کرنا اور اس کے نام کا جانور کرنا اور اس کی منت ماننی اور مشکل کے وقت پکارنا اور ہر جگہ حاضر و ناظر سمجھنا اور قدرت تصرف ثابت کرنی۔

سو ان باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ پھر اس کو اللہ سے چھوٹا ہی سمجھے اور اسی کا مخلوق اور اسی کا بندہ۔

اور اسؒ بات میں اولیاء اور انبیاء میں اور جن اور شیاطین میں اور بھوت و پری
میں کچھ فرق نہیں ہے۔ یعنی جس سے کوئی یہ معاملہ کرے گا۔ مشرک ہو جائے گا خواہ
انبیاء و اولیاء سے کرے خواہ پیروں اور شہیدوں سے خواہ بھوت پری سے چنانچہ
اللہ صاحب نے جیسا بُت پوجنے والوں پر غصہ کیا ہے ویسا ہی یہود و نصاریٰ پر بھی
حالانکہ وہ لوگ اولیاء و انبیاء سے یہ معاملہ کرتے تھے الخ ص ۷

کہاں ہیں آج ہمارے خوانین آئیں اور آج ہم سے اس کلام ذی شان کا مطلب
سنیں یہ وہ کلام ہے جس کی ہیبت کے مارے اہل بدعات پورا نقل تک نہیں
کرتے۔ غضب تو یہ ہے کہ نفس الخطاب میں بھی ایک فقرہ اول کا ایک آخر کا لکھ کر
انتہی ملخصاً فرما دیا۔

اجی حضرت یہ آپ کا ملخص ہی تو غضب ہے ساری کی جھولی یہ ہی تو ہے
گر آج خدا چاہے بہ برکت سنت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سنت کا وہ ڈنکا

ف اے شہید مرحوم تجھ پر خدا کی بے شمار رحمتیں۔ زبان سے نہ کہیں گر دل میں تجھے بدعتی بھی مانیں ہی گے
اس قدر مضمون تو خیر یہ سب خوانین کو کہنا ہی پڑا کہ جو شرک کی بات ایک کے ساتھ ہے وہ سب کے ساتھ
ہے یہ بھی غنیمت ہے ورنہ اہل بدعات کیا کیا نہ فرماتے اور کیا کیا نہ کرتے زبان سے شہید مرحوم کو مردود
کہتے ہیں گر دل میں ان سے آج تک ایسے خائف ہیں کہ زندوں سے بھی نہیں ڈرتے شہید کی ایک آواز
سے وہ دست آسے اور آتے ہیں کہ قیامت تک بھی خدا چاہے بند نہ ہوں گے اور بدعت کی
ٹانگیں ایسی ادھڑی ہے کہ مر جائیں گے مگر رفو نہ ہو سکے گا۔ جزاہ اللہ عنا و عن جمیع المسلمین

[illegible]

بجے گا کہ ساری بدعت کے ڈھولوں کی آواز پست ہو جائے گی۔

ناظرین غور سے ملاحظہ فرمائیں اس مضمون سے پہلی آیت جس میں اس کا اشارہ فرمایا ہے یہ ہے۔

قل من بیدہ ملکوت کل شیئ وھو یجیر ولا یجار علیہ ان کنتم تعلمون سیقولون للہ قل فانی تسحرون ؁

یعنی وہ کون ہے جس کے ہاتھ میں ہر چیز کا تصرف ہے وہ سب کو پناہ دیتا ہے اور اس کے مقابلہ میں کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا۔ ان سے دریافت کرو تو جواب یہی دیں گے کہ اللہ تعالٰے ہی ہے پس کہہ دو کہ پھر کیوں بہکتے ہو۔

ظاہر ہے کہ لفظ ملکوت کل شیئ عام ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ سارے عالم میں تصرف کون کرتا ہے اور یہی مطلب فائدہ میں حضرت مولانا بھی فرماتے ہیں۔

ف یعنی جب کافروں سے بھی پوچھئے کہ سارے عالم میں تصرف کس کا ہے الخ ۱۲ ص،

تو اب ظاہر ہو گیا کہ شروع کے فقرہ میں جو یہ عبارت ہے

-اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی ؛

اس کا وہ مطلب نہیں ہے جو خواہ مخواہ بالخصوص شاہجہان پوری صاحب سمجھے ہیں کہ عالم میں کسی کو تصرف کرنے کی قدرت نہیں جس کا حاصل جملہ اہل عالم سے مطلق تصرف کا سلب کلی ہو اور مطلب بالکل بداہت کے بھی خلاف ہو جاوے کیونکہ امور عادیہ میں افعال اختیاریہ میں ضرور ایک مرتبہ کی قدرت عنایت فرمائی ہے جس کی بنا پر مختلف

احکام شرعیہ ہے اور تمام اصول میں بحث قدرت ملکۃ اور میسو کی موجود ہے۔ اگر عالم میں کسی کو بھی کوئی قدرت مطلقاً نہ تھی تو یہ بحث کیسی فساں تو انسان بے مطلق حیوان کو متحرک بالارادہ کہا جاتا ہے۔ جب اس قدر خلط مطلب سے لیا گیا۔ جبھی تو ہر ایک صاحب نے ایک ایک رسالہ لکھ دیا کسی نے گل بنفشہ کی مثال لکھ دی۔ کسی نے حکیم کی کسی نے حاکم کی کسی نے درخت کی آگ پانی آفتاب صبح و شام وغیرہ کی مثالیں دے دے کر رسالہ جمع کر دیا اور فخریہ تحریر فرماتے ہیں کہ ہم نے تین سو ساٹھ آیتیں اور حدیثیں مثبت مدعی لکھ دیں۔ جی ہاں میدان خالی تھا زبان کے سامنے آٹر نہ پہاڑ جو جاہا کر دیا بندے کے سامنے بیان فرماؤ تو مزا پاؤ۔

الغرض نمبر ۲ کی عبارت کو پیشِ نظر رکھیے جہاں عوام کا عقیدہ انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کے ساتھ بیان کیا ہے اور یہ لکھا ہے کہ:

"وہ لوگ اللہ کے پیارے ہیں جو چاہیں سو کریں"

پھر غلوت کل شیٔ کی تقسیم مع خاطر ہے اس کے بعد قاعدہ کی عبارت کہ:

"سارے عالم میں تصرف کس کا ہے"

تو صاف معلوم ہو جائے گا کہ عبارت مذکورہ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے نبی کو سارے عالم میں تصرف کرنے کی قدرت کہ جو چاہیں سو کریں نہیں دی۔

فرمائیے اب چوتھی صورت ہوئی یا کوئی اور بلکہ اس سے بھی خاص اس کی بھی ایک شق اس کے شرک و کفر ہونے میں کسی کو کیا تامل ہو سکتا ہے۔

فرمائیے کسی کو ایسی قدرت عطائی ہے کہ سارے عالم میں جو چاہے سو کرے

یہ تو وہ قیود ہیں جو "تقویۃ الایمان" ہی میں اور اسی قول میں مذکور ہیں جو قیود ایک بحث کی ہیں۔ وہ بھی مراد نہ ہوں گی تب تو خدا خیر ہی کرے آگے یہ ارشاد ہوگا کہ دوسرا کلمہ بھی نہ ملایا جائے۔ کل مطلب ایک ہی کلمہ میں ادا ہو جو قطعاً عقلاً و نقلاً محال ہے۔ فتدبر فیہ۔

فرمایئے کیسا صاف اور سیدھا سچا مطلب تھا جس کو مخالفین کی ذہانت یا عداوت نے بالقصد غلط کرکے شور مچا دیا اور کتابیں رد دیکھیں۔ نہیں آ گیا "تقویۃ الایمان" کی عبارت بھی حفظاً ہی عنمس فرمائی تھی۔ کیئے اب بھی سوائے چوتھی صورت کے کوئی اور مراد ہے یا ہی۔

یہ فائدہ تو ختم ہو گیا کہ تمام عالم میں جو چاہے سو کرے ایسی قدرت کسی کو نہیں دی اب دوسرا فائدہ آیت مذکورہ کا بیان فرماتے ہیں۔

پانچواں فقرہ

"اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کے وقت میں کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اسی کا مخلوق اور اسی کا بندہ سمجھتے تھے اور ان کو اس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے۔ مگر یہی پکارنا اور منتیں اور نذر و نیاز کرنی اور ان کو اپنا وکیل اور سفارشی سمجھنا یہی ان کا کفر و شرک تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اس کو اللہ ہی کا بندہ و مخلوق سمجھے تو ابو جہل اور وہ شرک میں برابر ہیں۔" (ص ۷)

ابھی ذرا خیال فرمائیں کہ پہلے فائدہ میں اور اس میں کس قدر فرق ہے پہلے تو خاص صورت بیان کی جس میں قدرت عامہ اور شاملہ کا بیان تھا اور یہاں قدرت خاصہ

کا ذکر ہے۔ یعنی تمام عالم میں جو چاہے کرے اس کی قدرت بھی کسی کو نہیں دی ہے تو گویا خدا کے برابر قدرت تصرف ہے کہ سارے عالم میں جو چاہے کرے اور یہاں یہ بیان فرمانا مقصود ہے کہ جیسے پہلی صورت باطل ہے۔ عایت مذکورہ بالا سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شرک یہی نہیں کہ غیر خدا کو اس کے برابر ہی قدرت و طاقت ثابت کرے بلکہ اس سے کم بھی اگر ان امور کی قدرت ثابت کرے گا تو مشرک و کافر ہو جائے گا کیونکہ آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) کے وقت میں کافروں کا یہی حال تھا۔

سو جو معاملہ کفار اپنے معبودوں کے ساتھ کر کے مشرک و کافر ہوئے تھے اگر یہی معاملہ آج بھی کوئی کسی کے ساتھ کرے گا تو وہ اور ابوجہل شرک میں برابر ہو گا۔ اس میں کیا تجنیس ملا دیا جو کام ابوجہل کر کے مشرک ہوا تھا آج اگر کوئی اس کام کو کرے گا تو وہ مشرک نہ ہو گا۔ یہ وہ مضمون ہے کہ شہید مرحوم کے صدقہ سے تو امین خلاف بھی بالاتفاق فرما چکے ہیں۔

فرمایئے مشرکین عرب کا دستور استعانت میں چوتھی شکل تھی یا دوسری تیسری یا سب کو تو "تقویۃ الایمان" میں شرک فرمایا ہے۔ پھر عبارت کا مطلب چوتھی صورت کو شرک کہنا ہوا یا کچھ اور اور پہلے چوتھی صورت کی ایک شق کو باطل فرمایا تھا اب دوسری شق کو خدا کی قدرت کرا یسے علاموں کے یہ صاف مطلب سمجھ میں نہ آیا۔ پھر اس پر علمیت تابعیت کا وہ دعویٰ کہ آسمانوں کو سر پر اٹھا رکھا ہے۔

اس کے بعد شرک کے معنی بیان فرماتے ہیں کہ شرک اسی پر موقوف نہیں کہ کسی کو اللہ کے برابر سمجھے بلکہ شرک کے یہ معنی ہیں کہ جو امور مختص بالباری تعالےٰ ہیں ان میں سے کسی کو غیر اللہ تعالےٰ کے لیے ثابت کرے۔ ان امور مختصہ کی مثالیں

یہ فرماتے ہیں۔

چھٹا فقرہ

"جیسے سجدہ کرنا اور اس کے نام کا جانور کرنا اور اس کی منت ماننی اور مشکل کے وقت پکارنا اور ہر جگہ حاضر و ناظر سمجھنا اور قدرت تصرف کی ثابت کرنی سو ان باتوں سے مشرک ہو جاتا ہے گو کہ پھر اللہ سے چھوٹا ہی سمجھے" ص ۹

اب آپ ہی فرما دیجئے کہ قدرت تصرف کی کون سی صورت میں ثابت کی جاتی ہے چوتھی میں یا دوسری تیسری میں فرمائیے کون سی صورت مراد ہوئی چوتھی یا کوئی اور یہ "تقویۃ الایمان" کی عبارت کا مطلب ہے یا دیوبندی کا تراشیدہ، کاش اگر مدرسہ دیوبند میں زانوئے ادب طے کیے ہوتے تو اس صاف مطلب کے سمجھنے میں اس قدر گمراہ نہ ہوتے۔

جب یہ امر متیقن ہو گیا کہ مراد چوتھی صورت کو شرک کہنا ہے اور وہ واقعی شرک ہے بھی تو پھر یہ فرمانا

"اس بات میں اولیاء انبیاء میں اور جن و شیطان میں اور بھوت و پری میں کچھ فرق نہیں یعنی جس سے کوئی یہ معاملہ کرے گا وہ مشرک ہو جائے گا خواہ انبیاء و اولیاء سے کرے خواہ پیروں سے شہیدوں سے، خواہ بھوت و پری سے" (ص ۱۰)

بالکل صحیح ہے اب جناب ہی فرمائیں کہ آپ نے کس امر کا رد کیا اور کس کو خلاف عقیدہ اہل سنت والجماعت فرمایا آپ ہی انصاف فرمائیں۔

۲۔ دوسری بات یہ ہے کہ عالم میں ارادے سے تصرف کرنا اور اپنا حکم جاری کرنا اور اپنی خواہش سے مارنا اور جلانا، روزی کی کشائش اور تنگی اور تندرست و بیمار کر دینا فتح و شکست دینی اور اقبال و ادبار دینا، مرادیں پوری کرنی، حاجتیں برلانی، بلائیں ٹالنی، مشکل میں دستگیری کرنی، برے وقت میں پہنچنا۔

> یہ سب اللہ تعالیٰ ہی کی شان ہے اور کسی انبیاء و اولیاء، پیر و شہید، بھوت و پری کی یہ شان نہیں جو کوئی کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادیں مانگیں اور اس توقع پر نذر و نیاز کرے اور اس کی منتیں مانے مصیبت کے وقت اس کو پکارے تو وہ مشرک ہو جاتا ہے اور اس کو اشراک بالتصرف کہتے ہیں یعنی اللہ کا سا تصرف ثابت کرنا محض شرک ہے۔
>
> پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی قدرت بخشی ہے ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔ (ص ۹)

اس عبارت کو خان صاحب نے انتہائی اختصار کے فصل الخطاب میں نقل فرمایا ہے جو فقرے جلی قلم[1] سے لکھے گئے ہیں وہ ہی جناب نے نقل کیے ہیں۔

کاش اگر اس عبارت کو تمام نقل فرما دیتے تو ان کو فصل الخطاب لکھنے کی حاجت نہ ہوتی نہ ہم کو آپ کے جواب کی۔ مگر یہ تمام کرم مجدد البدعات کا ہے۔ انہوں نے ایسا خبیث طریقہ رد مخالفین کا ایجاد کیا ہے جو کسی مطلق کافر کو بھی نہ سوجھا تھا عبارات کو مختصر کر کے ایک مسلسل عبارت بنالی جس کا مضمون کھلا ہوا کفر یا غلط ہو دوسرے

[1] اس اقتباس میں جلی قلم سے لکھنے کی بجائے ان پر خط کھینچ دیا گیا ہے۔ ناشر

لوگ بھی پھر غور نہیں کرتے اور وہی لکھتے ہیں جو انہوں نے لکھا اور جب ایک دفعہ بات زبان یا قلم سے غلط نکل گئی تو اس کی پیچ ہو جاتی ہے اس ایک غلطی کے نبھانے کی وجہ سے پھر صدہا غلطیاں اور کرنی پڑتی ہیں۔

آج ہمیں تمام مخالفین سے دریافت کرنا ہے کہ عبارت مذکورہ میں کون سا کلمہ ہے جس کا کوئی رد کرے گا اور رد کر کے مسلمان باقی رہ جائے گا۔

اور صفحہ ۹ پر تحریر فرمایا ہے:

"یہ بات تحقیق کی چاہیے کہ اللہ صاحب نے کون سی چیزیں اپنے واسطے خاص کر رکھی ہیں کہ اس میں کسی کو شریک نہ کیا چاہیے؟"

(تقویۃ الایمان صفحہ ۹)

اس میں سے دوسری بات یہ ہے۔

ساتواں فقرہ

"کہ عالم میں ارادہ سے تصرف کرنا الخ"

اور اس کے قرائن پہلے عرض ہو چکے ہیں کہ مراد عالم سے تمام عالم ہے۔

فرمائیے آپ کے نزدیک کون شخص ہے جو تمام عالم میں اپنے ارادہ سے تصرف کرتا ہے اور تصرف سے وہی مراد ہے جو پہلے عقیدہ میں مذکور ہو چکا کہ جو چاہے سو کرے۔

فرمائیے آپ کا عقیدہ اس میں کیا ہے اپنے ارادہ سے تمام عالم میں جو چاہے وہ کرے ہمارے نزدیک تو سوائے خداوند عالم کے کوئی نہیں۔

اس کے بعد فرمایا ہے۔

آٹھواں فقرہ

اور اپنا حکم جاری کرنا الخ

فرمایئے کوئی ہے جو تمام عالم میں اپنا حکم جاری کرتا ہے سوائے خدا کے اور کوئی

ہے تو اس کا نام لے دیجئے۔

نواں فقرہ

اور اپنی خواہش سے مارنا جلانا الخ

فرمایئے سوائے خدا کے جو اپنے ارادہ اور حکم اور خواہش اور قدرت سے

سب کو مارنے والا اور جلانے والا ہو جس کو اور جب جس طرح چاہے جلا دے۔

علی ہذا القیاس مارے۔

دسواں فقرہ

روزی کی کشایش اور تنگی کرنی

ارشاد عالی ہو کہ سوائے خدا کے اور کون رزاق ہے جو اپنے تصرف اور ارادہ اور

خواہش سے جس کو جتنا اور جس وقت جس طرح چاہے رزق دے اور جس کو جس

طرح چاہے بھوکا مار دے۔

گیارہواں فقرہ

اور تندرست و بیمار کرنا۔

کہئے تو سہی یہ بھی تو بتا دیجئے کہ اپنے ارادہ و قدرت و حکم سے اور

اپنی خواہش سے جس کو جس وقت جس طرح میں چاہے مبتلا کر دے۔ اور جس کو چاہے

تدرت کرے اور حکم اس کا تمام عالم میں جاری ہو وہ کون ہے۔

(۱) فتح و شکست دینی

علیٰ ہذا القیاس

(۲) اقبال و ادبار دینا

اسی طرح

(۳) مرادیں پوری کرنی حاجتیں برلانی

بطرز مذکور

(۵) بلائیں ٹالنی، مشکل میں دستگیری اور برے وقت میں پہنچنا یہ سب کس کی شان ہے۔

ایک عبارت میں یہ گیارہ فقرے ہیں جن میں کا ایک بھی چوتھی صورت کے سوا نہیں

پایا جا سکتا۔

فرمائیے تصرف ارادہ و قدرت سے کرنا، اپنا حکم جاری کرنا، اپنی خواہش سے تمام

امور مذکورہ بالا کرنا یہ چوتھی صورت میں نہیں تو دوسری تیسری میں ہیں۔ پھر یہ امور تو آپ کے

نزدیک بھی کفر و شرک و الحاد ہیں پھر اگر حضرت مولانا مرحوم نے یہ تحریر فرما دیا کہ:

یہ سب اللہ ہی کی شان ہے اور کسی انبیاء و اولیاء کی پیر و شہید کی،

بھوت و پری کی یہ شان نہیں جو کوئی کسی کو ایسا تصرف ثابت کرے اس

سے مرادیں مانگے اور اس توقع پر نذر و نیاز کرے اور اس کی منتیں مانے

مصیبت کے وقت اس کو پکارے سو وہ مشرک ہو جاتا ہے۔

(تقویۃ الایمان ص ۹)

تو کیا بیجا کیا ایسے عقیدہ والے کو تو آپ ہم سے اور مولانا مرحوم دونوں سے پہلے

مشرک کافر و مطرود فرماتے ہیں۔ پھر آپ نے فصل الخطاب میں کس امر کا رد کیا اور کس کو اہل سنت والجماعت کا عقیدہ بنایا یہ قرۃ امور ہیں جن کو کوئی نام کا مسلمان بھی زبان پر نہیں لا سکتا یہ تو خبیث شرک و کفر ہے کیا اسی کو آپ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ بنانا چاہتے ہیں۔

فرمایئے چوتھی صورت ہماری تراشیدہ ہے یا تقویۃ الایمان کے لفظ لفظ کا مطلب۔

ناظرین اندھیر تو دیکھیے جو خان صاحب نے اپنی منشا کی آڑ میں شکار کھیلنا چاہا ہے مگر یہ معلوم نہیں کہ تیروں کے شکار میں یہ خیالی نٹیاں کام نہیں آتیں۔ اس کے بعد مولانا مرحوم فرماتے ہیں۔

اٹھارواں فقرہ

"اور اس کو شرک بالتصرف کہتے ہیں یعنی اللہ کا سا تصرف ثابت کرنا محض شرک ہے"

اس کو خواہ مخواہ نے حذف کر دیا ہے کس قدر صاف بات ہے کہ استعانت کی چوتھی صورت بیان فرمائی "منظور ہے یعنی اللہ کا سا تصرف ثابت کرنا محض شرک ہے اور اسی وجہ سے اس کو شرک فی التصرف کہا گیا۔

فرمایئے خدا کا سا تصرف چوتھی صورت میں ثابت کیا جاتا ہے یا دوسری اور تیسری میں ارادہ سے تصرف کرنا، اپنا حکم جاری کرنا، تمام عالم میں اپنی خواہش سے امور خارقِ عادیہ جو طاقت بشریہ سے خارج ہیں ان کو کرنا یہی تو استعانت کی چوتھی صورت ہے اور ایسی صورت میں تو خدا کی دی ہوئی قدرت تسلیم کی جاتی ہے اور خود بخود قدرت کا تسلیم کرنا

اب میں ان الحوظ کا کیا تخصیص ہے۔ اگر امور عادیہ میں بھی ایسا سمجھے گا تو قطعی کافر ہو جائے گا

پھر مولانا کا یہ تعمیم فرمانا:

"پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یوں

سمجھے کہ اللہ تعالے نے ان کو ایسی قدرت بخشی ہے ہر طرح شرک

ثابت ہوتا ہے۔"

اس میں کون سا لفظ غلط ہے کیا ان کاموں کی قدرت بطرز مذکور جو پہلے ذکر کی

گئی ہیں اگر کوئی کسی کو ثابت کرے اور قدرت دی ہوئی اعتقاد کرے تو یہ کفر و شرک

اور الحاد نہیں۔ کیا یہی اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے۔

اگر یہ عین ایمان ہے تو پھر چوتھی صورت کو بھی بتا دیا جاوے کہ وہ کیا ہے۔ اس

قدر مضمون صاف اتنے بڑے بڑے مدعیان فضل و کمال کی سمجھ میں نہ آوے سخت

تعجب ہے پھر خود ہی نہیں اپنے ساختہ پرداختہ اہل کمال کو بھی شامل کیا جاتا ہے۔ بہت

اچھا ہم تو کچھ بھی کسی کو نہیں کہتے۔ آپ ہی مطلب بیان فرما دیں کہ ہماری عرض صحیح

ہے یا آپ کا ارشاد۔

کس قدر دردناک بات ہے کہ جو حضرات اسلام کی عزت اور حافظ و ناصر اپنی ہی

ذات مقدسہ کو قرار دیتے اور علم و فضل میں اپنا ثانی نہیں سمجھتے وہ اس صاف عبارت

کا مطلب یہ سمجھیں کہ حضرت مولانا مرحوم کی مراد یہ ہے کہ دنیا میں کسی کو بھی کسی امر کا

چاہے وہ امور عادیہ میں سے ہو یا غیر عادیہ میں سے قدرت و تصرف ثابت کرے گا

تو وہ مشرک ہو جائے گا اور اس کے رد میں امور عادیہ کی بکثرت مثالیں پیش فرما کر خوش

جہلی اور اذناب میں حرکت و جوش پیدا کریں۔ ملاحظہ ہو برکات الامداد وکرامات

امداد اللہ یا لعجب و لفضیحۃ اللادب ۔

کیا ان صاحبوں نے ان کاموں کے لفظ کو بھی نہیں دیکھا گفتگو خاص کاموں کی قدرت
میں ہو رہی ہے اور اعتراض عام کر دیا کہ امور عادیہ اور غیر عادیہ سب شامل ہو گئے ۔

آئے اسلام اور وائے علم و فضل کے معدن و مخزن کیا تو آج مخالفین اسلام
کے مقابلہ میں انہیں بزرگوں کو فخریہ پیش کرے گا یہ ہی ہیں جو سکتے ہیں ۔

"ان کا انسداد اور رد علمائے وقت پر واجب تر اور اہم ہے بہ نسبت
دیگر فرق کفار کے ۔" (فصل الخطاب ص ۳۲)

یہی وہ معقول کے مربی دخل در معقولات دینے والے ہیں جو فصل الخطاب کے صفحہ
۲۴، ۲۵ پر منطق کی نسبت کچھ تعریف کر کے مخالفین کو فرماتے ہیں:

"کہ خود کچھ نہیں منطق پڑھتے نہیں اس وجہ سے آیت و حدیث و فقہ
کا مطلب کچھ ہوتا ہے یہ کچھ سمجھ جاتے ہیں اگر منطق کو یہ لوگ بُرا نہ
سمجھتے اور اس کو اچھی طرح سے پڑھتے تو یہ آفت ان پر نہ آتی۔"

یہی علمائے وقت معقول و منقول کے جامع ہیں دو چار جگہ بے جوڑ اور بے محل
عبارتیں لکھ کر اس قدر بے جا ناز ہے

اذا کان الغراب دلیل قوم
سیھدیھم سبیل الھالکینا

جس قوم کے مایہ افتخار یہ ہوں گے تو اس میں مایہ الندامت کوئی بھی نہ ہوگا ۔

آئے اسلام تم سے اصل اور حقیقی فخر مایہ نہیں ہیں وہ اللہ ہی ہیں جن سے عالم
چمک رہا ہے جو قیامت تک باقی رہیں گے ان کی صورت دیکھنے سے خدا کی یاد اور

تیری عظمت قلب میں پیدا ہوتی ہے۔

۵۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کے وقت سے کافر بھی اس بات کے قائل تھے کہ کوئی اللہ کے برابر نہیں اور اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا مگر اپنے بتوں کو اس کی جناب میں اپنا وکیل سمجھ کر مانتے تھے اسی سے کافر ہو گئے۔

سو اب بھی جو کوئی کسی مخلوق کو عالم میں تصرف ثابت کرے اور اپنا وکیل ہی سمجھ کر اس کو مانے اس پر شرک ثابت ہوتا ہے الخ (ص ۳۲)

"سو اب بھی جو کوئی کسی مخلوق کو عالم میں تصرف ثابت کرے"

یہ فقرہ کئی بار گذر چکا ہے جس کا حاصل بجز چوتھی صورت کے اور کچھ ہو ہی نہیں سکتا۔

۶۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ عوام الناس اپنے پیروں اور شہیدوں کی حمایت پر بھروسہ کر کے اللہ کو بھول جاتے ہیں، اور اس کے احکام کی تعظیم نہیں کرتے مطلق گمراہوں کی سب پیروں کے پیرو پیغمبر خدا صلی اللہ تعالے علیہ وسلم رات دن اللہ سے ڈرتے تھے اور اس کی رحمت کے سوا کسی طرح اپنا بچاؤ نہیں سمجھتے تھے۔ پھر اور کسی کا تو کیا ذکر۔

(تقویۃ الایمان ص ۳۲)

خان صاحب کس قدر صاف مضمون ہے عوام الناس کا لفظ۔

بیسواں فقرہ

"پھر پیروں اور شہیدوں کی حمایت پر بھروسہ کر کے اللہ کو بھول جاتے ہیں"

یہ بجز چوتھی صورت کے اور کہاں ہے اسی میں توان کو قدرت ثابت کی جاتی

اس میں ان کو بہت ذمیت کا اختیار ہوتا ہے۔ فرمایئے اب اگر چوتھی صورت مراد

نہیں تو کس کا احتمال ہے۔

۷۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ یہ جو بعضے عوام الناس کہتے ہیں کہ اولیاء، انبیاء علیہم

السلام کو یا امام شہیدوں کو عالم میں تصرف کرنے کی طاقت ہے لیکن اللہ کی تقدیر

پر وہ شاکر ہیں۔ اور اس کے ادب سے دم نہیں مارتے اگر چاہیں تو ایک دم میں الٹ

پلٹ کر دیں۔ لیکن شرع کی تنظیم کر کے چپ بیٹھے ہیں سو یہ بات سب غلط ہے

بلکہ کسی کام میں نہ بالفعل ان کو دخل ہے اور نہ اس کی طاقت رکھتے ہیں۔

(تقویۃ الایمان ص ۴۴)

ناظرین اس سے بھی زیادہ کسی اور مضمون کی ضرورت ہے اور سنو۔

اکیسواں فقرہ

"عالم میں تصرف کرنے کی طاقت تو ہے"

گزر چکا ہے کہ یہ چوتھی صورت پر صادق آتا ہے دوسرے

بائیسواں فقرہ

"اگر چاہیں تو ایک دم میں الٹ پلٹ کر دیں"

یہ تو بجز چوتھی صورت کے کہیں اور ہو ہی نہیں سکتا۔ کیونکہ قدرت عامہ مستقلہ غیر

تو اسی میں ثابت ہوتی ہے بلکہ غور کیا جاوے تو چوتھی صورت سے بھی خاص

ہے۔

۸۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو بعضے عوام الناس کہتے ہیں کہ اولیاء اللہ کو اللہ نے

طاقت بخشی ہے کہ تقدیر کو بدل ڈالیں جس کی تقدیر میں اولاد نہیں اس کو اولاد دے

دیں۔ جس کی عمر تمام ہو چکی ہے اس کی عمر بڑھا دیں۔ سو یہ بات صحیح نہیں۔

(تقویۃ الایمان ص ۲۹)

دنیا میں کون سا مدعی اسلام ہوگا جو اس کے کفر و شرک ہونے میں انکار کرے گا۔

"اللہ تعالیٰ نے یہ طاقت بخشی ہے کہ تقدیر کو بدل ڈالیں جس کی تقدیر میں اولاد نہیں لکھی اس کو اولاد دے دیں"

فرمایا تو جانے کہ یہ صورت اگر نہیں ہے تو کون سی صورت ہے۔ یہ اعتقاد رکھ کے اگر کوئی استعانت کرے یا ندا کرے کیا اس کے شرک و کفر ہونے میں کچھ تردد ہے علیٰ ہذا القیاس اس کا مفاد بجز چوتھی صورت کے اور کیا ہے اسی عبارت کے بالکل متصل عبارت ذیل ہے۔

۹۔ بلکہ یوں سمجھنا چاہیئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے ہر بندہ کی کبھی دعا قبول بھی کر لیتا ہے اور انبیاء اولیاء کی اکثر مگر دعا کی توفیق دینا بھی اسی کے اختیار میں ہے اور قبول کرنا بھی اور دعا بھی کرنی اور مراد بھی ملنی دونوں باتیں تقدیر میں لکھی ہیں۔ تقدیر سے باہر کوئی کام دنیا میں نہیں ہو سکتا اور کچھ کام کرنے کی قدرت نہیں ہر بندہ بڑا ہو یا چھوٹا نبی ہو یا ولی

؎ اور مجوزان کرامات کے اپنی قبور سے مدد مانگنا اور استعانت کرنا ہے کہ ان کو مطلق حاجت روا جان کر طلب اور آرزو میں شرک کی داد دیتے ہیں ھو صراط مستقیم اردو نمبر ۵۔ گو یہ عبارت تقویۃ الایمان کی نہیں مگر چونکہ خاص اسی بحث میں ہے اور یہ مسئلہ اور تلک عشرۃ کاملہ کا عدد پورا ہوتا ہے اس لیے اس کو بھی نقل کر دیا ۱۲ منہ مدظلہ العالی

سوائے اس کے کہ اللہ سے مانگے اور اس کی جناب میں دعا کرے کچھ اور طاقت نہیں رکھتا پھر وہ مالک، مختار ہے چاہے اپنی مہربانی کی راہ سے قبول کرے چاہے اپنی حکمت کی راہ سے قبول نہ کرے۔ (تقویۃ الایمان ص ۲۹)

بس شہید مرحوم کی انہیں باتوں نے تو مخالفین کے دل کو جلایا ہے کہ ہر امر تقدیر میں ہوا دعا کرنا قبول کرنا یہ بھی تقدیر میں تھا قدرت مستقل کسی کو کچھ بھی نہیں سب چھوٹے بڑے خدا ہی سے سوال کرتے ہیں۔ پھر دعا کے قبول کرنے نہ کرنے کا بھی اسی کو اختیار ہے یہ اعتقاد عوام سے کہا جائے گا تو پھر پیاروں کو سجدہ کیسے ہوگا اور حیات و موت کا پیر کو مالک کیسے سمجھیں گے اگر یہ نہ سمجھا کہ جب بچائیں گے اولاد و ماریں گے اور جب چاہیں دیں گے تو قبر پر طواف کون کرے گا۔ سجدہ کیسے کرے گا۔ ہائے توحید تو پھر بھی باقی رہی۔

مگر شہید مرحوم نے بات تو کوئی بھی ایسی نہیں چھوڑی جو انبیاء علیہم السلام کی تعلیم کی ہو اور اس کو تسلیم نہ کرتے ہوں مگر غضب یہی ہے کہ ہر جگہ توحید موجود خدا کا ذکر سنت کی اتباع اور یہی بدعت کی جان کنی ہے۔

عبارات مذکورہ میں جو یہ لفظ واقع ہوا ہے:

"اور کچھ کام کرنے کی قدرت نہیں"

مطلب یہ ہے کہ امور مذکورہ بالا میں کسی کو قدرت نیست و ہست کرنے کی نہیں ورنہ وہی صورت رابعہ آجائے گی یہ مطلب نہیں کہ کھانا کھانے پانی پینے نماز پڑھنے کی بھی قدرت نہیں۔ اگر کوئی کسی کو امور عادیہ کی قدرت ثابت کرے گا تو شرک نہ ہوگا۔ کیونکہ پہلے جن کاموں کا ذکر ہے وہی مراد ہیں اور یہ فصل تو پہلے ہی باجمال

کی تفصیل ہے جو اخیر فیصلہ در تعارض مافوق طاقت بشریہ پہلے مذکور ہو چکے ہیں وہی یہاں بھی
مراد ہیں۔

الحمد و بہر تعالیٰ کہ ان نو عبارتوں میں تینتیس فقرے مذکور ہیں جو بتاتے ہیں کہ تقویۃ
الایمان کی عبارت کا مطلب صرف استعانت بالغیر کی چوتھی ہی صورت ہے۔ اور
واقعی ان میں قدرت و تصرف ثابت کرنا باتفاق شرک ہے چاہے یوں سمجھے کہ
بزرگان دین کو خود بخود قدرت ہے یا خداوند عالم نے یہ قدرت ان کو بخشی ہے

وذلک ما اردناہ والحمد للہ اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً والصلوٰۃ والسلام
علی رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وعلی آلہ وصحبہ واولیائہ اجمعین
برحمتک یا ارحم الراحمین۔

الٰہی تیری قدرت کے قربان جائیے کہ تو نے اپنے اضعف عباد سے یہ کام
پورا کر دیا۔

اللّٰھم صلّ وسلّم علیٰ من تتم بہ الصالحات وعلیٰ آلہ وصحبہ
وبارک وسلّم۔

مولانا اسمٰعیل صاحب شہید مرحوم کی کرامت کہ جو کلام مخالفین کے نزدیک غیر محتمل
التاویل الا ان کے مفروضہ مطلب میں قطعی تھا جس کے معنے بھی خود حضرت مرحوم ہی
نے بیان فرما دیئے تھے اور اب خود زندہ بھی نہ تھے جو ان سے دریافت کیا جاتا
کہ آپ کی کیا مراد ہے لیکن انہیں کے کلام سے مطلب واضح ہو گیا اور گویا انہی نے
فرما دیا کہ میرا مطلب یہ ہے اب دیکھئے بدعت کیا رنگ و روپ لاتی اور نیا گل
کھلاتی ہے۔ دیکھئے کون صاحب حق کا اقرار فرماتے اور کون مرغے کی وہی ایک ٹانگ

لگاتے ہیں۔

جن بزرگان دین کی عبارتیں استعانت بالغیر میں خوانیں نے نقل فرمائی ان سے زیادہ پرزور عبارتیں تو منصب امامت اور صراط مستقیم کی ہیں جو ہم نے نقل کی ہیں کاش یہ صاحب ثبوت استعانت ہی میں ان عبارات کو پیش فرماتے۔ اور جو حضرت مولانا مرحوم کے معتقد ہیں۔ تھے ان سے کہتے کہ تم استعانت بالغیر کو منع کرتے ہو اور تمہارے معتقد اور پیشوا اس زور سے ان امور کو ثابت کرتے ہیں تو اس وقت اگر ہم کو ایک ہی دو عبارت کا جواب دینا پڑتا ہے تو اس وقت ایک ہی ایک عبارت کا جواب دینا ہوتا اور بجائے تین سو ساٹھ دلائل کے خان صاحب کو چار سو اکسٹھ دلیلیں ہاتھ آتیں۔ لیکن یہ کیوں نہ کیا اس وجہ سے کہ اس میں حضرت مولانا کی تضلیل تفسیق، وہابی، نجدی، کافر ہونا تو ثابت نہ ہوتا جو اصل مقصود ہے نہ مطلب ہی ان کے پیش کرنے سے حاصل ہوتا نہ مسئلہ ہی ان سے ثابت ہوتا مگر ہاں تقویۃ الایمان کی طوطا کاٹ عبارت پیش کرنے سے عوام میں تو شور پیدا ہو گیا اور ایک عالم باعمل صوفی صافی سے لوگ بدگمان ہو کر مبتلائے معصیت ہوئے تو عین شیطان جتنا اس صورت میں خوش ہوا اس صورت میں نہ ہوتا۔

گو یہ عذر تھا کہ اس صورت میں ایک وجہ میں معذور سمجھے جاتے کہ عبارات اس قدر کثیر و وافر زائدہ تھیں کہ آدمی دھوکہ کھا سکتا تھا اور جو صورت اختیار فرمائی ہے اس میں تو بجز جہل تام یا اعلیٰ درجہ کی بددیانتی اور خیانت کے کوئی احتمال ہی ہمارے سمجھ میں نہیں آتا۔

یہ جو سنا تھا کہ برائی بدشگونی کے لیے اپنے ناک کان کٹوانا یہ اسی کی مثال

ہوگی اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے حال پر رحم فرمائے آمین۔

اب انصافاً مدعا کے متعلق نہیں کچھ بھی عرض کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہی، مگر شاید کوئی آنکھوں کو ہاتھوں سے بند اور تمام حیا کے شعبوں سے قطع نظر کر کے یہ کر دے کہ صاحب جواب نہایت مدلل بات بالکل لاجواب ایمان انصاف متعلق عبارات سیاق و سباق قرائن عقلیہ نقلیہ کے مطابق اس میں کسی کی تضلیل تفسیق وغیرہ بھی نہیں ہوتی مسئلہ میں بھی، حنفی شافعی اتفاق ہو گیا اس سے بڑھ کر تو کوئی بات ہی نہیں مگر غضب یہ ہے کہ بڑے بوڑھے جو کہتے چلے آئے ہیں کہ تقویۃ الایمان کی عبارت کا مطلب یہی ہے آدمی جو معتبر ہیں ایک نہیں دو تین چار پانچ اس سے بھی زیادہ اور بڑے بڑے معقول ان کا کہنا کیسے غلط ہو سکتا ہے۔

کوئی شخص رو رہے تھے کسی نے دریافت کیا کہ خیر ہے روتے کیوں ہو فرمایا کہ بیوی رانڈ ہو گئی جواب دیا کہ بندۂ خدا تم تو زندہ ہو پھر بیوی کیسے رانڈ ہو گئی فرمانے لگے کہ یہ تو میں بھی جانتا ہوں مگر گھر سے جو آدمی آیا ہے وہ معتبر ہے اس کا کہنا کیسے غلط ہو گا۔

اسی بنا پر ہم کو بھی یہی جواب عرض کرنا چاہیئے تھا کہ سب کے سب مل کر تیجہ دسویں چالیسویں میں منہ ڈھک کر رو اور یہی کہو کہ گو بات تو یہی صحیح ہے مگر آدمی معتبر یہ کہتا ہے کہ تقویۃ الایمان میں مطلق ہی قدرت و تصرف کو چاہے خداداد ہو چاہے ذاتی ہو امور عادیہ میں ہو یا غیر عادیہ میں سب ہی کو شرک و کفر کہا ہے اس کے سوا کوئی کچھ مطلب کہے چاہے کیسے ہی دلائل قویہ رکھتا ہو دین و ایمان سب جائے انصاف نہ ہے جاہل کہلائیں مگر کسی کو دستور جو ہو گا دیکھا جائے گا۔

ایک دو انبیا علیہم السلام اولیائے کرام ہوتے تو چھوڑ بھی دیتے ایک تو ان کی تعداد بے شمار پھر پشت ہا پشت سے ان کی عبادتیں ہو رہی ہیں اور فقط یہی تو نہیں شیخ سدو زین خان کالو شہید بھوت پریت چڑیلیں دیو پریاں نیچے اوپر والے جنات شیاطین۔ ان سب کو کس دل سے چھوڑ دیں ؎

ان کی طرف سے دل نہ پھر یگا کبھو دوستو!
اب ہو چکا یہ جس کا طرفدار ہو چکا

اور ہم اس کے جواب میں یہ کہتے ہیں۔ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ وَمَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ۔ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ۔

جاؤ جہنم میں۔

لیکن نہیں شاید نا واقف جو محض لاعلمی کی وجہ سے مبتلائے بدعات ہیں اور ان معترات کی لا یعنی چوڑی تحریرات اور کئی کئی سطروں کے القاب دیکھ کر گمراہ ہو گئے ہیں، ہدایت ہو جائے اور حجت اللہ تعالیٰ علی وجہ الکمال ظاہر ہو جائے۔

آپ بنا پر عرض ہے کہ تمام ہندوستان کے بدعتی مستعد ہو جائیں نیقط خوامین ثلاثہ کیا شئی ہے تمام مصدقین اور معاونین کو بھی ساتھ لے لو اور جواب کی فکر و اب ہم بفضلہ تعالیٰ وحولہ وقوتہ واعانتہ عرض کرتے ہیں کہ گو سیاق وسباق قرآن حکیم تعالیٰ سے وہی معنی ہیں جو عرض کر گئے مگر آپ کی خاطر سے اب ہم وہی معنی شہید مرحوم کے کلام کے لیتے ہیں جو آپ حضرات نے بیان فرمائے

ہیں اور دعویٰ ہے کہ وہ بھی صحیح ہیں۔ مگر اس میں بھی آپ نے تھوڑی سی کیا بہت سی
غلطی کی اور یہ لازم بدعت ہے جب تک اس منحوس خصلت سے سچے دل سے توبہ
نہ کرو گے قلب سلیم عطا نہ ہوگا۔

آپ حضرات یہ فرماتے ہیں کہ شہید مرحوم نے مطلق قدرت و تصرف کو مطلق
افراد انسانی اولیاء انبیاء علیہم السلام شیاطین بھوت پری وغیرہ سے غرض سب
سلب کر دیا اور یہ خلاف عقیدہ اہل سنت والجماعت ہے۔

میں عرض کرتا ہوں کہ نہیں نہیں دل کھول کر تعمیم فرمایئے بلکہ تمام ملائکہ رحمت و عذاب
وغیرہ جو ماسوی اللہ تعالیٰ کو لے لیجئے اور یہ فرمایئے کہ شہید مرحوم سب سے
سلب کلی کرتے ہیں اور یہی نہیں بلکہ جو اس کو ثابت کرے اس کو مشرک کافر بے ایمان
سب ہی کچھ فرماتے ہیں۔

اور ہم بھی اس کے مصدق ہیں کہ شہید مرحوم نے جو کچھ جو فرمایا
بالکل صحیح ہے۔

قلندر ہر چہ گوید دیدہ گوید

لیکن فقط اس قدر عرض ہے کہ شہید مرحوم سے یہ دریافت کر لو کہ آپ کی مراد
قدرت و تصرف سے کیا ہے (۱) آیا یہی قدرت عرفیہ جو امور عادیہ میں عادۃً ثابت
ہے جس کی بناء پر انسان جنات وغیرہ فاعل مختار کہے جاتے ہیں جس کی بناء پر وہ
مکلف ہیں ان کی مدح و ذم ہوتی ہے یا قدرت و تصرف کے یہ معنی نہیں اگر وہ پہلے
معنی بیان فرمائیں تو آپ گھی کے چراغ جلایئے۔

اور اگر کوئی دوسرے معنی بیان فرمائیں جس کا ثابت کرنا آپ بھی شرک و کفر د

الحاد ہے ویسی ہی فرمائیں تو پھر انصافاً آپ کو کیا کرنا چاہیئے آپ ہی فیصلہ فرما لیجئے۔ ایک شخص عالم متبحر کے کلام کے معنی ایسے غلط لیے جائیں جو عقل و نقل انسانیت کیا حیوانیت کے بھی مناسب نہ ہوں، دنیا میں کوئی بھی تسلیم نہ کر سکے اور اسی کے کلام سے اس کے صاف معنی وہ بن سکتے ہوں کہ موتی میں کدورت ہو مگر ان میں اس قدر بھی تکدر نہ ہو تو آپ ہی فرمایئے کہ پھر بھی جو اسی غلط ہی معنی کو کہے اس کی جہالت یا دیانت کی اس سے زیادہ اور کیا دلیل ہوگی۔

سنئیے ہم عرض کرتے ہیں۔ شہید مرحوم فرماتے ہیں کہ:

"اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی"

پھر جو امور مختص باالباری تعالٰی ہیں ان کو ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"اور قدرت تصرف کی ثابت کرنی"

دوسری جگہ فرماتے ہیں:

"یہ بات تحقیق کیا چاہیئے کہ اللہ صاحب نے کون کون سی چیزیں اپنے واسطے خاص کر رکھی ہیں اس میں کسی کو شریک نہ کیا چاہیئے"

اول بات بیان فرما کر فرماتے ہیں:

"دوسری بات یہ ہے کہ عالم میں ارادہ سے تصرف کرنا"

پھر فرماتے ہیں:

"یعنی اللہ کا سا تصرف ثابت کرنا محض شرک ہے پھر خواہ یوں سمجھے کہ ان کاموں کی طاقت ان کو خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے ان کو ایسی قدرت بخشی ہے"

ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے۔

ان تمام عبارتوں کا مطلب یہ ہے کہ عالم ایجاد اور تخلیق میں کسی کو تصرف و قدرت یعنی نیست سے ہست اور عدم سے وجود عنایت فرمانا جو اس کی صفت تخلیق اور تکوین کی ہے جس کو اردو میں پیدا کرنا کہتے ہیں وہ تصرف اور قدرت سوائے خدا کے کسی کو ثابت نہیں اعطائے وجود اسی کی صفات مختصہ میں سے ہے۔ اس کو اگر کوئی ولی نبی جن بھوت شیطان کو ذاتی ثابت کرے کہ وہ خود بخود اشیاء کو پیدا کرتا ہے تو یہی کفر و شرک اور بے ایمان اور اگر یوں کہے کہ خدا نے کسی کو تصرف کرنے کی قدرت عنایت فرمادی ہے اور وہ اپنی قدرت عطائیہ سے وجود عنایت کرتا ہے اور نیست سے ہست بناتا ہے اور وہی خالق ہے۔ تو وہ بھی مشرک اور کافر ہے۔ واللہ خالق کل شئی، اس کا اشارہ ہے۔

اس میں کوئی کلام نہیں کہ آگ سے گرمی، پانی سے برودت، آفتاب سے روشنی ضرور ہوتی ہے مگر کوئی یوں سمجھے کہ آگ حرارت کی اور پانی برودت کا اور آفتاب روشنی کا موجد اور مکون اور خالق ہے۔ اور خدا نے ان اشیاء کو قدرت عنایت فرمادی ہے اور اسی قدرت عرضیہ سے یہ اشیاء اپنے اثرات کو ایجاد اور وجود عنایت کرتی ہیں تو وہ ایسا ہی کافر ہے جو یوں سمجھے کہ یہ اشیاء اپنے اثرات کو خود بخود پیدا کرتی ہیں علی ہذا القیاس انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام سے ظہور معجزات و کرامات و خوارق عادات بے شمار ہوئے اور قیامت تک کرامت وغیرہ جاری ہے مگر خالق ان تمام امور کا خداوند ہے عالم تکوین و تخلیق میں کسی کی بزرگی ظاہر فرمانے کے لیے تصرف فرماتا ہے جس سے وہ امر خلاف عادت جلوہ پذیر ہوتا ہے یہ

نہیں کہ انبیاء علیہم السلام یا اولیائے کرام یا جنات شیاطین بھوت پریت کو تصرف کرنے کی قدرت خداوند عالم نے بخشی ہے اور وہ اس قدرت عارضی سے ان امور خارقۃ للعادت کو پیدا کرتے وجود عنایت کرتے ہیں ایسی قدرت کوئی اگر کسی کو ثابت کرے پھر چاہے یوں سمجھے کہ یہ قدرت اس میں خود بخود ہے یا یوں سمجھے کہ خدا نے ان کو یہ قدرت عنایت فرمائی ہے ہر صورت میں شرک ثابت ہوتا ہے اور وہ اور ابوجہل شرک میں حقیقی برابر ہیں۔

اب حوامین اور جملہ مخالفین کی خدمت عالیہ میں عرض ہے کہ اگر آپ اس عقیدہ میں ہمارے ساتھ متفق ہیں۔ تو الحمد للہ کہ وہ یہ سمجھتے کہ یہ عقیدہ شرک والحاد اور اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے پھر ہم کو مولانا مرحوم کے کلام سے صرف اسی قدر ثابت کرنا رہے گا کہ مولانا مرحوم کی واقعی اس کلام سے یہ مراد ہے اور یہ مراد انہیں کی ہے جا رکھا تراشیدہ اور حوامین شیعہ اور منطقی کا نہیں۔

بس پھر بھی مطلع صاف ہے اور مخالفین کی ایک صدی سے زیادہ کی کوشش آج مٹی میں مل جائے گی اور یہ ثابت ہو جائے گا کہ ایک ادنیٰ اردو عبارت کا یہ چھوٹے بڑے معقولی منقولی مطلب نہ سمجھے اور نہ سمجھے اور جس طرح اس صاف مطلب میں یہاں ٹھوکریں کھائی ہیں اور مطالب میں بھی اس سے زیادہ منہ کے بل گرے ہوں گے۔ بس ان حضرات نے دل کے پھپھولے پھوڑے ہیں۔ بشہید مرحوم سے نقط عداوت ہی ہے۔ اور کوئی بات نہیں ورنہ کلام کا محل صحیح نکل سکتا تھا۔

لہٰذا اگر اس عقیدہ میں آپ ہم سے مخالف ہوں تو ہم انشاء اللہ کتب معتبرہ سے ثابت

فرمائیں کہ خداوند عالم کے سوا اور بھی کوئی خالق اور موجود اور عالم تکوین میں تصرف کرنے والا ہے قدرت ذاتیہ نہیں۔ قدرت عرضیہ عطائیہ ہی سے عالم میں امور عادیہ یا غیر عادیہ کا خالق ہے اور یہ عقیدہ شرک نہیں بلکہ اہل سنت والجماعت کا ایمان ہے۔ اور جو اس کے خلاف کہے وہ ہی ضال مضل کافر، مخالف اہل سنت والجماعت ہے۔

تو پھر انشاء اللہ تعالے ہم بھی تو یہیں ہیں ذرا قلم تو اٹھائیں۔

مگر نہیں امید یہی ہے کہ خان صاحب شاہجہان پوری کی طرح اور خوانین وغیرہ بھی اس میں یہی فرمائیں گے کہ ہم تو تم سے بھی پہلے ایسے عقیدہ والے کو کافر مشرک، بددین اہل سنت والجماعت سے خارج سمجھتے ہیں۔ مگر یہ مطلب تو پہلے سے بھی زیادہ تمہارا تراشیدہ ہے اور ایسے مطالب اگر کوئی بیان کرے گا تو یہ تحت الثریٰ کو عرش معلےٰ بنانا ہے۔ مولانا اسماعیل صاحب کا یہ ہرگز مطلب نہیں وہ تو مر گئے ان کی مراد کیسے معلوم ہو اور عبارت سے یہ مطلب نکل ہی نہیں سکتا۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ ٹھنڈے دل سے سنیئے اور جلدی نہ فرمائیے جو جوابات آپ نے بارہا ملاحظہ فرمائی ہوں گی انہیں سے یہ ثابت و محقق ہے کہ آپ حضرات نے منظر انصاف دیکھا ہی نہیں ہے

چشم بداندیش کہ برکندہ باد
عیب نماید بنظرش ہنر

۱۔ اور دوسری وجہ یہ ہے کہ حق جل وعلا اس سبب سے کہ اس بزرگ پر بڑی جنایت

رکھتا ہے۔ غیب الغیب سے ایک لطیفہ ظاہر ہوتا ہے جو اس طالب کی حفاظت
کا سبب ہوتا ہے اور یہ لطیفہ بوجہ من الوجوہ اس بزرگ کی طرف منسوب ہوتا ہے
اگرچہ اس عزیز کو اس معاملہ پر مطلق اطلاع نہ ہو بلکہ اس لطیفہ کا اس طور پر ظاہر ہونا
کہ اس بزرگ کی طرف منسوب ہو محض اس بزرگ کی زیادت وجاہت کے لیے
پردۂ غیب سے ظاہر ہوا ہے۔ جیسے منقول ہے کہ حضرت یوسف علی نبینا و
علیہ السلام جب زلیخا کے ساتھ خلوت میں تنہا ہوئے الخ

(صراط مستقیم ص ۱۵۸)

۲۔ پہلے وسعت بے چونی کا تصور کرنا چاہیئے اور اس کا طریق یہ ہے کہ ظہور افعال
کے اعتبار یا کسی اور طرز سے ذات پاک کی وسعت کو ذہن نشین کریں۔ لیکن
ظہور افعال کا اعتبار اس طرح ملاحظہ کریں کہ ہر حرکت کے پیچھے جو جہاں ظاہر
ہوتی ہے حقیقت میں محرک وہی ہے پس اگر چیونٹی کا پاؤں ہلتا ہے تو اس کے
ہلانے سے ہلتا ہے اور اگر فلک الافلاک گردش کرتا ہے تو اس کے ہلانے
سے گردش کرتا ہے اور اگر ہم اس کی تحریک کا طریق اور بیس دریافت کرنا
چاہیں تو بے چون اور بچگون کہنے اور لیس کمثلہ شیئ کے پڑھ دینے کے سوا
کوئی امر معلوم نہیں دیتا۔

(صراط مستقیم ص ۱۳۹)

لہ اس سے معلوم ہوا کہ یہ بزرگوار خوارق عادت کے موجد نہیں ورنہ ان کو خبر بھی نہ ہو اس کے
کیا معنے ۱۲ منہ عفی عنہ

۳۔ اور ان آثار کی ترتیب کا یہ سبب ہے کہ اس مراقبہ کی وجہ سے تمام حرکات و سکنات اور اسباب و مسببات کا صدور اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کی طرف سے اس طرح اس کے دل میں منقش ہو گا کہ کسی ایک تاثیر سے بھی اس کو غفلت نہ ہو گی اور امید و خوف اور محبت صرف اسی پاک ذات سے متعلق ہو جائے گی اور سالک کی نظر میں اس غیر کا کچھ اعتبار نہ رہے گا اور غیر کو اسی طرح آلہ رکھے گا جیسے کاتب کے ہاتھ میں قلم ایک آلہ ہے۔

(صراط مستقیم ص ۱۲۵)

۴۔ صاحب اس مراقبہ کو ایک ہی فاعل اور ایک ہی مؤثر ہر فعل اور جنبش و سکون میں ظاہر ہو جاتا ہے وہ فاعل حقیقی کی ذات پاک ہے۔

(صراط مستقیم ص ۱۴)

۵۔ پس میں جواب دیتا ہوں کہ اگرچہ تمام مخلوقات بلا واسطہ اللہ عزوجل کی پیدا کی ہوئی ہے لیکن اس حکیم مطلق نے اپنی غالب حکمت کے تقاضے سے بعض چیزوں کو بعض موجودات کے ساتھ لگا رکھا ہے اور مسببات اسباب کا سلسلہ پیدا کر دیا ہے جیسے آفتاب کا جسم اور اس کی روشنی اگرچہ دونوں بلاواسطہ اور بلا حجاب اللہ تعالیٰ کی مخلوقات ہیں۔ لیکن روشنی اور آفتاب کے جسم میں اس خداوند کریم نے ایک خاص ربط پیدا کر دیا ہے کہ اس ربط اور پیوند کی وجہ سے آفتاب کو سبب اور روشنی کو مسبب کہتے ہیں۔ بس یہی قیاس کرنا چاہیئے کہ اگرچہ جتنے فعل اور قول کہ ارادہ والی چیزوں سے صادر ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں لیکن ان فعلوں اور ارادوں میں سبب اور مسبب کا جوڑا اسی مطلق حکیم نے اپنی حکمت

کے مقتضا سے واقع کر دیا ہے اور اسی طرح ارادوں اور پیغمبروں کے بھیجنے اور
اور کتابوں کے نازل کرنے اور انہیں جیسے مذکورۃ الصدر امور کے درمیان سبب کا
علاقہ مضبوط کر دیا ہے الخ

(صراط مستقیم ص ۵۳، ۵۴)

سبحان اللہ العظیم وبحمدہ یہی وہ حضرات ہیں کہ جن کی شان سے

. در کفے جام شریعت در کفے سندان عشق
ہر ہوسناکے نداند جام و سندان باختن

ہے۔

عظمت خداوندی اور توحید ذاتی اور توحید صفاتی کو دیکھئے تو پھر عالم میں بجز جلوہ
ذات الٰہی کے کوئی بھی نہیں ہے اور انبیاء علیہم السلام اور اولیائے کرام کے تقرب
اور مراتب عالیہ اور مناصب فاخرہ کے بیان پر نظر کیجئے تو ان کی ہمت تو یہ ہے
زمین و آسمان کا انتظام بھی ہے ان کے وسیلہ، ذریعہ، واسطے سے نزول برکات
بھی ان کے لیئے ثبوت معجزات و کرامات بھی نہ توحید کے جلوہ میں انبیاء علیہم السلام
و اولیائے کرام کی عظمت کا انکار ہے نہ ان کے مظاہر صفات ہونے کی وجہ سے ان
کی خدائی کا اقرار۔

نہ کفار و مشرکین کی طرح ان کو خدا بنا کر معبود بنایا نہ اہل بدعت کی طرح ان کو صفات
مختصہ باری تعالےٰ کا مظہر بنا کر بالذات اور بالعرض کے فرق سے دل کو ٹھنڈا کیا نہ
غیر مقلدین روافض ۔ نجدیہ کی طرح حضرات انبیاء علیہم السلام و اولیائے کرام کی شان
میں گستاخ اور ان کی کرامت کے منکر نہ اہل بدعت کی طرح ان کی خدائی کے

اثبات میں مصرعہ

یار کا پاس ادب اور دل ناشاد رہے
تار حسرت سے بوا رکتی ہوئی فریاد رہے

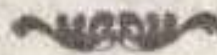
اسی افراط و تفریط نے تو عالم کو تباہ کیا ہے اگر ایسے علماء جامع شریعت و طریقت نہ ہوتے تو اسلام اور حق کا پتہ ملنا دشوار تھا۔

خان صاحب فرمایئے اس میں آپ کو کیا خلاف ہے فاعل حقیقی عالم میں ایک ہی ذات باری تعالےٰ ہے۔ وہی تمام اشیاء کا خالق و موجد ہے کسی میں ایک ذرہ ہلانے کی قدرت نہیں اگر کوئی یوں سمجھے کہ حقیقۃً ذرہ کا ہلانے والا زید ہے۔ اگرچہ وہ حرکت اسی قدرت مطلق سے ہے جو اس نے دی ہے غرض قدرت کو ذاتیہ کہے یا عطیہ باری تعالےٰ ہر صورت میں شرک ہے۔

ہاں علاوہؔ جو تعلق اسباب و مسببات میں ہے وہ بھی صحیح ہے ظاہر میں اس کو سبب اور اس کو مسبب کہیں گے مگر حقیقۃً جیسے زید اور اس کی تمام صفات کا خالق بلا وساطت اللہ تعالےٰ ہے اسی طرح سے زید کی حرکت اور ذرہ کی حرکت کو بھی وجود اسی نے عنایت فرمایا ہے۔

جیسے ذرہ کو وجود عنایت فرمانے والا اللہ تعالےٰ ہے اگر کوئی ذرہ کا خالق زید کو کہے گو قدرت عرضیہ ہی ثابت کرے اور یوں ہی کہے کہ خدا نے جو اس کو قدرت عنایت فرمائی تھی اسی قدرت عرضیہ سے زید نے ذرہ کو پیدا کیا ہے۔ تب بھی ویسا ہی کافر ہوگا جیسا کہ زید کو قدرت ذاتیہ سے خالق کہنے کی صورت میں کافر ہوتا۔

اس صورت میں حضرت مولانا مرحوم کا کلام بالکل عام رہا۔ بلا تعمیم خالق، مشکل کا حل کرنا یہ صرف خدا ہی کا کام ہے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں کہ وہ ان اشیاء کو نیست سے ہست کرے اور عدم سے وجود میں لاوے پھر چاہے یوں سمجھے کہ اس کو یہ قدرت خود بخود ہے خواہ یوں سمجھے کہ اللہ نے اس کو ان کاموں کی قدرت بخشی بہر صورت شرک ہوگا۔

یہ معنی بھی حضرت مولانا مرحوم کے کلام کے ہو سکتے ہیں اور اس میں بھی نہ کسی سے خلاف ہے نہ اختلاف، ورنہ جھگڑا نہ قضیہ۔ مگر دقت تو یہ ہے کہ ان معنی میں بھی مولانا مسلمان ہی رہتے ہیں اور کلام کا وہ مطلب ہوتا ہے جس سے کتب اسلام بھری ہوئی اور صوفیائے کرام تو اسی بارہ میں اس سے بھی زیادہ اس قدر مستغرق ہیں کہ ان کا تو معمول یہاں تک ہے ؎

لے حاصل یہ ہوا کہ تقویۃ الایمان میں مطلقاً قدرت و تصرف کی مطلقاً غیر سے نفی فرما کر اس کے اثبات کو شرک فرماتے ہیں اور یہ بھی تعمیم فرماتے ہیں کہ چاہے یوں سمجھے کہ یہ قدرت تصرف ان کو خود بخود ہے یا یوں سمجھے کہ خداوند عالم نے یہ قدرت تصرف بخشی ہے ہر صورت میں شرک ہوتا ہے۔ تو اب دیکھنا چاہیے کہ ایسی قدرت تصرف کون سی ہے جو ذاتی ہو یا عرضی ہر صورت میں شرک ثابت ہو تو ظاہر ہے کہ وہ قدرت تصرف یعنی ایجاد و اعطائے وجود ہے کہ جو کسی غیر اللہ کے لیے ایسی قدرت ثابت کرے بہر صورت کافر و مشرک ہوتا ہے اور یہ عبارات مذکورہ اس مضمون پر دال ہیں کہ بایں معنی مادہ میں تفرقہ کوئی نہیں تو تقویۃ الایمان کے کلام کا محمل یہی معنی مسلم ہونے چاہئیں ۱۲ منہ مدظلہ

کز پریشان و دل بسین جز دوست!
بر چہ بینی بدان کہ مظہر اوست

اور اس سے بھی زیادہ۔ مگر حضرت مولانا جس درجہ کی بات فرماتے ہیں وہ تو عین شریعت و طریقت ہے۔ اس سے تو کوئی انکار کر ہی نہیں سکتا۔

اس نہایت صاف تقریر پر شاید کوئی بہت ہی صاف دل یوں فرمائیں کہ صاحب ان عبارات میں تو عام ایجاد کی بات کہی گئی ہے۔ خاص کر تصرف و قدرت کا تو ذکر نہیں اور تقویۃ الایمان میں خاص تصرف و قدرت ہی کی نفی کی گئی ہے جو آپ کے موہوم پر قطعاً غلط ہے تو مولانا کے کلام کی کوئی عبارت ایسی ہونی چاہیئے جس سے یہ معلوم ہو کہ اس قدرت تصرف مخفیہ سے ایجاد مراد ہے۔ اور نہ یہ تو ہم بھی کہتے ہیں کہ ایجاد خاص صفت باری تعالے ہے۔ اور قدرت مخفیہ غیر کے لیے ثابت ہے۔

تو جواباً عرض ہے۔ بہت اچھا دم لیجئے صبر فرمایئے حضرت شہید مرحوم کے یہاں بفضلہ تعالے سب کچھ موجود ہے۔ مگر عقل و علم و انصاف و دیانت کی ضرورت ہے۔ جس کے مخالفین میں بہت ہی بلکہ قحط ہے۔

منصب امامت میں فرماتے ہیں:

"اس مقام میں تامل کرنا چاہیئے کہ خرق عادت کس لیے اور کیونکر ظاہر ہوتا ہے۔ اوّل کا بیان یہ ہے:" (ص ۲۲، ۲۳)

اس کے بعد فرماتے ہیں،

۲۰۔ رہا اس بات کا ذکر کہ خوارق عادت کا ظہور کیوں کر ہوتا ہے۔ سو بیان اس کا یہ ہے کہ جناب باری تعالٰے جل جلالہٗ عم نوالہٗ اپنی قدرت کاملہ سے عالم موجودات میں اپنے مقبولین بارگاہ کی تصدیق کے بارہ میں عجیب و غریب تصرف فرماتا ہے نیز یہ کہ خرق عادت کے صدور کی قدرت اس میں پیدا کرتا ہے اور اس کو اس کے اظہار کے واسطے مامور فرماتا ہے۔ حاشا و کلا عالم ایجاد میں تصرف کی قدرت قدرت ربانی کا خاصہ ہے قدرت انسانی کے اختیار سے نہیں۔

(منصب امامت ص ۴۳)

عبارت منقولہ منصب امامت ۴۴، ۴۵ کے بعد جس میں بزرگان دین کا وصول فیوض غیبیہ میں وسیلہ اور برکات و ایجادات و تصرفات تکوینیہ میں واسطہ ہونا بیان فرما کر یہ ارشاد فرمایا ہے کہ حکیم علی الاطلاق نے ان بزرگواروں کو تصرفات کرنے یعنی نزول امطار نمو اشجار سرسبزی نباتات بقائے انواع حیوانات آبادی قریٰ و امصار و تقلب احوال ادوار و تحول، اقبال و ادبار، سلاطین و انقلاب حالات اغنیاء و مساکین و ترقی و تنزل، اصاغر و اکابر و اجتماع و تفرق جنود و عساکر و رفع بلا و دفع وباء و اشغال ذلک میں واسطہ بنایا ہے۔

اس کے بعد حدیث چالیس ابدال والی بیان فرمائی ہے کہ وہ لوگ شام میں رہتے ہیں ان کی وجہ سے بارش نصرت علی الاعداء وغیرہ ہوتی ہے۔

پھر فرمایا ہے۔

۷۔ اور وساطت ان کی امور مذکورہ میں تین وجہ پر ثابت ہوتی ہے اول نزول برکت کا حال سننا چاہیئے۔ جس طور پر کہ حق جل و علیٰ نے اپنی حکمت بالغہ سے جرم

آفتاب کو عالم کے منور ہونے کا واسطہ فرمایا اور رفع تاریکی وظلمت قرار دیا ہر چند
کہ نور کا پھیلنا اطراف عالم میں اور سیاہی کا دور ہونا روئے زمین سے محض اس
خدائے باری تعالےٰ کی قدرت کاملہ سے ہے جو کوئی آفتاب کو خالق نور ٹھہرائے
البتہ کافر بن جاوے۔

لیکن عادت اللہ اس طریقہ پر جاری ہوئی کہ جس وقت آفتاب طلوع فرماتا ہے
تمام عالم پُر انوار ہو جاتا ہے ایسے ہی حضرت پیران فلکی ہیں اور بشر فلکی ان کا وجود با جود یک
آفتاب ہے۔ اور یہ چراغ ملکوت پر درخشاں اور ایک قمر ہے عالم جبروت سے کہ
شب تار ناسوت میں تاباں ہے۔ ابدان کے نزول کے ساتھ ایک نور غیب الغیب
سے ظہور فرماتا ہے کہ سبب اصلاح عالم اور انتظام بنی آدم اور باعث گردش ادوار و
تغیر اطوار بن جاتا ہے پس جو کچھ تغیرات اور تقلبات مذکورہ اطراف عالم اور اطوار
بنی آدم میں حادث ہوتے ہیں۔ یہ تمام ان کی قدرت کاملہ سے نہیں اور طاقت امکانی
کے نتائج سے بھی نہیں اور یہ بات بھی نہیں کہ جناب باری تعالےٰ۔ شانہ کو عالم
کے انتظام میں تصرف کی قدرت عطا فرما کر بنی آدم کے کاروبار ان کو تفویض کیے کہ یہ
امر الٰہی سے ان امور میں اپنی قدرت کو صرف کرتے ہیں اور یہ تصرفات گوناگوں اور
تغیرات و تحولوں عالم ظہور میں لاتے ہیں اس لیے کہ یہ اعتقاد شرک محض ہے جو کوئی ان
کی جناب میں ایسا عقیدہ فاسدہ رکھتا ہے بے شک مشرک و مردود ہے اور کافر
مطرود۔

بالجملہ نزول تقدیر الٰہی کسی مقبول بارگاہ کی وجاہت یا دعا کی بنا پر امر دیگر ہے اور
صدور تصرفات کوئی اسی مقبول سے اگرچہ بامر اللہ تعالےٰ ہو امر دیگر کہ پہلا مین اسلام

ہے اور دوسرا محض کفر ہے۔

بہ بین تفاوت رہ از کجاست تا بکجا

(منصب امامت ص ۶۳، ۶۴)

آپ جملہ حضرات حامیان بدعت صاف صاف فرمادیں کہ اس میں آپ کا کیا اعتقاد ہے۔ ذرا خوب غور کر کے فرمانا۔

جب ہر حقی صورت کو شرک کفر و الحاد فرما چکے ہو تو اس میں تو اسلام کا شائبہ بھی نہیں۔ اسی کو شہید مرحوم فرماتے ہیں۔

"کہ خواہ یوں سمجھے کہ حق تعالیٰ نے ان کو تصرف کرنے کی قدرت بخشی ہے خواہ خود بخود ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے"

لیجئے اب تو وہی معنی عام ہم نے لے کر ثابت کر دیا کہ تقویۃ الایمان ہے اور اس کے خلاف واقعی تقویۃ الایمان ہاں تصرف کے معنے خود مصنف ہی کے کلام سے بیان کر دیے گئے کہ ہماری مراد کیا ہے۔ ہاتھی کے دکھانے کے دانت اور ہوتے ہیں اور دکھانے کے اور۔

تکفیر کے بارہ میں جو احتیاط اور تقدس ظاہر فرمایا جاتا تھا اس کی حقیقت تو روشن ہو گئی۔ فرمائیے اب ہم آپ صاحبوں کو کیا کہیں اور کیا کہیں۔

مولانا مرحوم سے کوئی عداوت کی وجہ نہیں صرف یہی ہے کہ وہ متبع سنت کیوں ہیں، سنت کے عاشق سنت کے فدائی سنت کی رغبت لوگوں کو کیوں دلاتے ہیں بدعت کی جڑ کیوں اکھاڑ کر پھینک دی جناب اگر شہید مرحوم اور ان کی تیغ زبان بدعت کے سر پر نہ ہوتی تو آپ حضرات کیا کرم کرتے اور کراتے خدا ہی کو علم

ہے۔

اب تو بہت سنبھل سنبھل کر قدم رکھا جاتا ہے۔ مگر جب غیر ہی میں بدعت ہو تو کیسے نکل سکتی ہے۔ ہاں اللہ تعالیٰ ہی خرق عادت کے طور پر کسی بزرگ کی کرامت سے کھو دے تو کھو دے۔

مگر غیر سے کسی بزرگ کو بھی تو آپ حضرات نہیں مانتے چونکہ ان کو کارخانہ قدرت کا مالک کچھ رکھا ہے اس وجہ سے ڈرتے ہیں خدا کی وجہ سے اُن سے محبت نہیں۔

بخلاف ہمارے حضرات کے کہ باوجود ان عقائد مذکورہ کے عالم میں تصرف اور قدرت ایجاد و تخلیق صرف اسی ذات وحدہ لاشریک لہٗ میں سمجھتے ہیں۔ پھر بھی محض اس وجہ سے کہ بزرگان دین مقربان بارگاہ الٰہی ہیں۔ ان کی تعظیم و محبت کو اسی وجہ سے نہ نفع و نقصان کی طمع و خوف سے ایمان جانتے ہیں وَ یُعْطِی کُلَّ ذِی حَقٍّ حَقَّہٗ پر عمل کرتے ہیں۔ افراط و تفریط کی راہ سے دور ہیں نہ اُن کو خدائی کا منصب اور اس کے کارخانہ کا مالک و مختار جانتے ہیں نہ اُن کو عام لوگوں کی طرح بارگاہ الٰہی سے اجنبی جانتے ہیں بلکہ کارخانہ عالم کے دست و پا اور قدرت خداوندی کے آگے بے دست و پا اور ان کی محبت کو ایمان اور عداوت کو موجب خذلان جانتے ہیں۔ اس مضمون کا بیان سبیل السداد میں ملاحظہ ہو۔

اب شاید کوئی صاحب یہ فرمائیں کہ مطلب تو تقویۃ الایمان کا صحیح ہو گیا۔ مگر تمہارا یہ کہنا کہ تقویۃ الایمان کی عبارت کا مطلب چوتھی صورت ہے یہ تو غلط

ہوگیا۔ جو تقویۃ الایمان کی عبارت پر ہم آج ایمان لاتے ہیں۔ مگر تمہارا دعویٰ تو غلط ہوا۔

جواباً عرض ہے کہ آپ حضرات مع جملہ مصدقین توبہ نامہ شائع فرمادیں کہ ہم نے تقویۃ الایمان کا مطلب اور ہمارے اکابر نے ایک صدی سے جو سمجھا تھا بالکل غلط تھا۔ اور اب صحیح مطلب سمجھ میں آگیا۔ اور واقعی ان لوگوں کو معمولی اردو عبارت کے سمجھنے کا بھی سلیقہ نہیں ہے تو پھر ہم بھی تسلیم کرلیں گے کہ تقویۃ الایمان کی عبارت کا مطلب یہ صحیح صورت نہیں ہے۔ یہ ساری جد و جہد ردّ و کد تو اسی لیے تھی کہ اس کا مطلب صحیح ہو جب وہ صحیح ہوگیا تو اصل مقصود حاصل ہوگیا۔ طریق خاص تو مطلوب نہیں مقصود واصل وصول الی المطلوب ہے ؎

شادم کہ از رقیباں دامن کشاں گذشتی
گو مشت خاک ما ہم برباد رفتہ باشد

بلکہ تقویۃ الایمان کی عبارت بھی صحیح ہوئی اور مسئلہ استعانت بالغیر میں بھی آپ سیدھے ہوگئے وذلک ما اردناہ۔

اور یہ تو فقط آپ کی دلجوئی کے لیے عرض کیا گیا ہے اگر کوئی صاحب ایسا فرمائیں گے تو پھر ہم کچھ اور بھی عرض کریں گے۔ اور ابھی عرض کر بھی چکے ہیں۔ کوئی معقولیت کی بات آپ کی جانب سے فرمائیے تو سہی۔ بھلا بدعت وسنت کا مقابلہ ہی کیا۔

الحمد للہ تعالیٰ کہ مطلب صاف ہوگیا اور گو کلام طویل ہوگیا مگر خدا چاہے بات بھی ایسی صاف ہوئی ہے کہ اہل انصاف پسند ہی فرمائیں گے ہاں طول ہے مگر فضول

نہیں اور اس کی بھی ضرورت اس وجہ سے ہوئی کہ مخالفین کو اپنے علم و فضل معقول و منقول پر بڑا ناز تھا۔ اس وجہ سے اس قدر عرض کیا تاکہ ان صاحبوں کو اگر خداوند عالم انصاف مرحمت فرماوے تو اپنا مبلغ علم اور تقوے ورع سب معلوم ہو جائے۔

حضرت مولانا مرحوم کے کلام پر ایک صدی سے مخالفین طبع آزمائیاں کر رہے ہیں اور یہ مسئلہ معرض نزاع ہوتا ہے۔ اور اس میں اپنی جانب نہایت قوی سمجھی جاتی ہے۔ سو اس مسئلہ کی یہ حالت ہے کہ بین السداد بفضلہٖ تعالےٰ تمام تر مسلّم ہو گیا۔ صرف دو باتوں پر اعتراض تھا وہ بھی نفس مسئلہ سے بے تعلق ان کی حقیقت اب کھل گئی۔

بس اب سب مل کر جمع کریں یا جلسہ کر کے اس رسالہ کا جواب لکھ دیں۔ ایک دو تین خوانین ہی نہیں تمام ہندوستان کے بدعتی مل جائیں۔

میں بھی تنہا نہیں ہوں میرے ساتھ بھی بزرگوں کی برکت اور کرامت بفضلہٖ تعالےٰ شامل ہے۔ ساری خدائی ایک طرف فضل الٰہی ایک طرف۔

اگر جواب نہ لکھ سکیں تو اس مسئلہ میں تو بر ملا شائع کر دیں۔ اور پھر کسی بات میں مولانا اسماعیل صاحب مرحوم کی جھگڑا نہ کریں۔ کیونکہ اس میں حقیقت سب کی معلوم ہو گئی۔

ورنہ سب متفق ہو کر ایک کو عبارات متنازعہ فیہا میں سے پیش کریں۔ اور اس کا مطلب اپنے نزدیک متعین فرما دیں اور اس کا خلاف اسلام یا مخالف سنت والجماعت ہونا قطعاً ثابت کر دیں جس میں تاویل صحیح نہ ہو سکے اس کا جواب اگر ہم

سے سُن لیں تو تمام عمر گفتگو کا مولانا مرحوم کے متعلق نام نہ لیں بلکہ اولاد کو بھی وصیت کر جائیں۔

اور جیسا اپنی بائیس عبارتوں کا مطلب آپ صاحب بیان فرمائیں گے اسی طرح ہم بھی بیان کر دیں گے ورنہ ویسے اگر اپنے ایمان کو گالیاں دے دے کر برباد کرنا ہے تو ان کو اختیار ہے۔ ہمارا کیا نقصان اگر ہمت ہے تو برملا شائع کر کے عبارت متعینہ فرماؤ ورنہ کیوں اور زیادہ ذلیل ہونے کو دل چاہتا ہے۔ آخر قیامت ضرور آنے والی ہے خدا سے ڈرو۔

ہاں یہ ہمارا بفضلہ تعالیٰ دعویٰ ہے جس کو زور سے کہتے ہیں کہ اہل بدعات یا قرآن کو بوجہ ظلمت بدعت فہم کا مادہ ہی نہیں رہا کہ صاف بات کو اُلٹا سمجھتے ہیں یا قصداً خلاف ایمان و دیانت کرتے ہیں۔ اور اس کی دلیل بندہ کے رسائل اور یہ رسالہ ہے خان بریلوی ہیں ان کے اذناب ہیں ہمت ہو تو مستعد ہو جائیں۔ دنیا بھر کو گالیاں دی جاتی ہیں۔ مگر بندہ کو تو اب اس سے بھی محروم کر دیا ہے

ہم اس کو بھی ہزار۔ سمجھتے ہیں مغتنم
آئیں خطوط ان کے شکایت بھرے ہوئے

مگر خان صاحب بہت ہوشیار ہیں گالیاں تو جب دیں جب کچھ اپنا مسلک لکھا لیں، ایک نہیں دو تین پھر اب یہ اور چوتھا ہو گیا۔ بیت

خموشی معنئ دارد کہ در گفتن نمے آید

خلاصہ کلام سبیل السداد کے متعلق ہم پر دو الزام تھے ایک تو یہ کہ ہم نے جو چوتھی صورت کو مختلف فیہا قرار دے کر مخالفین کا عقیدہ بتایا تھا یہ ہمارا بہتان

تھا۔ اس کو ہم نے مخالفین ہی کی بائیس عبارات سے ثابت کر دیا کہ ضرور مخالفین
کا یہی اعتقاد ہے اور وہ لوگ خان صاحب کے ارشاد کے موافق وہی ہیں جو وہ
ایسا عقیدہ رکھنے والے کو فرماتے ہیں۔

ان عبارات کا یا تو مطلب بشرائط مذکورہ صاف صاف بیان
فرمائیں ورنہ یہ الزام ہی نہیں بلکہ اس برے اعتقاد کے جس قدر
لازم ہیں وہ سب ان پر لازم ہوں گے۔

اور یہ ہم نہیں عرض کرتے انہیں کے ارشاد کا خلاصہ ہے۔

اور اس بنا پر خان بریلوی اور ان کے ہم خیال اولاد و اذناب پر ان
کا جو عقائد اوران مسلم کفر ہوگا جس کی طرف خان والا شان کو مسئلہ
اذان سے زیادہ توجہ کی ضرورت ہے۔

ایک مردہ سنت کے زندہ کرنے میں تو سو شہیدوں کا ثواب ہے
مگر یہ بھی تو بیان فرمایا جائے کہ خود ایمان لانے میں اور دوسروں کو عقائد کفریہ
سے توبہ کرانے میں کے لاکھ شہیدوں کا ثواب ہوگا۔ خدا کی قدرت آپ
اور سو شہیدوں کا ثواب۔

ابھی خان صاحب آپ سنت کو کیا زندہ فرمائیں گے، اگر زندہ
سنت کے مردہ کرنے کی آپ کوشش نہ فرمائیں یا مردہ بدعات
کے جلانے کی سعی نہ فرمائیں تو بھی آپ کی بڑی عنایت ہے
آپ کا تو خمیر بھی شاید بدعت کے مقدس پانی سے ہوا ہے آپ کو تو جگہ
بدعات بھی سنت ہی کے رنگ میں نظر آتی ہیں۔

اذان نماز جمعہ جماعت تو جب یکھئے کہ جب پہلے اسلام بھی ثابت فرما دیجئے۔

نئے نئے کفر و شرک آپ ہی کے مسلمات سے آپ پر لازم
آتے جاتے ہیں اور سنت کے رنگ کرنے کی فکر ہے

یہ بھی رہی چھوٹی کہ تنزل کر رہا تھا۔ بدن پر کپڑے نہیں سر پر کلاہ کی فکر۔ کیوں نہ ہو بدعت میں جدت اسی کا نام ہے۔

دوسرا الزام یہ تھا کہ ہم نے جو کہا تھا کہ تقویۃ الایمان کی عبارت کا مطلب بھی استعانت کی چوتھی ہی صورت ہے۔ اس کی نسبت یہ ارشاد ہوا تھا کہ:

"یہ بالکل غلط ہے مولانا کہاں تصرف وغیرہ کے قائل ہیں"

اس کا جواب متعدد طریقوں سے دیا گیا۔

۱۔ یہ کہ قرینہ عقلیہ اس پر قائم ہے کہ بجز چوتھی صورت کے اور کوئی معنی تقویۃ الایمان کی عبارت کے ہو ہی نہیں سکتے۔

۲۔ قرائن نقلیہ ایک سو ایک عبارتیں منصب امامت اور صراط مستقیم کی مضمون کے تراجم کے پیش کی گئیں، جن سے یہ ثابت ہو گیا کہ کرامت معجزہ عقد ہمت تصرف، وساطت ذریعہ ہونا بزرگان دین کا فیوض ربانی میں امور تکوینیہ میں ان کا دخل ان سب کے حضرت ممدوح معتقد ہیں اس بنا پر تقویۃ الایمان کی عبارت کا مطلب وہی چوتھی صورت ہے اور کوئی احتمال ہو ہی نہیں سکتا۔

۳۔ پھر تقویۃ الایمان ہی کی عبارت میں اس امر کے تیرہ۱۳ قرائن بتائے ہیں جن سے یہ ثابت ہو گیا کہ مراد چوتھی ہی صورت ہے۔

۴۔ پھر اس عبارت تقویۃ الایمان میں اٹھارہ فقرات ایسے پیش کئے گئے جن سے یہ ثابت کیا گیا کہ عبارت مذکورہ کا مطلب سوائے چوتھی صورت کے اور کچھ ہو ہی نہیں سکتا۔

۵۔ جو مطلب کہ مخالفین بیان فرماتے ہیں اسی کو تسلیم کر کے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ پھر بھی حضرت مولانا مرحوم کا مطلب صحیح ہے۔ کہ تصرف و قدرت کے یہ معنی ہیں کہ ایجاد و تکوین اور تعلق صفات مختصہ بالباری تعالےٰ سے ہے اس کو کوئی کسی کے لیے ثابت کرے گا تو مشرک ہو جائے گا چاہے ذاتی ثابت کرے یا عرضی اور اس کو بھی دس عبارتوں سے ثابت کیا گیا ہے۔ جس کی تفصیل ابھی مفصل مذکور ہو چکی ہے۔ فتدبر فیہ ۱۲

آپ دیکھنا ہے کہ خان صاحب اقرار، انکار کیا فرماتے ہیں یا جیسا کہ صفحہ پر تحریر فرمایا ہے۔ سکوت ہی فرماتے ہیں۔ تعجب ہے کہ جواب تو میری تحریر کا لکھیں اور اپنا جواب کسی معتبر آدمی سے چاہیں، خیر آئندہ کا تو آپ کو اختیار ہے مگر یہ قصہ جو بندہ کے ساتھ شروع کیا ہے اس کو تو پورا فرما ہی دیجئے ہمیں بھی زیادہ فرصت نہیں۔

اور واقعی ہم تو اب یہ عرض کرتے ہیں کہ آپ کے تو معتبرین کے ساتھ بھی کلام کرنا تضیع اوقات ہے نہ علم کی بات فرماتے ہیں نہ دوسرے کی بات سمجھتے ہیں۔ نہ حق کے اقرار کی اُمید ہے ہاں شاید کسی کو ہدایت ہو جائے تو کیا بعید ہے۔

یہ جو کچھ عرض کیا گیا ہے "سبیل السداد" کے متعلق عرض کیا گیا ہے۔ اور

"السحاب المدرار" کے متعلق کیا عرض کروں، اس کے متعلق جو آپ نے تحریر فرمایا ہے وہ اس سے بھی زیادہ تلافیت اور انصاف پر دال ہے۔ اگر اس کا جواب آپ نے تحریر فرمایا اور اس کے جواب کا وعدہ تو پھر اس کے متعلق بھی عرض کریں گے ورنہ کیا حاصل۔

سنا گیا ہے آپ کو ان آٹھ صفحوں پر بہت بڑا فخر ہے اور آپ کے آفتاب کا تو دماغ عرش سے بھی بالا ہو گیا مگر اس رسالہ کے بعد خدا چاہے آپ کا دماغ درست ہو جائے گا۔

ہاں "السحاب المدرار" کے متعلق فقط بالا جمال اس قدر عرض ہے کہ اگر مجھ سے تو سمجھ جایئے ورنہ خدا چاہے تو اسی کے قریب یا کچھ کم زیادہ اس کا جواب بھی پیش کیا جائے گا غور سے ملاحظہ کیجئے۔

جو شخص کسی کا جواب دیتا ہے اور اس کے استدلال کو باطل کرتا ہے اور شقوق نکالتا ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ ہر شق مستدل کا مذہب ہو بلکہ محتمل ہے اور جب کوئی متکلم اپنے کلام کا اسی کلام میں مطلب بیان کر دے تو اب اس مطلب کے علاوہ دوسرا مطلب ثابت کرنے کے لئے کوئی دلیل پیش کرنی ہرگز قابل سماعت نہیں۔

کلام بنانا اور وہ بھی اپنی سمجھ ناقص کے مطابق یہ جو ناچاہیئے یا اس کو مصنف کی تصریح کے مطابق بیان کرنا چاہیئے۔ جس میں وہ کلام بھی صحیح رہے اور کفر بھی لازم نہ ہو۔ پس یہی آپ کی کل تحریر کا جواب ہے آپ۔ غور فرمائیں جواب ہوا یا نہیں۔

باقی اور جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا ہے۔ جب آپ یہ چیس جیلانیت کفر پر دو "قمص المخاطب" اور "بارقیتیں برکات الامداد" اور "کرامات امداد اللہ" کا جواب اسی انداز سے دے لیں گے۔ تب ہم بھی آپ کو بتادیں گے۔ ہم ایسا عرض کرتے ہیں کہ آپ نے "السحاب المدرار" کے متعلق جو کچھ تحریر فرمایا ہے اس قدر لچر اور پوچ ہے کہ اس کا رد کرتے ہوئے بھی شرم آتی ہے۔ اسی واسطے آپ نے شاید اخیر میں اعلان بھی کر دیا ہے۔ کہ سوائے تین حضرت کے اور کسی کا جواب نہیں دیں گے خیر چونکہ "سبیل السداد" کا من کل الوجوہ مجھ ہی سے تعلق ہے۔ اس وجہ سے اس کا جواب آپ ضرور دیں۔

اگر خداوند عالم کو منظور ہے تو "السحاب المدرار" کی کسر بھی اس میں نکل جائے گی آپ اس کا جواب تو پہلے لکھیں۔

تعجب ہے کہ براہین قاطعہ کا مطلب جو ہم نے عرض کیا ہے اس پر تو آپ اعتراض فرماویں اور جواب خاص مولانا خلیل احمد صاحب دامت برکاتہم سے طلب فرماویں اور کسی کی بات کا جواب نہ ہوگا۔ وہی بریلوی جدید انداز ہے۔ خیر ہم بھی اس وجہ سے ابھی اس کا جواب مفصل نہیں لکھتے۔ جو "السحاب المدرار" کو دیکھے گا اس کو آپ کی تحریر کی حقیقت خود ہی معلوم ہو جائے گی۔

خان صاحب اور رسائل وغیرہ میں تو چونکہ پہلے اہل بدعت قرنوں سے لکھتے آئے تھے وہی سب جو کچھ آپ نے بھی نقل فرمادیا۔

اور براہین قاطعہ کے متعلق تو خدا ذرا کرے کہ آپ سمجھیں آپ کو تو

مطلب کی ہوا تک بھی نہیں لگی۔

اگر ہماری عرض مبالغہ معلوم ہو تو وعدہ جواب فرمائیے پھر دیکھیں کہ انشاء اللہ تعالیٰ اگر آپ کی جہالت کا جاہل بھی اقرار نہ کر لیں تو پھر جواب ہی کیا ہوا۔

خدا کرے آپ اس رسالہ کا جواب لکھ دیں تب میں آپ کو بتاؤں کہ یہ آئینہ قاطعہ کی عبارت کا مطلب یہ ہے۔

خان صاحب یہ تو خدا چاہے ہماری پیشین گوئی ہے جیسے فاضل احمد رضا خان صاحب اپنے مسلم کفر کو نہیں اٹھا سکے۔ آپ بھی اگر مر جائیں گے اور اپنے ساتھ مجمع معتقدین کو بھی لے لیں گے تو جواب نہیں دے سکتے اگر جرأت ہے تو لکھ دیکھیں۔ آپ نے تو انہیں ذرا صفحوں میں اپنا ایسے ہاتھ دکھائے ہیں کہ اس کا کوئی علاج ہی نہیں۔

اس پر کہہ سکتے ہو کہ اب تک مشرک کافر ہو چکے تھے۔ اب توبہ کرتے ہیں ورنہ بدون توبہ تو جیسا آپ ان عبارات کا مطلب بیان فرمادیں گے معلوم ہے۔ آپ کو یہ معلوم نہیں کہ آپ الیضاح میں کیا کیا لکھ گئے ہیں۔

مشکل ہے کہ آپ کا مطلب بھی ہمیں ہی سمجھانا پڑتا ہے۔ آپ کا اعلان سبیل السداد کے متعلق نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کے متعلق تو فقیر (یعنی آپ) ایک دفعہ الیضاح لکھ چکا ہے۔ اگر ایسے فقیر تھے تو فصل الخطاب لکھنے کی فقیر کو کیا حاجت تھی۔

اب حج کا قصد فرمایا جب دنیا کو وہابی نجدی ضال مضل کافر بنا چکے۔ فصل الخطاب لکھتے وقت سنتی تھے۔ اور اب جواب لکھنے کی نوبت آئی تو فقیر ہو گئے۔ فقیر کو فرصت نہیں۔ جس فرصت میں فصل الخطاب اور یہ بیس صفحات لکھے ہیں۔ اسی میں جواب بھی لکھئے۔

کسی عورت کو حمل تھا اس نے نکاح کیا اور اپنی ساس سے کہا کہ اماں آپ کے یہاں بیاہ کے کے مہینہ بعد میں بچہ پیدا ہونے کا دستور ہے۔

ساس نے کہا کہ بیٹی اس میں دستور ہونے کی کیا بات ہے دنیا میں نکاح کے بعد کم از کم نو ماہ کے بعد بچہ پیدا ہوتا ہے اس کو جتنے دنوں کا حمل تھا ان کو نو ماہ سے کم کر کے کہا کہ ہمارے یہاں تو نکاح کے اتنے دنوں میں بچہ پیدا ہوتا ہے۔

ساس نے کہا کہ بیٹی ایسا غضب نہ کیجو ناک کٹ جائے گی بہو نے کہا کہ ناک کٹو یا رہو اس دفعہ تو میں اپنے ہی یہاں کا دستور برتوں گی اس کے بعد جو آپ فرمائیں گی۔

خان صاحب آیندہ تو آپ مختار ہیں جس سے چاہیں مخاطب فرمائیں جس سے چاہیں نہ فرمائیں۔ مگر اس دفعہ تو جواب دینا ہی پڑے گا۔

ورنہ جیسے سبیل السداد کو تسلیم فرمالیا ہے اس کی نسبت بھی تسلیم ہی کرنا سمجھا جائے گا۔ اور اقراری کفر لازم آئے گا۔ آئندہ آپ کو اختیار ہے۔ ہم ہر طرح خدمت اور تعمیل ارشاد کے لیے حاضر ہیں۔

مہربان خان صاحب نے ایضاح صفحہ چالیس کی دوسری سطر میں جہاں یہ لکھا ہے کہ دو سال بعد دیوبندیوں کی طرف سے صرف ایک مسئلہ کا جواب آیا ہے۔

اسی کے حاشیہ پر یہ بھی لکھ دیا ہے کہ دو مسئلوں کا اور جواب بعد جواب لکھنے کے آیا جن میں سے ایک کا تو لکھ دیا اور دوسرا رسالہ جس کا تھا اس نے طلب کر لیا۔ مگر بعد میں جناب مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کی طرف سے اس کا رد کافی اور وافی طبع ہو کر شائع ہو گیا۔ پھر ہم نے اس کے رد کی ضرورت نہ سمجھی۔

عرض ہے کہ جس کا جناب نے جواب لکھا ہے اس میں کیا تحریر فرمایا ہے جو اس کے جواب میں جناب سے اُمید ہوتی تا نت بلبے اور راگ بوجھا اس کو تو میں وثوق کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ آپ ہرگز ہرگز سمجھے بھی نہ ہوں گے پھر جائیکہ جواب تحریر فرماتے اور یوں تو آدمی جو چاہے لکھ دے اور کہہ دے کہ یہ فلاں فلاں کتاب کا جواب ہے۔ اگر آپ اپنی ایضاح کو یوں فرمائیں کہ یہ سکندر نامہ اور

ابوالفضل بہار دانش کا جواب ہے تو کوئی آپ کی زبان یا قلم کو روک سکتا ہے۔

جناب آپکا تمام گروہ جب تقویۃ الایمان کے مطلب کو سو سال سے نہ سمجھ سکا تو آپ جو سمجھیں گے معلوم ہے۔

خیر یہ تو کُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ کا مضمون ہے۔ ہر شخص یوں ہی سمجھتا ہے کہ میں ہی خوب سمجھتا ہوں۔

مگر بات یہ ہے کہ؎

کہتی ہے تجھ کو خلق خدا غائبانہ کیا

آپ ناظرین جو فیصلہ کریں اور خداوند عالم جس کی تحریر کو قبول فرمائیں وہی تحریر قابل قبول ہے۔

مگر افسوس یہ ہے کہ آپ نے ان دو رسالوں کو کافی اور وافی رد فرمایا ہے جس میں بجز مغلظات گالیوں کے اور کچھ بھی نہیں جس کو خان بریلوی کے ہوا خواہوں نے بھی نفرت کی نظر سے دیکھا۔

خیر یہ تو اپنا اپنا مذاق ہے۔ کسی کو نجاست ہی کی بو خوش معلوم ہوتی ہے اور عطر سے بے ہوش ہوتا ہے۔ کسی کو بدعت ہی سنت معلوم ہوتی ہے۔

لیکن عرض یہ ہے کہ ان کا جواب تنقیح لواین رضا طلقب بہ جبل حق نسد فی جید الدجال ولدہ جو شائع ہو گیا وہ بھی جناب نے ملاحظہ فرمایا یا نہیں۔

اگر ملاحظۂ سامی سے نہ گذرا ہو تو بندہ کو مطلع فرمایئے بذریعۂ رجسٹری حاضر خدمت شریف کروں۔ مگر گستاخی معاف سمجھے گا کون ضرورت تو اس کی ہے اور یہ نصیب اعدا ہے۔

وَاللّٰہُ تَعَالیٰ هُوَ الْمُوَفِّقُ وَإِلَیْهِ الْمَرْجِعُ وَالْمَآبُ وَاٰخِرُ دَعْوَانَا أَنِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ۝ وَصَلَّی اللّٰهُ تَعَالیٰ عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهٖ وَنُوْرِ عَرْشِهٖ سَیِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَّاٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ اَجْمَعِیْنَ بِرَحْمَتِکَ یَا اَرْحَمَ الرّٰحِمِیْنَ ۝

تمت بالخیر

کتبہ عبدہ الراجی لمغفرۃ ربہ محمد المدعو مرتضیٰ حسن عفی عنہ چاندپوری ابن اسد اللہ الغالب علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ فی اوائل جمادی الاولیٰ سنہ ۱۳۳۲ھ ثنتین وثلثین بعد الالف من الہجرۃ علی صاحبہا الف الف صلوٰۃ وسلام وتحیۃ

قابل ملاحظہ

فاضل بریلوی احمد رضا خاں و مولوی کرامت اللہ خاں صاحبان استمداد کی چوتھی صورت ہے، کو اگر آپ بھی شرک و کفر و الحاد فرماتے ہیں تو انہی بائیس عبارتوں کا ایسا مطلب بیان فرمائیں کہ جس سے چوتھی صورت نکل جائے۔ ورنہ آپ کو معلوم ہے کہ مولوی ریاست علی خاں صاحب کی طرح آپ پر بھی اقراری کفر و شرک و الحاد لازم آئے گا۔ اور اگر چوتھی صورت کے جواز کے قائل ہیں تو بھی آپ کے خان شاہجہان پوری آپ پر وہی کفر و الحاد و شرک کا فتویٰ دے چکے ہیں یا تو ان کو بھی عیاذاً نجدی، ضال و مضل کہو یا ان کا جواب دو، سکوت مفید نہیں ہو سکتا۔

خوانین تنہا شہر ہی نہیں بلکہ جملہ قائلین جواز استمداد جنہوں نے فصل الخطاب پر دستخط کیے ہیں۔ سب مل کر بھی خدا چاہے چوبیس عبارات مذکورہ رسالہ ترجیح المراد کا مطلب ایسا نہیں بیان کر سکتے۔ جس سے چوتھی صورت استمداد بالغیر کی نکل جائے تو اب یا تو سب اپنی اپنی مہری و دستخطی توبہ شائع فرمائیں ورنہ اقراری شرک کفر و الحاد سے بچاؤ کی صورت ظاہر کریں اور ہمت ہو تو عبارات مذکورہ کا مطلب بیان فرمائیں ہم بھی خدا چاہے خدمت

کے لیے موجود ہیں چھ ماہ تک جواب کا انتظار ہوگا۔

نوٹ: ناشر کی خدمت میں رسالہ رجسٹری شدہ بھیجا گیا ہے جواب بذریعہ رجسٹری دو ہفتہ کے اندر ہونا چاہیئے۔

عبدہٗ

محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ چاندپوری مدرس اول مدرسہ عالیہ دیوبند

السحاب المدرار
فی
توضیح اقوال الاخیار

تألیف

رئیس المناظرین حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن چاندپوری
ناظم تعلیمات و شعبہ تبلیغ دار العلوم دیوبند
خلیفہ مجاز حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی

انجمن دعوت اہل سنت وجماعت

اُولٰٓئِكَ مُبَرَّءُوْنَ مِمَّا يَقُوْلُوْنَ لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيْمٌ ط

*

تحذیر الناس، براہین قاطعہ، حفظ الایمان وغیرہ کی نسبت جو مولوی احمد رضا خاں صاحب اور ان کے اتباع نے عجم سے عرب تک شور مچا رکھا تھا کہ ان کی عبارات کے مضامین ایسے صریح کفر ہیں کہ اگر ان کے مصنفین کی کوئی تکفیر نہ کرے تو وہ بھی قطعی کافر ہے۔ الحمد للہ تعالیٰ کہ رسالہ

السحاب المدرار

فی توضیح اقوال الاخیار

میں نہایت تہذیب و متانت سے بتفصیل تمام یہ ثابت کر دیا گیا کہ عبارات متنازعہ فیہا کا مطلب بالکل صحیح اور صائب ہے اور محال ہے کہ اس مطلب کے سوا عبارات مذکورہ کا کوئی دوسرا مطلب ہو سکے۔ اس رسالہ کے ملاحظہ کے بعد ناظرین کو تعجب پر تعجب اور حیرت پر حیرت ہوگی کہ فاضل بریلوی نے اس صاف اور صریح مطلب کو کیوں نہیں سمجھا، یا دیدہ دانستہ کیوں چھپایا۔ رسالہ علمی ہے اہل علم اور طالبانِ حق ان شاء اللہ تعالیٰ نہایت خوش ہوں گے۔ اور خدا کی ذات سے امید ہے کہ اب یہ اختلاف بالکل مرتفع ہو جائے گا۔

موصوف قدس سرہ العزیز اور ان کے صاحبزادہ صاحب جناب مولینا مولوی احمد میاں
صاحب مدفیوضہم اللہ تعالٰے اور حضرت مولینا ممدوح قدس سرہ العزیز کے تمام
مریدین اور معتقدین اور وہ تمام مسلمان جو ان تمام حضرات کو مسلمان جانتے ہیں سب کے
سب قطعی کافر ہیں۔

مسلمانو آپ نے جناب نعمان صاحب کی اس ہمت اور اولوالعزمی کو ملاحظہ فرمایا کہ
ایک فقرہ میں کس قدر مسلمانوں پر کافر قطعی ہونے کا حکم صادر فرمادیا جس میں کس قدر اولیاء اللہ
تعالٰے بھی شامل ہیں اور مشکل تو یہ ہے کہ نعمان صاحب کفر کے ہائیکورٹ ہیں ان کے
تکفیر کی کہیں اپیل بھی نہیں۔

ہاں ہاں اس کا مرافعہ عادل حقیقی اور اس کے خاص اور پاک بندے منصفین اہل
اسلام کے یہاں ہے دیکھئے کیا حکم صادر ہوتا ہے ؎

خوش نوایان چمن کو غیب سے مژدہ ملا
دام میں صیاد اپنے مبتلا ہونے کو ہے

حضرات اوّل تو قابل گذارش یہ امر ہے کہ جناب نعمان صاحب نے جو عبارت
تحذیر الناس کی نقل فرمائی ہے وہ حضرت مولینا نانوتوی قدس سرہ العزیز کی تحذیر الناس
میں نہیں ہاں اگر قرآن شریف میں إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۔ ہے تو بے شک یہ عبارت منقولہ بھی تحذیر کی ہے، البتہ
نہیں کیونکہ جیسے قرآن شریف کی متفرق جگہ کی آیات کو ایک جگہ کردیا ہے اسی طرح تحذیر میں
سے بھی تین جگہ کی عبارت کو ایک جگہ کردیا گیا ہے اور کوئی قرینہ ایسا نہیں ہے جس سے
کوئی دیکھنے والا یہ سمجھ سکے کہ یہ عبارت کس جگہ کی ہے۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَصَلَّی اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ سَیِّدِنَا وَ
مَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَّاٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَاَتْبَاعِہٖ اَجْمَعِیْنَ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ۔

اما بعد، حضرات اہل اسلام کی خدمت میں بکمال ادب عرض ہے کہ ان سطور کو ضرور ملاحظہ فرمائیں
تاکہ حق و باطل روز روشن کی طرح واضح ہو جائے واللہ تعالیٰ ہو الموفق۔

فاضل بریلوی مولوی احمد رضا خاں صاحب نے اکابر ملت پر اولاً خود کفر کا فتویٰ
دیا اور پھر اہل حرمین شریفین سے بھی استفتا فرما کر وہی حکم حاصل کیا، جس کی تفصیل
حسام الحرمین میں مذکور ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ آپ حسام الحرمین صفحہ ۱۳ پر المعتمد المستند
سے نقل فرماتے ہیں:

"یعنی ہر وہ شخص کہ دعویٰ اسلام کے ساتھ ضروریات دین میں سے
کسی چیز کا منکر ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنے اور اس کے جنازہ کی نماز
پڑھنے اور اس کے ساتھ شادی بیاہ کرنے اور اس کے ہاتھ کا ذبیحہ
کھانے اور اس کے پاس بیٹھنے اور اس سے بات چیت کرنے اور تمام
معاملات میں اس کا حکم بعینہٖ وہی ہے جو مرتدوں کا حکم ہے الخ"

اور ظاہر ہے کہ مرتد کا تمام عالم میں کسی سے نکاح درست ہی نہیں حتیٰ کہ خود اپنے ہم عقائد سے۔ اس کو بھی جناب خان صاحب ہی ازالۃ العار کے صفحہ ۵ پر فرماتے ہیں:

"اور مرتد مرد خواہ عورت کا نکاح تمام عالم میں کسی عورت و مرد مسلم یا کافر و مرتد یا اصلی کسی سے نہیں ہو سکتا انتہیٰ"

اور جب نکاح ہی کسی سے صحیح نہیں گو وہ اپنے ہم خیالوں سے ہی نکاح کیوں نہ کریں تو اب ان کی اولاد کا، ان کا، ان کی ازواج کا جو حال ہو گا وہ معلوم ہے پھر حسام صفحہ ۲ ہی میں فرماتے ہیں:

"تو اُن کافروں کے کفر پر آگاہی لازم ہو اسلام کے نام کو اپنا پردہ بنائے ہوئے ہیں انتہیٰ"

پھر اُن کفار کے نام گنائے ہیں جن کا پہلے حکم سنا دیا ہے صفحہ ۹ پر فرماتے ہیں:

"ان میں سے ایک فرقہ مرزائیہ ہے"

پھر صفحہ ۱۲ پر فرماتے ہیں:

"دوسرا فرقہ وہابیہ امثالیہ ہے"

پھر چند سطروں کے بعد فرماتے ہیں:

"اور وہ کئی قسم ہیں ایک امیریہ امیر حسن و امیر احمد سہسوانیوں کی طرف منسوب اور نذیریہ نذیر حسین دہلوی کی طرف منسوب اور قاسمیہ قاسم نانوتوی کی طرف منسوب"

ف خان صاحب نے گو دنیا بھر کی تکفیر صحیح کی ہے تو ذرا ترمیم زائد ہے ۱۲ منہ

پھر اسی صفحہ کے آخر میں فرماتے ہیں:

"تیسرا فرقہ وہابیہ کذابیہ رشید احمد گنگوہی کے پیرو"

پھر صفحہ ۱۴ پر فرماتے ہیں:

"چوتھا فرقہ وہابیہ شیطانیہ ہے اور وہ رافضیوں کے فرقہ شیطانیہ کی طرح ہیں وہ شیطان الطاق کے پیرو تھے اور یہ شیطان آفاق ابلیس لعین کے پیرو ہیں، اور یہ بھی اسی تکذیب نما کرنے والے گنگوہی کے دم چھلے ہیں:"

پھر صفحہ ۱۵ پر فرماتے ہیں:

"اور اس فرقہ وہابیہ شیطانیہ کے بڑوں میں ایک اور شخص اسی گنگوہی کے دم چھلوں میں ہے جسے اشرف علی تھانوی کہتے ہیں:"

ناظرین انصاف فرمائیں کہ یہ الفاظ اپنی سختی اور درشتی میں کس درجہ پر پہنچے ہوئے ہیں، اس کا وہی شخص اندازہ کر سکتا ہے کہ جس کو اسلام جان و مال، عزت و آبرو سب سے پیارا ہو اور اپنے اکابر اور مرشدین اور مشائخ عظام اور اساتذہ کرام کی عزت و حرمت اس کے قلب میں ہو۔ لیکن افسوس ہے کہ خان صاحب نے اس پر بھی بس نہیں فرمایا بلکہ صفحہ ۲۵ پر یہ تحریر فرماتے ہیں:

"خلاصہ کلام یہ ہے کہ یہ طائفے سب کے سب مرتد ہیں باجماع امت اسلام سے خارج ہیں اور بے شک بزازیہ اور درر اور غرر اور فتاوٰی خیریہ اور مجمع الانہر اور در مختار وغیرہ معتمد کتابوں میں ایسے کافروں کے حق میں فرمایا کہ جو ان کے کفر و عذاب میں شک کرے خود کافر ہے"

پھر اسی صفحہ کے آخر میں تحریر فرماتے ہیں،

"میں نے اس لیے اس مقام میں کلام طویل کیا کہ ان باتوں پر تنبیہہ کرنا ان چیزوں میں تھا جو ہر مہم سے بڑھ کر مہم ہے۔"

پھر اسی حسام الحرمین کے صفحہ ۴۲ پر فتوے نقل فرماتے ہیں:

"یہ طائفے جن کا تذکرہ سوال میں واقع ہے غلام احمد قادیانی اور رشید احمد اور جو اس کے پیرو ہوں، جیسے خلیل احمد انبیٹھی اور اشرف علی وغیرہ اُن کے کفر میں کوئی شبہ نہیں نہ شک کی مجال بلکہ جو اُن کے کفر میں شک کرے بلکہ کسی طرح کسی حال میں انہیں کافر کہنے میں توقف کرے اس کے کفر میں بھی شبہ نہیں انتہیٰ۔"

پھر صفحہ ۹۰ پر ہے:

"خدا کی قسم وہ بے شک کافر ہو گئے اور دین نبی سے نکل گئے، انہیں ہلاک ہو خدا اُن کے اعمال برباد کرے وہ وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے لعنت کی اور کان بہرے کر دیئے اور آنکھیں اندھی۔"

پھر صفحہ ۸۳ پر ہے:

"اور بے شک امام غزالی رحمۃ اللہ تعالٰی علیہ نے ایسے ہی فرقوں کے حق میں فرمایا ہے کہ حاکم کو ان میں سے ایک کا قتل ہزار کافروں کے قتل سے بہتر ہے کہ دین میں ان کی مضرت زیادہ سخت تر ہے۔"

اور یہی مضمون صفحہ ۸۵ پر ہے اور صفحہ ۸۹ پر ہے،

"بلکہ وہ ہزار کافروں کے قتل سے بہتر ہے کہ وہی ملعون ہیں اور خبیثوں کی اصل

میں بندھے ہوئے ہیں قرآن پر اور اُن کے مددگاروں پر اللہ کی لعنت ۔

غرض اس سے بھی بڑھ بڑھ کے مضامین ہیں کہ حقیقۃً کسی مسلمان کو اس سے سخت زیادہ گالیاں کوئی دے ہی نہیں سکتا ہاں اگر کسی کے نزدیک ایمان، اسلام کفر، ارتداد لعنت وغیرہ معمولی اشیاء ہوں تو وہ بحث سے خارج ہیں ۔

حضرات بلا وجہ کوئی شخص اپنے بڑوں کو اور خود اپنی ذات کو ایسا کہلا سکتا ہے اور ان الفاظ کو ٹھنڈے دل سے سن سکتا ہے ۔ اس پر اگر کوئی لفظ ہم نے خاں صاحب کی شان میں لکھ دیا ۔ ہے تو غنی ہے کہ دیکھو اعلیحضرت کو یہ لکھ دیا وہ لکھ دیا مگر انصاف نہیں فرماتے کہ خاں صاحب بھی دوسروں کے بڑوں کو بلا وجہ کچھ فرماتے ہیں یا نہیں حق یہ ہے کہ ایسے وقت پر ضبط کرنا یا تو کسی بڑے حلیم کا کام ہے یا اس شخص کا کہ جس میں خدا و رسول نے تمیت، اور غیرت کا کوئی بھی جز و نہ رکھا ہو ۔ خیر جو کچھ بھی ہو مگر ہم اس تحریر میں انصاف اہلِ اسلام کے حوالہ کر کے ضروری عرض کرتے ہیں کہ اس ظلم و ستم کے بعد ہم نے رسالہ "انتصاف البری" شائع کیا اور خاں صاحب اور اُن کے جملہ معتقدین کی خدمات میں یہ عرض کیا کہ جو جو مضامین کفریہ آپ نے ہمارے اکابر کی طرف منسوب فرمائے ہیں اور اُن کی صراحت کا دعویٰ فرمایا ہے مہربانی فرما کر ان رسائل کے صفحہ و سطر سے ہم کو مطلع فرمادیں یہ کوئی علمیت اور قابلیت کا کام نہیں آپ نے فرمایا ہے کہ فلاں مضمون فلاں کتاب میں اور فلاں مضمون فلاں کتاب میں صراحۃً موجود ہے ۔ بس اسی قدر عرض ہے کہ ہماری نظروں میں وہ مضامین اُن رسائل میں کیا اُن حضرات کی جملہ تصانیف میں ہزاروں کوس تک بھی نظر نہیں آتے ۔ اور اگر وہ مضامین کفریہ جن کی صراحت کا دعویٰ فرمایا گیا ہے صراحۃً نہ دکھا سکیں تو یہ اقرار فرمائیں کہ دعویٰ صراحۃً کا غلط محض اور کذب خالص اور بہتان

بے بنیاد تھا پھر اُن مضامین کو بطریق اولیٰ ہی ثابت فرمادیں۔

مگر چونکہ واقعی وہ مضامین نہ اُن عبارات میں ہیں نہ رسائل میں نہ مصنفین کے دل ودماغ وخیال میں اس وجہ سے یہ تا ممکن ہے کہ کوئی صاحب اُن مضامین کو دکھا سکیں یا لزوماً ثابت کر سکیں، اور جب وہ مضامین ہی نہیں ہیں جن کی بنا پر تکفیر ہوئی تھی تو اب اس فتویٰ حسام الحرمین سے ہم کو اور ہمارے اکابر اور اُن کے اصاغر کو کیا مضرت اس کا تو ہم بھی اقرار کرتے ہیں کہ یہ مضامین کفریہ ہیں، اس میں جس کسی مسلمان سے بھی استفتا کیا جائے گا وہ کفر ہی کا فتویٰ دے گا مگر گفتگو تو فقط اسی قدر ہے کہ آیا یہ مضامین اُن کتابوں میں بھی ہیں یا نہیں اگر نہیں اور واقع میں نہیں تو پھر تکفیر کس کی اور کس بنا پر۔

یہ ہماری استدعا تھی کہ خان صاحب اور اُن کے متبعین پر اس کا ظاہر فرمانا فرض تھا مگر افسوس لیکن نہایت مسرت سے یہ ظاہر کیا جاتا ہے کہ برس گذر گئے مگر خان صاحب اور اُن کے جملہ معتقدین اس کو ظاہر نہ فرما سکے۔ جب اصل ہی ہیں نہیں تو ظاہر کہاں سے فرماتے۔

اس پر بعض حضرات کا یہ خیال تھا کہ جب اُن عبارات کا وہ مطلب نہیں ہے جو خان صاحب دعوے فرماتے ہیں تو آخر اُن کا مطلب پھر کیا ہے۔ خان صاحب بھی ایسے معمولی شخص نہیں ہیں وہ کیوں فرماتے ہیں کہ یہ مضامین صراحتہً اُن کتابوں میں موجود ہیں۔ واقعی یہ وہ بات ہے کہ جس کی وجہ سے بہت سے لوگ شبہ میں پڑ گئے ہیں اور اُن کو یہ شبہ ہو گیا ہے کہ خان صاحب جو فرماتے ہیں وہ ضرور صحیح ہو گا کیونکہ اگر صحیح نہیں ہوتا تو پھر علماء حرمین شریفین اُن کے ساتھ

تکفیر میں کیوں شریک ہوتے۔

بات یہ ہے کہ جس کو جناب خان صاحب کے ساتھ کسی وجہ سے حسن ظن ہو وہ یہ خیال فرما سکتے ہیں اور ان کو ایسا خیال فرمانا ضرور ہے مگر ہم ایسے حضرات کے ایمان و اسلام اور خدائے وحدہ لاشریک کی عظمت و جلال اور سرورِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کو واسطہ ڈال کر عرض کرتے ہیں کہ لوجہ اللہ تعالٰے ہماری چند سطور کو بغور ملاحظہ فرما لیا جائے پھر اس کے بعد جو کچھ آپ فیصلہ فرمائیں۔ آپ کو اختیار ہے ایک شخص کے ساتھ حسن اعتقاد کی وجہ سے لاکھوں کروڑوں مسلمانوں کو کافر و مرتد بے ایمان سمجھنا پھر وہ بھی ایسا قطعی کہ جو ان کو کافر نہ کہے اس کو کافر کہنے میں شک تردد تامل احتیاط کرے وہ بھی قطعی کافر ہے۔ آخر اس کا سبب کیا ہے۔ ایک شخص کے ساتھ حسن ظن اور ایک غریب مسلمان لاکھوں کروڑوں مسلمانوں کا اسلام ظاہر کرتا ہے اگر حق واضح ہو جائے اور غلط حسن ظن جاتا رہے تو کیا حرج ہے آخر حسن ظن بھی تو خدا ہی کے لیے تھا۔ اور ہماری عرض پر غور کرنا بھی اسی کی خوشنودی کے لیے ہے پس ہم امید کرتے ہیں کہ مخالفین یعنی جو جناب مولوی احمد رضا خان صاحب کو عالم فاضل پیر و مرشد مجدد مائۃ حاضرہ وغیرہ وغیرہ حمیدہ اوصاف کا جامع خیال فرماتے ہیں، ایک دفعہ اس مختصر تحریر کو ملاحظہ فرمائیں پھر ان شاء اللہ تعالٰے ان کو حق خود بخود ہی واضح ہو جائے گا۔ واللہ تعالٰی ہو الموفق وعلیہ التکلان۔

چونکہ یہ امید نہیں رہی کہ مولوی احمد رضا خان صاحب یا ان کا کوئی معتقد بھی انصاف البری کا جواب دے گا یا ان مضامین کفریہ کو ان عبارات اور رسائل سے ثابت کرے گا اس وجہ سے یہی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان عبارات کا ترجمہ اور صاف مطلب عرض

کردیا جائے مگر اختصار ہی کے ساتھ ہو اس وقت ہم کو دو باتیں عرض کرنی ہیں ایک تو یہ
کہ ان عبارات کا مطلب کیا ہے۔ دوسرے یہ کہ اہل حرمین شریفین نے اُن عبارات
کا کیا مطلب سمجھا جو تکفیر فرمائی اگر اُس کا وہی مطلب سمجھا جو خان صاحب نے بیان فرمایا
ہے اور اسی بنا پر تکفیر فرمائی ہے تو خان صاحب کا ارشاد صحیح ہے وہ اپنی رائے میں
منفرد نہیں ہیں، اور اگر علمائے حرمین شریفین نے وہ مطلب نہیں سمجھا جو خان صاحب
فرماتے ہیں تو تکفیر کیوں فرمائی ان دونوں مطلبوں کو دو فصلوں میں عرض کیا جاتا ہے وباللہ
تعالیٰ ہو الموفق

فصل اوّل

خان صاحب حضرت مولانا مولوی محمد قاسم صاحب قدس سرہ العزیز کی نسبت
حسام کے صفحہ ۲ پر فرماتے ہیں:

"اور قاسمیہ قاسم نانوتوی کی طرف منسوب جس کی تحذیر الناس ہے اور
اُس نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے بلکہ بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں
اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے، بلکہ
بالفرض اگر بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں کچھ
فرق نہ آئے گا، عوام کے خیال میں تو رسول اللہ ﷺ کا خاتم ہونا بایں معنی ہے
کہ آپ سب میں آخر نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن کہ تقدم یا تاخر زمانی میں
بالذات کچھ فضیلت نہیں حالانکہ فتاویٰ تتمہ اور الاشباہ والنظائر وغیرہما میں

تصریح فرمائی کہ اگر محمد صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو سب سے پچھلا نبی نہ جانے
تو مسلمان نہیں، اس لیے کہ حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کا آخر الانبیاء ہونا۔
یعنی زمانہ میں پچھلا ہونا ضروریاتِ دین سے ہے اور یہ وہی نانوتوی
ہے جسے محمد علی کانپوری ناظم ندوہ نے حکیم الامت محمدیہ کا لقب دیا
بے پاکی ہے اُسے جو دلوں اور آنکھوں کو پلٹ دیتا ہے ولا حول ولا
قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔ تو یہ سرکش شیطان کے چیلے باہم کراں مصیبت
عظیم میں سب شریک ہیں، آپس میں مختلف راؤں میں سب پھوٹے ہوئے
ہیں جو شیطان فریب کی راہ سے ان کے دلوں میں ڈالتا ہے انتہیٰ۔
اس عبارت میں خان صاحب نے جو اندازہ برتا ہے وہ ظاہر ہے ان دلخراش
الفاظ کا جواب تو اس وقت دینا ہی منظور نہیں، غرض یہ ہے کہ خان صاحب نے
اس عبارت میں ایک تو حضرت مولانا مولوی نانوتوی قدس سرہٗ العزیز پر یہ الزام لگایا
ہے کہ وہ سیدنا و مولانا محمد رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے خاتم زمانی ہونے کے منکر
ہیں اور آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کا خاتم زمانی ہونا ضروریاتِ دین میں سے ہے اور
جو کسی ضروری دین کا منکر ہو وہ کافر لہٰذا بحکم خان صاحب حضرت مولانا نانوتوی قدس
سرہ العزیز معاذ اللہ کافر اور جو کافر کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر اور حضرت مولانا مولوی محمد علی
صاحب ناظم ندوہ خلیفۂ اعظم حضرت مولانا مولوی فضل الرحمٰن صاحب قدس سرہٗ العزیز
گنج مرادآبادی وہ حضرت مولانا نانوتوی قدس سرہ العزیز کو بجائے کافر کہنے کے حکیم
الامت کا لقب دیتے ہیں تو معاذ اللہ وہ بھی کافر تو اب جس قدر اہلِ اسلام حضرت مولانا
مولوی محمد علی صاحب دامت برکاتہم کو کافر نہ کہیں جیسے حضرت مولانا گنج مرادآبادی صاحب

اب اہلِ انصاف انصاف فرمائیں کہ اگر اس طرح کی عبارت، بھی کسی کتاب کی عبارت سمجھی جائے تو اور کتاب تو اور کتاب اللہ العظیم قرآن مجید سے بھی تعدد جا ہے اکثر مضامین کفریہ بنا سکتا ہے کہ، بشری کتاب کی کیا حقیقت ہے۔

یہ عبارت تین صفحوں سے لی گئی ہے پہلا فقرہ صفحہ ۱۴ کا ہے اور دوسرا صفحہ ۲۸ کا اور تیسرا صفحہ ۳ کا۔ منتفیین روز گار مجدد جناب۔ خان صاحب کے اعلیٰ درجہ کے معتقد ہیں انہیں کی خدمات عالیہ میں عرض ہے کہ ایک، عبارت کا ماتقدم وماتأخر حذف کر دینے سے مضمون بدل جاتا ہے اور جہاں صفحہ کے صفحہ غائب ہوں وہاں کیا حال ہوا ہوگا خان صاحب اور اُن کے جملہ معتقدین مریدین کی خدمات میں بکمال ادب عرض ہے کہ آپ اُن کو مجدد مائۃ حاضرہ کہیں یا ثانیہ مگر اس حرکت کا کسی کے پاس جواب ہے یا یہ حرکت محمود شمار ہو سکتی ہے اور کیا انہیں طریقوں سے کوئی کسی کا کفر قطعی ثابت کر سکتا ہے؟

اور یہیں سے یہ بھی معلوم ہو گیا ہوگا کہ اہلِ حرمین شریفین کا فتوے کفر دینا کس بنا پر ہے اور تکفیر کس کی ہوئی مصنف کے فرشتوں کو بھی اُس عبارت کی خبر نہیں جو اُس کی طرف منسوب کی گئی ہے پھر تکفیر اُس کی کیسے ہو سکتی ہے۔

علاوہ ازیں نیک نیتی کی ایک اور دلیل ملاحظہ ہو کہ اوّل صفحہ ۱۴ کی عبارت نقل فرمائی:

"بلکہ بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے۔"

اس عبارت سے یہ ثابت کیا کہ مصنف تحذیر حضور صلے اللہ علیہ وسلم کے زمانہ

میں بھی دوسرے نبی کی تجویز مخالف خاتمیت محمدیہ نہیں جانتے مگر یہ مضمون چونکہ
خاتمیت زمانی کے مخالف نہ تھا تو ۱۲ صفحہ کو کود کر ۲۸ صفحہ کی عبارت نقل فرمائی اور دوسرا
بلکہ ترقی کا ذکر کیا:

"بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی
میں کچھ فرق نہ آئے گا"

یہ مضمون خاص تو انکار خاتمیت زمانی میں خان صاحب کے نزدیک بہت ہی
صریح ہے کیونکہ جب آپ کے بعد بھی نبی ہونا خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہیں ڈالتا تو
پھر آپ خاتم زمانی کیسے ہو سکتے ہیں تو اب گویا خان صاحب نے کفر قطعی ثابت ہی کر
لیا، پھر اس پر بھی اور ترقی منظور ہے گویا حضرت مولانا نانوتوی قدس سرہ العزیز کے
نزدیک نفس مرتبہ خاتمیت زمانی ہی کوئی چیز نہیں لہذا اس کے انکار میں ان کے نزدیک
کوئی قباحت ہی نہیں اس وجہ سے خان صاحب نے صفحہ ۳ کی عبارت نقل
فرمائی،

"عوام کے خیال میں تو رسول اللہ صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کا خاتم ہونا
بایں معنی ہے کہ آپ سب میں آخر نبی ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدم
یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت نہیں"

جناب، خان صاحب نے ان تینوں عبارات کو ایک عبارت بنا کر یہ مطلب
نکال لیا کہ حضرت مولانا قدس سرہ العزیز کے نزدیک سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے
زمانہ میں بلکہ آپ کے بعد بھی نبی ہونا خاتمیت محمدیہ کے مخالف نہیں بلکہ نفس خاتمیت
زمانی ہی کوئی فضیلت کی چیز نہیں۔

مسلمانو! خیال تو فرماؤ کہ یہ خبیث مضمون ایسا ہے کہ عالم تو عالم ادنےٰ مسلمان بھی اس کے قائل کو کافر ہی کہے گا مگر قابل غور تو یہ امر ہے کہ آیا کوئی شخص بھی خان صاحب کو اُن کی اس نازیبا حرکت پر معذور رکھ سکتا ہے اگر صفحہ ۳ پھر ۱۴ پھر ۲۸ کی عبارت با ترتیب نقل ہوتی تب بھی کچھ گنجائش ہو سکتی تھی کہ با ترتیب مضمون کی عبارت نقل فرماتے چلے گئے مگر اب تو یہ عذر بھی نہیں ہو سکتا بلکہ ضرور بالقصد ایک مضمون کفریہ بنانے کے واسطے خان صاحب نے ترتیب کو بدلا اور مضمون کفریہ تراشا ہے نیز اس کا فیصلہ تو اہل انصاف کے سپرد ہے ہم کو تو یہ عرض ہے کہ دنیا میں کوئی اہل عقل و انصاف یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ عبارت تحذیر الناس کی ہے یا مصنف علامہ نے یہ کہا ہے۔ پھر اس عبارت پر جو تکفیر ہوئی ہے اس تکفیر کا مرجع کون ہو گا۔ ہم کیا عرض کریں خان صاحب کے معتقد کیا خود وہ بھی اپنے کو مجدد مائۃ حاضرہ کہتے ہیں اور ستر علوم کے مجدد بتاتے ہیں اس علم و فضل پر یہ حرکت ہم کچھ بھی نہ کہیں گے کہ کون سی بات ہے کچھ بھی ہو حضرت مولانا نانوتوی قدس سرہ العزیز کا دامن تقدس تنقیص شان سرور عالم صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم و انکار ختم زمانی سے بالکل پاک و صاف ہے۔

دوسرے یہ لحاظ فرمانا چاہیئے کہ صفحہ ۱۴ کی عبارت حضرت مولانا فرماتے ہیں:

"بلکہ بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں کوئی نبی ہو تو آپ کا خاتم ہونا بدستور باقی رہتا ہے"

اور صفحہ ۲۸ پر فرماتے ہیں:

"بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا"

ہر دو مقام پر حضرت مولانا مرحوم خاتمیت ، کا اقرار فرما رہے ہیں اور یہ امر مد نظر ہے
کہ خاتمیت ، جو قطعی ہے وہ باقی رہنی چاہیے پھر حضرت مولانا مرحوم پر یہ الزام کہ وہ خاتمیت
کے منکر ہیں کس قدر دھوکہ ہے یہ تو کوئی بھی نہیں کہہ سکتا کہ حضرت مولانا خاتمیت ، کے منکر
بھی ہوں اور یہ بھی فرمائیں کہ خاتم ہونا بدستور باقی ہے۔ اور خاتمیت ، محمدیہ میں کچھ فرق نہ
آئے گا ہر شخص ادنیٰ غور سے سمجھ سکتا ہے کہ حضرت مولانا مرحوم اس مقام پر کوئی
اور خاتمیت ثابت فرماتے ہیں جو خاتمیت زمانی کے علاوہ ہے اور اسی خاتمیت محمدیہ
کا یہ حاصل بیان فرما رہے ہیں کہ اگر بالفرض آپ ، کے زمانہ میں یا بالفرض آپ ، کے بعد بھی
کوئی نبی فرض کیا جائے تو بھی خاتمیت محمدیہ میں فرق نہ آئے گا ، وہ خاتمیت کون سی ہے
وہ خاتمیت مرتبی اور خاتمیت ذاتی ہے۔ حضرت مولانا مرحوم کا مطلب یہ ہے کہ فخر عالم
صلے اللہ علیہ وسلم خاتم فقط اس معنی کو نہیں ہیں کہ آپ سب سے پیچھے نبی ہیں اور آپ کے
بعد کوئی نبی نہیں ہوگا آپ کو خاتم فقط ان معنے اعتقاد کرنا یہ تو عوام کا خیال ہے (یہی
مفاد عبارت مذکورہ کا ہے) اور محققین کے نزدیک جیسے آپ خاتم زمانی ہیں ویسے ہی
خاتم ذاتی اور خاتم مرتبی بھی ہیں۔

خاتم ذاتی اور خاتم مرتبی کا مطلب یہ ہے کہ جس قدر کمالات اور مراتب نبوت
ہیں وہ سب آپ کی ذات ستودہ صفات پر ختم ہیں زمانہ نبوت بھی آپ پر ختم
مکان نبوت بھی ختم جس قدر مراتب قرب و کمال الٰہیہ ہیں وہ سب آپ میں صلے اللہ
تعالیٰ علیہ وسلم علی وجہ الکمال موجود ہیں اور سب کا خاتمہ یہیں ہوا ہے اور جو کمال بھی کسی کو

ع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲

ملا ہے وہ آپ ہی کے ذریعہ سے ملا ہے۔ سب کے کمالات کے لیے آپ ہی
وسیلہ اور واسطہ ہیں آپ کہ بلا واسطہ کسی بشر کے خدائے ذوالجلال والاکرام سے مراتب
کمالات و مناصب نبوت حاصل ہوئے ہیں۔ پھر جملہ انبیاء علیہم السلام و اولیائے کرام بلکہ
تمام مخلوقات کو جو کچھ بھی کمال حاصل ہوا آپ کے ذریعہ اور واسطہ سے حاصل ہوا ہے
ہر نبی اور ولی وغیرہ جو کمال سے متصف ہوئے ہیں، اس میں واسطہ آپ ہی کی ذات
مقدس ہے صلی اللہ تعالے علیہ وسلم جیسے خدائے تعالے نے نور آفتاب کو دیا اور آفتاب
کے ذریعہ سے تمام عالم منور ہے اسی طرح سے جس قدر کمالات بھی کسی انسان کو ملے ہیں یا ملیں
گے یا مل سکتے ہیں وہ سب اللہ تعالے نے آپ کی ذات ستودہ صفات میں جمع فرما دیے
اور آپ کے ذریعہ سے تمام عالم کو حسب استعداد تقسیم ہوئے اور ہوتے ہیں تو گویا
جہاں کہیں بھی کوئی وصف کمال نظر آتا ہے، اس کی انتہا اور خاتمہ کو خیال کرو گے تو وہ آپ
ہی کی ذات مبارکہ ہوگی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم جیسے اولیاء کو ولایت دربار احمدی سے
ملتی ہے اگر انبیاء علیہم السلام کی نبوت کو دیکھو گے تو وہ بھی وہیں سے فیض یافتہ
نظر آئے گی۔

یہ مطلب نہیں کہ معاذ اللہ اور انبیاء علیہم السلام حقیقتہً نبی نہیں یہ تو صریح کفر ہے دوسرے انبیاء
علیہم السلام بھی حقیقتہً نبی اور فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم بھی حقیقتہً نبی مگر فرق اس قدر
ہے کہ ان میں یہ وصف آپ کے واسطہ سے آیا ہے اور آپ کے لیے منشا
بالعطائے الٰہی ہے کسی بشر کا واسطہ نہیں ہے جیسے آفتاب بھی حقیقتہً روشن اور

ے صلے اللہ علیہ وسلم ۱۲ منہ

آئینہ میں حقیقتہً روشنی مگر آفتاب میں اور روشنی کسی آئینہ سے نہیں آئی ، ہاں دنیا کے تمام
آئینے آفتاب ہی کے فیض یافتہ ہیں اور اس کے فیض کے دست نگر ہیں یہی مثال
آفتاب نبوت سرور عالم صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی اور دیگر انبیاء علیہم السلام کی سمجھنی چاہیئے
غرض یہ وصف جامع اور اتم صفات کا مرتبہ جو حضرت سید الرسل صلے اللہ علیہ وسلم کو
ثابت ہے ، اس وصف کے مفہوم میں یہ بات داخل نہیں گو لازم ضرور ہے ، کہ ایسا
شخص آخر ہی میں ہو بلکہ فرض کرو اگر فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب میں پہلے یا درمیان
میں ہوتے جب بھی آپ اس وصف کے ساتھ ایسے ہی متصف رہتے جیسے اب
متصف ہیں ، اور آپ سب میں آخر عالم میں جلوہ افروز ہوئے یہ مطلب نہیں کہ معاذ اللہ
آپ کے لیے یہ وصف خاتم زمانی ثابت نہیں ، اس کا انکار کرنا جائز ہے بلکہ یہ وصف تو
بجائے خود ثابت ہے اور اس کا ثبوت قطعی یقینی قرآن سے ، احادیث سے ، تواتر سے
اجماع سے اس کا منکر کافر ہے ۔ ہاں جیسا یہ وصف ثابت ہے اس سے اعلیٰ درجہ
کا وصف بھی ثابت ہے کہ جس کے مفہوم میں یہ دوسرا وصف داخل نہیں گو لازم ضرور
ہے اور یہ بات کوئی نئی نہیں ہے اس کی بے شمار مثالیں موجود ہیں ۔ مثلاً کوئی بڑا گورنر
آخر میں آوے اور جو قلعہ کسی نے آج تک فتح نہ کیا ہو اس کو فتح کرے اور بادشاہ
بھی جانتا تھا کہ اس قلعہ کو سوائے اس کے کوئی فتح ہی نہیں کر سکتا اور ہم اس جرنیل
اعظم کو بھیجیں گے بھی سب کے بعد میں تاکہ لوگوں پر اس کا فضل یہ بھی ظاہر
ہو جاوے کہ یہ وہ شخص ہے کہ سب کے آخر میں بھیجا جاتا ہے اور اس کے
ساتھ وہ جرنیل اعظم سید بھی ہو اور حضرت پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد میں
بھی ہو اور علوم حرب کے سوا دیگر علوم عقلیہ اور نقلیہ میں بھی بے مثل ہو بلکہ جس قدر بھی

تمام ملک میں فن سپہ گری کیا بجز علوم و فنون شریفہ کے جاننے والے ہوں، ان
سب نے اس جرنیل اعظم کے سامنے زانوئے شاگردی طے کئے ہوں اور اس کی
شاگردی کے فخر سے بہرہ یاب ہوئے ہوں، اب اگر کوئی شخص یوں کہنے لگے
تمہیں معلوم بھی ہے اس قلعہ کو فتح کرنے والا اور سب میں آخر آنے والا آخر الجیوش
اور سب میں پیچھے آنے والا تو ہے ہی مگر یہ خیال کرنا کہ اس میں فقط ایک یہی کمال
ہے کہ وہ سب میں آخر میں آگیا ہے یہ عوام کا خیال ہے کیونکہ آخر زمانہ جیش
میں آنا یہ اگر کمال ہے تو آخر زمانہ کی وجہ سے نہیں کیونکہ اس زمانہ میں تو اور بھی بہت
سے لوگ شریک جنگ ہوئے اگر زمانہ میں فضیلت ہے تو اس فضیلت میں سب
شریک ہیں بلکہ فضیلت کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ پہلے سے سب میں افضل تھا وہ اس
زمانہ میں آیا تو اب زمانہ کو اس کی وجہ سے عزت ہوئی نہ کہ زمانہ کی وجہ سے اس
کی عزت ہوئی ہاں چونکہ بعض وقت سب سے اعلیٰ کو سب سے پیچھے بھیجتے ہیں تو اس
وجہ سے تاخر زمانی بالعرض اوصاف کمال میں شمار ہوتا ہے تو آخر زمانہ جیش میں آنا
بھی اس کے اوصاف اور کمال ذاتیہ میں شمار کرنا عوام کا خیال ہے جو لوگ حقیقت شناس
ہیں وہ جانتے ہیں کہ اس کے علاوہ اس میں یہ بھی کمال ہے کہ وہ سید بھی ہے
پیران پیر رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد سے بھی ہے علاوہ فنون حرب کے علوم عقلیہ و نقلیہ
کا ماہر بھی ہے اور سنو تمام مملکت میں جس قدر اہل کمال ہیں وہ سب اس کے
شاگرد ہیں اور اس سے فیض یافتہ ہیں اور اس کمال میں یہ ایسا فرد فرید اور بے نظیر ہے
کہ چاہے یہ سب میں اول آتا یا بیچ میں مگر یہ وصف اس کا بہر حال باقی تھا بلکہ فرض کرو کہ
اگر اس وقت بھی کسی فوج کے دستہ کو بادشاہ کے ملک میں کوئی جرنیل کسی جگہ روانہ

ہو تو وہ بھی اسی کا شاگرد ہے بلکہ فرض کرو کہ اگر اس کے بعد بھی کہیں کوئی جرنیل ہووے تو
اُس کو بھی جمیع کمالات میں اسی کا شاگرد جانیو گو یہ امر مسلم ہے کہ اب سلسلہ جنگ وجدال
ختم ہے بادشاہ نے حکم دے دیا ہے کہ اب کوئی کتنی ہی بڑی جنگ ہو ہرگز کوئی جرنیل نہ
آئے گا جس قدر جرنیل آنے تھے آ لئے بس اب اسی جرنیل اعظم ہی کی ہدایت پر اس کے
ماتحت ہمیشہ کام کریں گے، اگر کوئی اپنے کو جرنیل کہے تو وہ جھوٹا اور واجب القتل ہے
اور یہ حکم قطعی تمام رعایا پر پہنچ چکا ہے تو اس میں کیا خرابی ہے نہ اس میں اس جرنیل اعظم کے
سب سے پچھلے جرنیل ہونے کا انکار ہے نہ اس کے بعد اور جرنیل کے آنے کی اجازت
ایسا کلام تو تاکید مطلب کے وقت بولا ہی کرتے ہیں اور اسی معنی کو بیان کیا کرتے ہیں
یعنی گو سرورِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں یا آپ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ
کے بعد کسی نبی کا آنا محال شرعی ہے دلائل قطعیہ نقلیہ کے خلاف ہے اُس کا انکار کفر
ہے لیکن اگر یہ محال فرض بھی کر لیا جائے تو اس سے آپ کی خاتمیت ذاتی میں فرق
نہیں آ سکتا وہ بدستور باقی رہتی ہے اس کی نظائر اہل فہم خیال فرماویں گے تو بے شمار
ملیں گے۔

افسوس حضرت مولینا نانوتوی روحی فداہ نے تو وہ بات کہی تھی کہ عاشقان احمدی
قربان ہو جاتے مگر کیا کیا جائے حسد بھی بہت بری چیز ہے کہ آدمی کو اقرار نہیں کرنے
دیتی گو جہنم میں چلا جائے حق یہ ہے کہ اس مضمون خاتمیت زمانی اور خاتمیت ذاتی کو
جیسا حضرت اقدس نے بیان فرمایا ہے یہ آپ ہی کا حصہ ہے جس شخص کو شوق ہو
وہ متعدد دفعہ تحذیر الناس کا مطالعہ فرمائے تب لطف آئے گا یہ ہیچمدان تو اس
قابل بھی نہیں کہ اس عالی جناب کے مضامین عرشیہ کو سمجھ بھی سکے چہ جائیکہ بیان کر

سکے مگر ہاں اُن کے خدام میں ہونے ہی کو اپنے لیے ذریعہ نجات سمجھتا ہے۔ اللّٰھم احشرنی معہ وصم آ ولیائک اجمعین امین یا ارحم الراحمین۔

یہ مضمون یہاں بہت ہی مختصر عرض کیا گیا ہے واقعی بات یہ ہے کہ ہماری بساط ہی سے باہر ہے کہ اس عالی جناب قدس سرہ العزیز کے کسی مضمون کو پوری طرح سے سمجھ سکیں یا بیان کر سکیں، مگر ہاں اس سے زیادہ تفصیل مطلوب ہو تو شہاب ثاقب اور تزکیۃ الخواطر ملاحظہ ہو۔

یہاں فقط دو امر قابل بیان ہیں ایک تو یہ کہ جناب سرورِ عالم صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کو متصف بوصف خاتمیت ذاتی جاننا اور یہ سمجھنا کہ دنیا میں جس کسی کو کوئی نعمت ملی ہے گو وہ نبوت ہی کیوں نہ ہو آپ ہی کے ذریعہ اور واسطہ سے ملی ہے۔ یہ اعتقاد صحیح ہے یا نہیں۔

دوسرے یہ کہ حضرت مولینا نانوتوی قدس سرہ العزیز اس خاتمیت ذاتی کے ساتھ آپ کو خاتم زمانی بھی سمجھتے ہیں یا نہیں، اور یہ بات کہ حضرت ممدوح اس مقام پر خاتمیت ذاتی ہی کو بیان فرما رہے ہیں، یہ تو وہ مضمون ہے کہ اس کے ذکر ہی کی حاجت نہیں کیونکہ تحذیر الناس کا تو موضوع ہی یہ ہے اور ساری کتاب ہی اس سے بھری ہوئی ہے۔

سو اول امر کی تصدیق اس سے زیادہ اور کیا ہوگی کہ جناب خان صاحب نے باوجود اس عناد کے بھی حضرت مولینا کے اسی مضمون کو اختیار فرمایا ہے۔ اگر یہ مضمون قابل اعتراض ہوتا تو خود کیوں کہتے ملاحظہ ہو خان صاحب کا رسالہ جزاء اللہ عدوہ صفحہ ۲۶ و ۲۷؛

۔ اقوال وہ مفیض تو یہ ہیں، تو یہ لیتے بھی یہی ہیں اور دیتے بھی یہی ہیں یہ نہ دیں تو کوئی نہ دے سکے، تو یہ ایک نعمت عظیم ہے بلکہ اجل نعم ہے اور نصوص متواترہ اولیائے کرام و ائمہ عظام و علماء اعلام سے مبرہن ہو چکا کہ ہر نعمت قلیل یا کثیر، صغیر یا کبیر، جسمانی یا روحانی، دینی یا دنیوی، ظاہری یا باطنی روز اول سے اب تک اور اب سے قیامت تک، قیامت سے آخرت آخرت سے ابد تک، مومن یا کافر، مطیع یا فاجر، ملک یا انسان، جن یا حیوان بلکہ تمام ماسوا اللہ میں جسے جو کچھ ملی یا ملتی ہے یا ملے گی اس کی کلی انہیں کے صبا کرم سے کھلی اور کھلتی ہے اور کھلے گی انہیں کے ہاتھوں پر بٹی اور بٹتی ہے اور بٹے گی، یہ سر الوجود و اصل الوجود خلیفۃ اللہ الاعظم و ولی نعمت عالم ہیں صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ خود فرماتے ہیں صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم انا ابو القاسم واللہ یعطی وانا اقسم۔ میں ابو القاسم ہوں اللہ دیتا ہے اور میں تقسیم کرتا ہوں۔ رواہ الحاکم فی المستدرک و صححہ و اقرہ الناقدون اللہ رب عزوجل فرماتا ہے،

وما ارسلنٰک الا رحمۃ للعالمین۔ — ہم نے نہ بھیجا تمہیں مگر رحمت سارے جہان کے لیے۔

فقیر غفرلہ اللہ تعالےٰ نے اس جانفزا و ایمان افروز و دشمن گداز و شیطان سوز بحث کی تفصیل جلیل اور اس پر نصوص قاہرہ کثیرہ وافرہ کی تکثیر اپنے رسالہ مبارکہ سلطنت مصطفےٰ فی ملکوت کل الورٰی میں ذکر کی والحمد للہ رب العالمین انتہیٰ۔

گو خان صاحب نے اس مضمون کا سرقہ کیا ہے مگر خیر یہاں اس کا ذکر نہیں بلکہ بغرض محال یہی فرمایئے کہ یہ مضمون خاص خان صاحب ہی کا ہے مگر حضرات اب غور فرمائیں کہ خاتمیت ذاتی جو حضرت مولانا محمد قاسم قدس سرہ العزیز نے ثابت فرمائی ہے اس سے تو زیادہ خان صاحب بیان فرما رہے ہیں، اب میں عرض کرتا ہوں کہ اگر کوئی یوں کہے کہ تمام عالم کو جو نعمت ملی یا ملتی ہے یا ملے گی چاہے وہ نبوت ہی ہو یا کچھ اور وہ سرورِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے فیض اور ذریعہ اور وسیلہ سے ملی اور دنیا میں جس قدر بھی نعمتیں نظر آتی ہیں، اُن کا سلسلہ مخلوقات میں آپ[1] ہی کی ذات والا صفات پر ختم ہوتا ہے تو جس قدر انبیاء سابقین میں سب کو نعمت نبوت ملی آپ ہی کے ذریعہ سے ملی۔

بلکہ بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور نبی ہو جب بھی وہ آپ ہی کا فیض ہو گا اور آپ کا خاتم وصف نبوت ہونا بدستور باقی رہے گا، بلکہ بالفرض بعد زمانہ نبوی بھی کوئی نبی پیدا ہو تو بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا، کیا یہ مضمون کفر صریح قطعی ہے کہ جو اس کے قائل کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے۔ کیا اس میں ختم زمانی کا انکار ہے یہاں تو فقط اس قدر عرض کرنا مقصود ہے کہ یہ وصف ولی نعمت اور تمام خیرات و البرکات ہونے کا سرورِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کو جو ثابت ہے وہ ہر وقت ثابت ہے چاہے سب پہلے فرض کیے جائیں یا وسط میں یا بعد میں اور آپ کا صلے اللہ علیہ وسلم ولی نعمت ہونا افرادِ انسانی محقق الوجود ہی کے لیے نہیں بلکہ اگر نفخ صور کے بعد بھی کوئی

---

[1] صلے اللہ علیہ وسلم ۱۲ منہ

یا مین قیامت کے وقت میں یا بعد قیام قیامت کے ایسی ایسی لاکھ زمینیں فرض کر لو اور اس میں کروڑوں عالم آباد فرض کر لو تو وہ تمام عالم بھی فیوض محمدی سے صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ سے ایسے ہی مستفیض ہوں گے، جیسے یہ عالم موجود تو کیا اس میں انکار قیامت لازم آتا ہے نہیں نہیں قیامت بھی بجائے خود مسلم ہے، اور بعد نفخ صور قبل قیام قیامت، و بعد قیام قیامت لاکھ زمینوں کا ہونا اور اس پر آدمیوں کا بسنا یہ سب امور خلاف شرع ہیں اگر یہاں تو یہ غرض ہی نہیں ہے کہ یہ امور ثابت ہیں۔ اگر ثابت ہوتے تو بالفرض کا لفظ کیوں زیادہ کیا جاتا یہ بالفرض کا لفظ تو بتا رہا ہے کہ اگرچہ یہ بات ممکن الوقوع نہیں ہے لیکن اگر اس محال کو بھی تم تسلیم کر لو گے تب بھی ہمارے مطلب میں نقصان لازم نہیں آتا۔

یہی مطلب حضرت مولٰنا مرحوم کا بھی ہے کہ آپ عہ کے زمانہ مبارک میں یا آپ کے بعد کسی نبی کا ہونا محال لیکن بالفرض بطور فرض محال اگر فرض بھی کر لو گو یہ فرض شرعاً غلط اور اس کو جائز الوقوع تسلیم کرنے والا قطعی کافر، گر آپ کے لیے بوصف خاتمیت ذاتی کا ہے اس میں کچھ فرق نہیں آئے گا، تعجب ہے اُن حضرات سے جو عشق احمدیہ اور محبت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ کے مدعی ہی نہیں بلکہ اپنے سوا سب کو بے ادب اور تنقیص شان والا کرنے والا کہہ کر تکفیر کے فتوے کی بے جا کوشش فرماتے ہیں وہ کس طرح سے اس پاک اور صاف مضمون کے مخالف ہیں، چونکہ ہم کو یہ مضمون یہاں نہایت مختصر عرض کرنا ہے اس وجہ سے فقط اسی پر بس کرنے کو جی چاہتا تھا، لیکن شاید اکثر

عہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ منہ

حضرات کو مشاغل فرصت نہ دیں کہ تحذیر الناس کو پورا ملاحظہ فرمائیں اس وجہ سے مناسب
یہی معلوم ہوتا ہے کہ خان صاحب نے جو تحذیر الناس کی تین سطر کی عبارت لکھ کر ایک مسلسل
عبارت بنائی ہے ان ٹکڑوں کا ماتقدم و ماتاخر بھی لکھ دیا جائے کیونکہ معروضہ سابقہ کے بعد
ناظرین خود سمجھ جائیں گے کہ ایک عالم ربانی عاشق رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم جو آنحضرت
صلے اللہ علیہ وسلم کے عشق میں مدہوش اور محبت نبوی صلے اللہ علیہ وسلم اس کے
رگ و ریشہ میں موجزن ہے اور اس کا اندازہ کر رہا ہے کہ اس کی آنکھوں
میں نور مصطفوی صلے اللہ علیہ وسلم ایسا گھر کر گیا ہے کہ زبان حال سے یوں
نغمہ سرا ہے ؎

سما گیا ہے نظروں میں جب سے تو میری
جدھر دیکھتا ہوں ادھر تو ہی تو ہے!

اس پاک نفس کی ناحق تکفیر کی جاتی ہے اور جرم بجز اس کے اور کچھ نہیں ہے کہ
سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے عشق میں محو ہے ہر جگہ جمال محمدی نظر آتا ہے آپ کے
لیے قواعد شرعیہ کے مطابق قرآن و حدیث سے وہ فضل ثابت کرتے ہیں کہ اس سے
زیادہ ممکن نہیں ہے۔

خان صاحب نے جو صفحہ ۳ کا فقرہ خاص غرض سے صفحہ ۲۸ کی عبارت کے بعد
نقل کیا ہے وہ وہ ہے جس سے تحذیر الناس شروع ہوتی ہے:

"بعد حمد و صلوٰۃ کے قبل عرض جواب یہ گذارش ہے کہ اول معنے

؎ صلے اللہ علیہ وسلم ۱۲ منہ

خاتم النبیین معلوم کرنا چاہیے تاکہ فہم جواب میں کچھ وقت نہ ہو تو عوام کے
خیال میں تو رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کا خاتم ہونا بایں معنے ہے کہ
آپ کا زمانہ انبیاء سابق کے زمانہ کے بعد اور آپ سب میں آخر نبی
ہیں مگر اہل فہم پر روشن ہوگا کہ تقدم یا تاخر زمانی میں بالذات کچھ فضیلت
نہیں پھر مقام مدح میں ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین فرمانا
اس صورت میں کیونکر صحیح ہو سکتا ہے الخ"

حضرت مولٰنا قدس سرہ العزیز یہ فرماتے ہیں کہ عوام صرف آپ کے لیے صلی اللہ
تعالےٰ علیہ وسلم خاتم زمانی ہونا ثابت کرتے ہیں مگر ظاہر ہے کہ اس وصف میں بالذات
کمال نہیں کیونکہ اس صورت میں پہلے زمانہ میں شرافت تسلیم کی جائے گی اور پھر یہ کہا جائے گا کہ
چونکہ آنحضرت صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم فلاں زمانہ شرف اور برگزیدہ میں تشریف لائے اس
وجہ سے بھی آپ مشرف اور برگزیدہ ہیں حالانکہ زمانہ اور مکان سب کو فخر عالم صلے اللہ
علیہ وسلم کی ہی ذات مقدسہ کی وجہ سے شرافت ہے یعنی جس زمانہ میں سرور عالم صلی اللہ
تعالےٰ علیہ وسلم جلوہ افروز عالم ہوئے وہ زمانہ تمام زمانوں سے افضل ہو گیا اور جس مکان د
شہر میں حضور صلے اللہ علیہ وسلم نے قدم رنجہ فرمایا وہ عالم کے تمام امکنہ سے اشرف ہو گیا تو
پچھلے زمانہ میں آنا بالذات فضیلت نہیں ہاں بالعرض اس میں بے شک فضیلت ہے
جس کا انکار نہیں تو مناسب مقام مدح یہ ہے کہ یہاں خاتمیت کے ایسے معنے لیے
جائیں جس میں مدح ذاتی ہو اور بالذات وہ وصف کمال ہو تاکہ مقام مدح میں بیان
کیے جانے کے لائق ہو اور خاتمیت زمانی اس کو لازم ہو اور جدا نہ ہو سکے تاکہ آپ صلعم کا

؎ صلے اللہ علیہ وسلم ۱۲ منہ

خاتم زمانی ہونا بھی باقی رہے اور مقام مدح پر خاتمیت کے معنے بھی وہ لیے جائیں جن میں
مدار مدح اور کمال ہو جیسا کہ اسی صفحہ میں فرماتے ہیں:

> بلکہ بنائے خاتمیت اور بات پر ہے جس سے تأخر زمانی اور سد باب مذکور
> خود بخود لازم آجاتا ہے اور فضیلت نبوی دوبالا ہو جاتی ہے تفصیل اس
> اجمال کی یہ ہے الخ

پھر حضرت ممدوح نے اس کو مفصل بیان فرمایا ہے، فجزاہ اللہ عنا وعن سائر المسلمین
خیر الجزاء آمین۔

پھر خاتمیت زمانی و مکانی و رتبی یعنی جملہ خاتمیت کو آپ کے لیے صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
ثابت فرمایا اور منکر خاتمیت زمانی کو کافر کہا ہے جس کی قدرے تفصیل مذکور ہو چکی یہ تو پہلے
فقرہ کا حال تھا، اب صفحہ ۱۴ کے فقرہ کو ملاحظہ فرمائیے۔ حضرت مولینا قدس سرہ العزیز
فرماتے ہیں:

> پھر باہمہ اندیشۂ تطویل بقدر ضرورت پر اکتفا کر کے عرض پرداز ہوں کہ اطلاق
> خاتم اس بات کو مقتضی ہے کہ تمام انبیاء کا سلسلۂ نبوت آپ پر ختم ہوتا
> ہے جیسے انبیاء گذشتہ کا وصف نبوت میں حسب تقریر مسطورہ اس
> لفظ سے آپ کی طرف محتاج ہونا ثابت ہوتا ہے اور آپ کا اس
> وصف میں کسی کی طرف محتاج نہ ہونا اس میں انبیاء گذشتہ ہوں یا کوئی اور
> اسی طرح اگر فرض کیجئے آپ کے زمانہ میں بھی اس زمین میں یا کسی اور زمین
> یا آسمان میں کوئی نبی ہو تو وہ بھی اس وصف نبوت میں آپ ہی کا محتاج ہو
> گا اور اس کا سلسلۂ نبوت بہر طور آپ پر مختتم ہوگا اور کیوں نہ ہو عمل کا

سلسلہ علم پر ختم ہوتا ہے جو علم ممکن للبشر ہی ختم ہو لیا تو پھر سلسلہ علم و عمل
کیا چلے غرض اختتام اگر بایں معنی تجویز کیا جائے جو میں نے عرض کیا تو
آپ کا خاتم ہونا انبیاء گذشتہ ہی کے لیے خاص نہ ہوگا بلکہ اگر
بالفرض آپ کے زمانہ میں بھی کہیں اور کوئی نبی ہو جب بھی آپ کا خاتم ہونا
بدستور باقی رہتا ہے۔ انتہی

بس بلکہ سے یہ فقرہ اخیرہ خان صاحب نے نقل فرمایا ہے اور پہلی عبارت سب
محذوف ہے صاف ظاہر ہے کہ حضرت مولانا ممدوح خاتم زمانی کا انکار نہیں فرماتے بلکہ
اس کے منکر کو تو کافر کہتے ہیں، ہاں ایک اور معنی بھی خاتم کے بیان فرماتے ہیں جس سے
آپ کی فضیلت انبیاء متقدمین ہی پر نہیں بلکہ اگر افراد فرضی بھی بطور محال فرض کر لیے جائیں تو ان
پر بھی فضیلت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ ویسی ہی باقی رہتی ہے جیسی افراد محققہ پر اس
سے ختم زمانی کا انکار سمجھنا ہم نہیں کہہ سکتے کہ کس عقل کا کام ہے کوئی شخص کہے انسان جس
قدر بھی ہیں وہ ناطق ہیں اگر کوئی انسان فرض کیا جائے کہ دس ہزار اس کے ہاتھ پیر ہوں آسمان
پر اس کا سر اور زمین کے نیچے طبقہ تک اس کے پیر ہوں تو وہ بھی ضرور ناطق ہوگا اس
کا کوئی یہ مطلب سمجھے کہ جو افراد انسانی موجود ہیں وہ ضاحک یا کاتب وغیرہ نہیں ہیں۔ تو معلوم
یہ انکی منطق کس کتاب میں پڑھی ہے افراد موجودہ کے لیے جو احکام ثابت ہیں ان کا
انکار کس لفظ کا ترجمہ ہے زیادہ تفصیل کی ضرورت نہیں ماسبق سے ظاہر ہے۔

اب اس عبارت کو بھی ملاحظہ فرمائیے جس کو خان صاحب نے نمبر ۲ میں نقل فرمایا ہے
اور وہ عبارت صفحہ ۲۰ کی ہے:

"ہاں اگر خاتمیت بمعنی اتصاف ذاتی بوصف نبوت لیجئے جیسا اس

جو ہم وادوں نے عرض کیا ہے تو پھر سوائے رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اور کسی کو افراد مقصودہ بالخلق میں سے مماثل نبوی صلے اللہ علیہ وسلم نہیں کہہ سکتے بلکہ اس صورت میں فقط انبیاء کی افراد خارجی ہی پر افضلیت ثابت نہ ہوگی افراد مقدرہ پر بھی آپ کی افضلیت ثابت ہو جائے گی بلکہ اگر بالفرض بعد زمانہ نبوی صلے اللہ علیہ وسلم بھی کوئی نبی پیدا ہو تو پھر بھی خاتمیت محمدی میں کچھ فرق نہ آئے گا چہ جائیکہ آپ کے معاصر کسی اور زمین میں یا فرض کیجئے اسی زمین میں کوئی اور نبی تجویز کیا جائے بالجملہ ثبوت اثر مذکور دونا مثبت خاتمیت ہے معارض و مخالف خاتم النبیین نہیں جو یوں کہا جائے کہ یہ ارشاد بمعنی مخالف او ارشاد تعالیٰ ہے الخ صفحہ ۲۸ ۔

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ دونوں عبارتوں میں حضرت ممدوح خاتمیت ذاتی کا مفہوم بیان فرماتے ہیں اور یہ ارشاد ہے کہ اس معنے میں فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم جملہ افراد نبی کے محتاج الیہ ہیں خواہ وہ افراد محققہ ہوں یا مقدرہ پھر مقدرہ چاہے محال ہی کیوں نہ ہوں یہاں تو وصف خاتمیت کو بیان فرمانا منظور ہے کہ آپ عہ کے لیے وصف خاتمیۃ ذاتیہ بہر صورت ثابت ہے جب کہ بفرض محال فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس زمین یا آسمان میں یا کسی دوسری زمین میں یا آنحضرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد بھی کہیں بھی کوئی نبی فرض کیا جائے گو یہ فرض شرعاً محال ہے مگر ہمارے حضرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس نبی سے بھی ایسے ہی اعلیٰ اور اشرف ہوں گے جیسے انبیاء سابقین سے

عہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ منہ

جیسے ان کے افسر والے ہیں اُن افراد فرضیہ کے بھی ایسے ہی افسر والے ہوں گے گو یہ
نبی کا فرد نا ممکن اور اس کو جائز الوقوع ماننے والا کافر ایک وجہ سے تیس ہزار وجہ سے
کافر ہوا اس سے بحث نہیں یہاں تو فقط یہ بیان کرنا ہے کہ ہزار ہا افراد فرضیہ بھی
مان لو تو سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُن سے بھی ضرور اعلیٰ و افضل ہوں گے

وذالک بلیق بجنابہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ مطلب نہیں کہ خاتم زمانی کا انکار ہے
خاتم زمانی تو بجائے خود ثابت اور متحقق ہے ہی اس کا انکار تو کفر ہے بلکہ خاتم زمانی کے
ثبوت ہی سے تو مضمون کے حسن کو دوبالا کر دیا گو یہ صورت محال ہے۔ لیکن بالفرض اگر
اس محال کو مان بھی لو مگر ہمارے مطلب میں پھر بھی فرق نہیں آتا گو وجود محال محال ہے۔ مگر ہمارا مقصود یعنی
فضیلت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیہ جیسا متحقق امر ہے کہ اس محال کی تقدیر پر بھی متحقق اور ثابت ہے

مقام استدلال اور ترقی میں یہ قاعدہ عام رائج ہے یہ بات قابل خدشہ نہیں ہے
چنانچہ اس عبارت میں تصریح فرمادی کہ اثر مذکور منافی خاتمیت نہیں بلکہ دونا مثبت خاتمیت
ہے خاتم زمانی کے ساتھ فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم کا ذاتی اور مرتبی ہونا بھی ثابت ہوا۔ اور
فقط افراد متحققہ ہی پر نہیں بلکہ افراد مقدرہ پر بھی فضیلت ثابت ہوگی۔

پھر خاں صاحب سے بکمال ادب عرض ہے کہ کل نبی والو کان فیئ فضل الانبیاء
والسابقین نفل منہ سیدنا محمد رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یہ قضیہ حقیقیہ صحیح ہے یا نہیں
نبی کے ہر فرد پر جاری ہے وہ متحقق ہو یا مقدر پھر مقدر فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے
قبل ہو یا بالفرض ساتھ یا بالفرض محال بعد سب پر یہ حکم ہوگا یا نہیں اگر حکم ہے تو حضرت
مولینا ممدوح نے کیا جرم کیا جس لا دیا اور اگر صحیح نہیں تو پھر آپ ہی فرمائیے کہ اس صورت
میں آپ مسلمان رہیں گے یا نہیں۔

ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ جس قدر بھی مخلوقات چاہے وہ موجود ہو چکے ہوں یا بعد میں موجود ہوں یا کبھی بھی نہ ہوئے ہوں نہ آئندہ کو ہوں اگرچہ بفرض محال وہ عزت و شرافت میں مثل افضل انبیاء سابقین ہی کیوں نہ ہوں اُن سب سے جناب رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم اعلیٰ و افضل ہیں اور سب کے سب آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے محتاج ہیں اور فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم سب سے کے محتاج الیہ اور رحمۃ للعالمین ہیں تو فرمایئے اس فضیلت بیان کرنے سے ہم کافر ہو گئے ہم نے تنقیص شان والا صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی !

انا للہ و انا الیہ راجعون۔

حضرت مولانا مرحوم کا یہ مطلب ہے جو بندہ نے عرض کیا اب ہم بھی دیکھیں کہ کونسا مسلمان ہے جو اس کا محاذ کرے گا۔

ہر کلی کلی کے افراد چار طرح کے نکل سکتے ہیں، خارجیہ ذہنیہ پھر متحققہ اور مقدرہ کیا یہ کلی دیعنی نبی ایسی نہیں ہے نبی کے افراد خارجیہ محققہ ومقدرہ و ذہنیہ محققہ مقدرہ نہیں ہیں رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل من کل نبی دلو کان مثل افضل الانبیاء السابقین مقصود عرض یہ ہے کہ اس قضیہ کو ہم حقیقتہ لیتے ہیں یہ صحیح ہے یا نہیں اس کا یہی فرمادیا جائے پھر جس کی چاہے تکفیر فرمایئے جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو فرمادیا ولکن رسول اللہ وخاتم النبیین تو جملہ افراد بھی لے فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم خاتم ہوں گے وہ افراد خارجیہ ہوں یا ذہنیہ محققہ ہوں یا مقدرہ اگرچہ بفرض محال مثل افضل انبیاء السابقین ہی کیوں نہ ہوں یا مساوی یا کم یہ امر آخر ہے کہ جو افراد فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے بعد فرض کئے جاویں گے وہ شرعاً محال ہوں گے مگر اُن کے محال ہونے سے اس قضیہ کا غلط ہونا تھوڑا ہی لازم آتا ہے۔ اُن کا محال ہونا امر آخر ہے اور آنحضرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

باجملہ افراد کے لیے خاتم اور ان سے افضل ہونا امر آخر ہے۔

دنیا میں ایک ہی چاند ہے لیکن یہ کہنا صحیح ہے کہ چاند کے جس قدر بھی افراد ہیں ان کا نور شمس ہی سے مستفاد ہے اگر افراد کیا غیر متناہی فرض کر لیے جاویں گو یہ فرض خلاف واقع اور محال عادی ہے مگر چاند کے افراد کا خارج میں منحصر فی فرد ہونا امر آخر ہے اور نور کل قمر مستفاد من الشمس کی صحت امر آخر ہے۔

چونکہ فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہم کے لیے وصف خاتم زمانی ہونے کا بھی قرآن سے بدلالت مطابقی والتزامی واحادیث متواترۃ المعنے اور اجماع امت سے ثابت ہو چکا ہے۔ لہذا سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا اس میں جو نانوتوی تردد شک بھی کرے وہ کافر ہے مگر سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے جو وصف خاتم ذاتی ہونے کا ثابت ہے وہ بھی حق اور ثابت ہے گو نفس الامری صورت یہی ہے کہ سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے بعد نبوت کا باب بند ہو چکا اب شرعاً کوئی نبی نہیں ہو سکتا لیکن یہ کہنا کہ اگر بفرض محال سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہم کے بعد کوئی نبی ہو تو سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم اس کے بھی خاتم ہوں گے۔ یہ حکم بھی بلا ریب صحیح ہے نہیں معلوم اس میں کیا تردد ہے اور کیا وجہ کفر کی ہے نانوتوی نے یہ کب کہا ہے کہ فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی نبی شرعاً جائز ہے وہ تو یہی فرماتے ہیں کہ جو اس کو جائز رکھے کہ فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی شرعاً ممکن الوقوع ہے کافر ہے فتدبر و تفکر۔

ناظرین نے ملاحظہ فرما لیا ہوگا کہ تحذیر الناس کی عبارات بلا شبہ ایسی ہیں اگر پوری عبارات علماء حرمین شریفین یا کسی کے روبرو پیش ہوتیں تو نہ کسی کو تامل ہوتا نہ خان صاحب کی دال گلتی مگر یہاں تو قصہ یہ تھا کہ تنہا پیش تھا منعی روی راضی آئی اب ناظرین ملاحظہ فرمالیں کہ حضرت

مولینا مرحوم خاتم زمانی کے منکر ہیں یا خاتم زمانی اور ذاتی دونوں وصفوں کو فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ثابت فرماتے ہیں گو یہ مضمون مختصر ہے مگر انشاء اللہ تعالیٰ اہل حق و انصاف کے لیے کافی ہے واللہ تعالیٰ ھو المستعان وعلیہ التکلان۔

گو امر اول کے متعلق یہاں ہی پر اکتفا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ لیکن چونکہ یہ مقام مزال اقدام ہے اس لیے اس کا ماحصل اور عرض کیے دیتا ہوں بغور ملاحظہ ہو خداوند عالم کی ہر ایک صفت غیر متناہیہ ہے کوئی مرتبہ کسی صفت کا ایسا نہیں جس سے اعلےٰ و بالا مرتبہ نہ ہو سکتا ہو، مثلاً ایک صفت خلق کا ہی تعلق مخلوقات کے ساتھ ہے۔ خدا کی کوئی مخلوق ایسی نہیں جس پر صفت خلق کی انتہا قرار دی جائے اور یہ کہہ دیا جائے کہ اس سے اعلےٰ مخلوق کا پیدا کرنا معاذ اللہ تعالیٰ اس کی قدرت ہی میں نہیں گو یہ امر آخر ہے کہ وہ اپنے اختیار اور قدرت سے کسی مخلوق سے اعلیٰ و افضل پیدا نہ کرے مگر اس سے اعلےٰ و افضل اگر چاہے تو پیدا ضرور کر سکتا ہے، اس کی قدرت محدود و مجبور ہرگز نہیں ہے کہ کسی مرتبہ پر آکر رک جائے اور ختم ہو جائے۔ اسی طرح نبوت کو بھی سمجھنا چاہیئے کہ مراتب نبوت بھی خدا کی قدرت نامحدود میں غیر متناہیہ ہیں مگر جو نبوت عالم میں متحقق ہوئی ہے اس کا سر دفتر اس رئیس نقطہ اس ذروہ کمال قرب علے الاطلاق حضرت فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بنایا ہے۔ اس سلسلہ میں جس قدر بھی انبیاء علیہم السلام متحقق ہوئے ہیں یا بالفرض محال غیر متناہیہ افراد فرض کر لو پھر انبیاء سابقین علیہم السلام سے مرتبہ میں کم ہوں یا مساوی یا زیادہ اور سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم سے پہلے یا بالفرض ساتھ یا بالفرض محال بعد کو ہوں اسی خاص سلسلہ نبوت کے ماتحت جو عالم میں مخلوق اور متحقق ہے بلکہ اگر اس سلسلہ کے ماتحت غیر متناہی سلاسل نبوت تجویز

جاویں اور ہر سلسلہ میں غیر متناہی ہیں غیر متناہی انبیاء ایک سے ایک اعلیٰ و افضل فرض کیے جاویں تو سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم اُن سب افراد محققہ اور مقدرہ و بغیرہ اور مختارہ سے ضرور اعلیٰ و افضل اور سب کے نبی اور سردار ہوں گے۔ اس سے کوئی فرد مستثنیٰ نہیں، لہذا فخر عالم روحی فداہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سرور عالم علی الاطلاق ہیں ہاں یہ ضرور ہے کہ خاتم الانبیاء علیہ وعلیہم الصلوٰۃ والتسلیم کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا یہ فرض فرض محال ہے خاتم الانبیاء واشرف المخلوقات کی تفضیل تامہ عامہ سلسلہ کا اظہار بیان کرنے کی غرض سے یہ محال فرض کیا گیا ہے ورنہ جو اس کو محال نہ جانے اور کسی نبی کا وجود بھی آپ کے بعد متحقق یا جائز الوقوع تسلیم کرے وہ قطعی کافر اور ملعون ہے پھر چاہے نبی تشریعی کہے یا ظلی اور بروزی نام رکھے دروازہ نبوت قیامت تک بند ہو گیا ـــــ اب کوئی نبی نہیں ہو سکتا جو دعویٰ کرے وہ کذاب دجال ہے نبی ہرگز نہیں واللہ تعالیٰ ہو الموفق۔

دوسرا امر یعنی یہ کہ حضرت مولانا ممدوح حضرت سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خاتم زمانی ہونے کی نسبت کیا اعتقاد رکھتے ہیں اس کی نسبت بھی مفصل بحث تو تزکیۃ الخواطر میں ملاحظہ ہو یہاں فقط بقدر ضرورت عرض ہے۔

حضرت مولانا مرحوم تحذیر الناس میں فرماتے ہیں،

"بلکہ بناء خاتمیت اور بات پر ہے جس سے تاخر زمانی اور سد باب مذکور خود بخود لازم آ جاتا ہے اور فضیلت نبوی دوبالا ہو جاتی ہے"

(تحذیر الناس صفحہ ۳)

یہاں حضرت ممدوح تصریح فرماتے ہیں کہ بناء خاتمیت ایسی بات پر ہے جس سے آپ کا نبی آخر الزماں ہونا خود لازم آ جاتا ہے اور فضیلت محمدیہ دوبالا ہو جاتی ہے۔

"با لجملہ رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم وصف نبوت میں بالذات اور سوا آپ کے اور انبیاء موصوف بالعرض اس صورت میں اگر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کو اول یا اوسط میں رکھیئے تو انبیاء متاخرین کا دین اگر مخالف دین محمدی ہوتا تو اعلیٰ کا ادنیٰ سے منسوخ ہونا لازم آتا ہے" (تحذیر الناس صفحہ ۸)

یہاں تقریر ثابت فرمایا ہے کہ فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء سے اول یا درمیان میں تشریف لا ہی نہیں سکتے تھے بلکہ یہ ضروری تھا کہ سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب انبیاء علیہم السلام کے آخر ہی میں تشریف لا کر خاتم زمانی اور سب سے پچھلے نبی ہوتے صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

"ایسے ہی ختم نبوت بمعنی معروض کو تاخر زمانی لازم ہے چنانچہ اضافت الی النبیین بایں اعتبار اتم" (تحذیر الناس صفحہ ۸)

یہاں یہ بیان فرمایا ہے کہ جو معنی ختم نبوت کے حضرت مولانا قدس سرہ العزیز نے بیان فرمائے ہیں ان کے لیے تاخر زمانی یعنی آنحضرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا خاتم زمانی ہونا لازم ہے۔

"اب دیکھئے کہ اس صورت میں عطف بین الجملتین اور استدراک و استثناء مذکور بھی بغایت درجہ چسپاں نظر آتا ہے اور خاتمیت بھی بوجہ احسن ثابت ہوتی ہے اور خاتمیت زمانی بھی ہاتھ سے نہیں جاتی"

(تحذیر الناس صفحہ ۱۰)

ملاحظہ فرمایا جائے کہ خاتمیت زمانی کی کیسی صاف تصریح ہے۔ تحذیر الناس میں ایسی متعدد عبارتیں موجود ہیں جن کا مفصل ذکر تذکرۃ الخواطر میں ملاحظہ ہو، یہاں بقدر کفایت

عرض کرتا ہے اس وجہ سے ایک نقل عبارت نقل کرتا ہوں۔

"سو اگر اطلاق اور عموم ہے تب تو ثبوت خاتمیت ظاہر ہے ورنہ تسلیم

لزوم خاتمیت زمانی بدلالت التزامی ضرور ثابت ہے ادھر تصریحات نبوی

مثل انت منی بمنزلۃ ھارون من موسیٰ الا انہ لا نبی بعدی

او کما قال جو بظاہر بطرز مذکور اسی لفظ خاتم النبیین سے ماخوذ ہے کافی

کیونکہ یہ مضمون درجہ تواتر کو پہنچ گیا ہے پھر اس پر اجماع بھی منعقد ہو گیا

گو الفاظ مذکور بسند تواتر منقول نہ ہوں سو یہ عدم تواتر الفاظ باوجود تواتر

معنوی یہاں ایسا ہی ہوگا جیسا تواتر اعداد رکعات فرائض و وتر وغیرہ باوجودیکہ

الفاظ احادیث مشعر تعداد رکعات متواتر نہیں جیسا اُس کا منکر کافر ہے ایسا

ہی اس کا منکر بھی کافر ہے انتہی تحذیر الناس صفحہ ۱۰"

زمانیے اس سے زیادہ ختم زمانی کا اقرار اور کیا ہو سکتا ہے کہ اس کے منکر کو کافر

فرماتے ہیں، مگر افسوس کہ کفر کے ہائی کورٹ سے یہی حکم صادر ہوتا ہے کہ حضرت مولانا

مرحوم ختم زمانی کے ضرور منکر ہیں۔ اب حضرات محققین خود غور فرمائیں کہ جناب خان صاحب

کا ارشاد صحیح ہے یا ہماری عرض تحذیر الناس کی پوری وہ عبارت جہاں سے خان صاحب

نے قطع و برید کر کے حسام الحرمین لکھ کر فتویٰ حاصل کیا ہے۔ اگر وہ عبارت تمامہا خان

صاحب نقل فرما دیتے تو حضرات علماء حرمین شریفین نہ معلوم پھر کس کی تکفیر فرماتے مگر اس کا

کیا علاج ہے کہ ؎

قلم در کف دشمن است

جو چاہا لکھ دیا اور لکھوا لیا گو اس مسئلہ کا پورا لطف تو خدا چاہے تزکیۃ الخواطر ہی

میں آئے گا۔ مگر ذرا اپنی انصاف کے متوجہ کرنے کو مناظرہ عجیبہ کی بھی دو ایک عبارت اور نقل کردوں یعنے تحذیر الناس کے طبع کے بعد بعض علماء کو تحذیر کے بعض مقامات پر خلجان پیش آئے ہیں، اور اُن کو حضرت مولٰینا مرحوم کی خدمت میں پیش کیا ہے اُن کا جواب حضرت خلد آشیاں نے خود زیب قلم فرمایا ہے وہ بھی زمانہ سے چھپا ہوا ہے، افسوس ان تمام عبارتوں کے ہوتے ہوئے خان صاحب نے رحم نہ فرمایا اور کس بے دردی سے تکفیر کا حکم لگا دیا کہ جو کافر نہ کہے وہ بھی کافر اور حضرت مرحوم کے اس ارشاد کو بھی مد نظر نہ رکھا۔

"الغرض ناظران اوراق کی خدمت میں یہ عرض ہے کہ بے وجہ قوارۂ کفر نہ بنیں کہ جو سامنے آیا ایک کفر کا چھینٹا جڑ دیا مولویوں کا کام یہ نہیں کہ مسلمانوں کو کافر بنائیں ان کا کام یہ ہے کہ کافروں کو مسلمان کریں اتفاق نہ ہو تو پہلے علماء کے افسانے یاد کرو سو اس زمانہ کے علماء سے ہو سکے تو اس گنہگار کو جس کا اسلام برائے نام ہے دستگیری فرما کر ورطۂ ہلاکت سے نجات دیں اور ساحل سعادت تک پہنچائیں وما علینا الا البلاغ"

(تحذیر صفحہ ۴۳)

ل ناظرین خان صاحب کے دین و ایمان پر افسوس فرماویں گے کہ خان صاحب اس فقرہ کو استدلال میں پیش کرتے ہیں کہ حضرت مولینا مرحوم تو خود ہی فرماتے ہیں کہ میں برائے نام مسلمان ہوں انا للہ وانا الیہ راجعون۔ جس کا یہ تدین ہو اس سے انصاف کی امید فضول ہے بلکہ عقلاء ہر مسلمان خود ہی فیصلہ فرمالیں ۱۲ منہ

انشاء اللہ اس حقانی کلام کے بعد بھی یہ عناد مگر یہ تو جب ہو کہ ناواقفیت یا بے علمی ہو اور جب کہ کام جان بوجھ کر کیے جائیں تو پھر کون سنتا ہے۔

ملاحظہ فرمایئے مناظرہ عجیبہ صفحہ ۳۰:

"مولانا حضرت خاتم المرسلین صلے اللہ علیہ وسلم کی خاتمیت زمانی تو سب کے نزدیک مسلم ہے اور یہ بھی سب کے نزدیک مسلم ہے کہ آپ اول المخلوقات ہیں انتہی۔"

پھر ملاحظہ ہو صفحہ ۳۸:

"مولانا خاتمیت زمانی کی میں نے توجیہ اور تائید کی ہے تغلیط نہیں کی مگر ہاں گوشۂ عنایت و توجہ سے دیکھتے ہی نہیں تو میں کیا کروں انتہی۔"

پھر ملاحظہ ہو صفحہ ۳۹:

"مولانا خاتمیت زمانی اپنا دین و ایمان ہے ناحق کی تہمت کا البتہ کچھ علاج نہیں سو اگر ایسی باتیں جائز ہوں تو ہمارے منہ میں بھی زبان ہے انتہی۔"

یہ تمام عبارات کیسی صاف ہیں ناظرین با تمکین خود انصاف فرمائیں آخر میں ایک عبارت اور عرض کرتا ہوں:

"امتناع بالغیر میں کسے کلام ہے اپنا دین و ایمان ہے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی اور نبی کے ہونے کا احتمال نہیں جو اس میں تامل کرے اس کو کافر سمجھتا ہوں صفحہ ۱۰۲۔"

بس ناظرین اب آپ ہی انصاف فرمالیں کیا دنیا میں کوئی قاضی مفتی، منج فیصلہ دے سکتا ہے کہ مولوی احمد رضا خان صاحب حق پر ہیں اُن کا یہ فعل نیک نیتی پر مبنی ہے ابھی یہیں بہت کچھ عرض کرنا ہے جس کا موقع انشاء اللہ تعالےٰ تزکیۃ الخواطر ہے الطف تو اُس میں ہوگا ایک ایک کے تمیں مقیدہ بنا کر نہ دکھا دیئے ہوں تو بات ہی کیا ہوئی واللہ تعالیٰ ہوالمستعان۔

تحقیق فتویٰ منسوب بجانب حضرت مولینا گنگوہی قدس سرہ العزیز

پھر صفحہ ۱۲ و ۱۵ حسام الحرمین پر خان صاحب نے حضرت رشید الاسلام والمسلمین مولینا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ العزیز کی نسبت بہت سے سب و شتم کے بعد تحریر فرمایا ہے:

"پھر تو ظلم و گمراہی میں اس کا حال یہاں تک بڑھا کہ اپنے ایک فتوے میں جو اس کا مہری و دستخطی میں نے اپنی آنکھ سے دیکھا ہے بمبئی وغیرہ میں بارہا مع رد کے چھپا صاف لکھ دیا جو اللہ سبحانہ تعالیٰ کو بالفعل جھوٹا مانے اور تصریح کرے کہ معاذ اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ جھوٹ بولا اور یہ بڑا عیب اس سے صادر ہو چکا تو اس سے کفر بالائے طاق گمراہی درکنار فاسق بھی نہ کہو اس لئے کہ بہت سے امام ایسا کہہ چکے ہیں جیسا اس نے

کہا اور بس نہایت کار یہ ہے کہ اس نے تمادی میں خطا کی الخ ؎

ناظرین خان صاحب کی تہذیب کو ملاحظہ فرمائیں کہ کس قدر تہذیب سے کام لیا
ہے مگر خیر اس وقت تو ہم کو خان صاحب کی تہذیب کا جواب دینا منظور نہیں ہے
فقط اس قدر عرض ہے کہ اول تو خان صاحب کی جرأت آپ حضرات ابھی ملاحظہ فرما
چکے ہیں کہ تحذیر الناس جو مطبوعہ رسالہ ہے جس کو چھپے ہوئے بھی چالیس برس یا اس سے
زائد ہو گئے ہیں اس میں خان صاحب نے کس قدر تحریف و تبدیل مسخ و تنسیخ سے کام
لیا ہے اور اس سے زائد یہ ہے کہ بندہ کے ذمہ یہ الزام لگا دیا کہ اسکات المعتدی میں
صاف صاف خدا کو جھوٹا کہہ دیا حاشیہ صفحہ ۱۲ خدائے واحد قہار کو جھوٹا کاذب کہنا
اشعریہ کا مذہب بتا دیا خدا کو سچا یا جھوٹا ماننا حنفی شافعی کا سا سہل اختلاف ٹھہرا لیا۔
جس ملعون لعنۃ اللہ علیہ صاحب نے صراحتہً اپنے واحد قہار کو جھوٹا کہہ دیا اسے مسلمان
سنی حنفی بنا دیا صفحہ ۲۱ و ۲۲ صلائے مناظرہ گو یہ رسالہ آپ نے ایک معتقد ہی کے
نام سے شائع کیا ہے مگر در حقیقت انہیں کا ہے اگر ان کا نہیں تب بھی ان کے صلاح و
مشورہ سے ضرور چھپا یہ بھی ہو تو اس قدر تو معلوم ہوا کہ اس برگزیدہ جماعت کا یہ موروثی
مرض ہے۔ بھلا اسکات المعتدی چھپا ہوا رسالہ ہے اول سے آخر تک کوئی صاحب
اس مضمون کو حرف بحرف دکھا دیں جس کا الزام لگایا ہے جب ابن شیر خدا کے مقابلہ
میں ان حضرات کا یہ حال ہے تو اگر حضرت مولینا گنگوہی قدس سرہ العزیز پر یہ افترا
کریں تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے بہر حال یہ فتویٰ نہ ہم نے آج تک دیکھا نہ
ہمارے پاس کسی نے بھیجا حالانکہ خان صاحب نے اپنی احتیاط تکفیر کے بارہ میں
اس قدر نقل فرمائی ہے کہ اللہ اکبر تزکیۃ الخواطر میں وہ تمام عبارتیں منقول ہیں خان صاحب

کی تمہید ایمان کے صفحہ ۲۴۰ و ۲۴۲ پر ملاحظہ ہوں پھر کوئی پوچھے کہ حضرت المنزہ عن شائبہ الخلط
پھر وہ بھی اطراف بریلی اور بدایوں میں جہاں جعل سازی رات دن کا مشغلہ ہے آپ نے
حضرت مولانا گنگوہی سے تصدیق فرمائی کہ یہ فتوے آپ کا ہے یا نہیں۔

تکفیر کے ہائی کورٹ کو کیا ضرورت تھی ان کو تو تکفیر سے کام تھا جھٹ نام لے کر
فتویٰ دے دیا۔ یہ بھی نہیں کہ اگر واقعی فلاں شخص نے ایسا کہا ہے تو اس پر یہ فتوے
ہے یہ کیسے لکھتے اس میں تو قطعی تکفیر نہ ہوتی پھر آگے جو علم ہے کہ ان کی تکفیر میں جو
شک کرے، تردد تامل کرے وہ بھی کافر ہے یہ حکم کیسے جاری ہوتا۔

اس کے سوا خان صاحب کی نقل عبارت کی حقیقت تو ابھی عرض کر چکے ہیں جب
اصل فتویٰ ہی ہمارے پاس نہیں ہے تو ہم کیا کہہ سکتے ہیں کہ اس کی اصل عبارت کیا
ہے اور خان صاحب کا حاشیہ و شرح قطع و برید کس قدر ہے جو کچھ بھی ہو یہ
فتویٰ یقینی جعلی اور مصنوعی ہے اور بڑی دلیل یہ ہے کہ حضرت مولانا گنگوہی قدس
سرہ العزیز کا مستقل مہری اور مطبوعہ فتوے موجود ہے کہ حضرت مولانا ممدوح ایسے
شخص کو کافر کہتے ہیں اور ہم نے حضرت مولانا قدس سرہ العزیز سے دریافت
بھی کر لیا، حضرت نے فرما دیا کہ میری طرف یہ نسبت محض غلط ہے پھر اس میں کیا گنجائش
رہ گئی۔

ملاحظہ ہو فتاویٰ رشیدیہ جلد اوّل کا صفحہ ۱۸:

ذات پاک حق تعالیٰ جل جلالہ کی پاک و منزہ ہے اس سے کہ
متصف بصفت کذب کیا جاوے معاذ اللہ تعالیٰ اس کے کلام میں ہرگز ہرگز
شائبہ کذب کا نہیں ہے قال اللہ تعالیٰ وَمَنْ اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيْلًا

جو شخص حق تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے یا زبان سے کہے وہ کذب بولتا ہے وہ قطعاً کافر ملعون ہے اور مخالف قرآن و حدیث کا اور اجماع امت کا ہے وہ ہرگز مومن نہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظٰلمون علواً کبیراً انتہیٰ۔

ناظرین انصاف فرمائیں کہ جو شخص اس قدر صاف لفظوں میں یہ حکم تحریر فرمائے کہ جو کوئی خداوند تعالیٰ کو معاذ اللہ متصف بصفت کذب کہے وہ قطعاً کافر ملعون ہے پھر یہ بھی نہیں کہ یہ عقیدہ رکھے بلکہ زبان سے بھی کہے وہ بھی ویسا ہی ہے اس کی نسبت جناب خاں صاحب کا جزمی حکم کہ وہ قطعی کافر ہے جو اسے کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے ہم کیا کہیں خود ناظرین ہی انصاف فرمائیں کہ مجدد مائۃ حاضرہ ہیں یا مجدد مائۃ تامجیہ اہل اسلام خاں صاحب سے خود دریافت فرمائیں کہ وہ فتویٰ کہاں سا ہے اور آپ کو کون سی دلیل شرعی قطعی سے یہ علم قطعی ہوا جس پر آپ نے تمام سے کہ بلا تردد و تامل حکم تکفیر جاری فرما دیا اللہ انصاف! انصاف! انصاف!!!

اب فرمائیے اس میں علمائے حرمین شریفین زادہما اللہ تکریماً کا کیا قصور ہے جو کچھ بھی اجر ہو گا وہ خاں صاحب ہی کا حصہ ہے حضرات علمائے حرمین کا فتوےٰ تکفیر اس پر ہے جو خداوند ذوالجلال والاکرام کو معاذ اللہ تعالیٰ جھوٹا کہے ہم اور ہمارے اکابر اس سے بالکل بری اور پاک ہیں۔ تعالیٰ اللہ عما یقولون علواً کبیرا۔

تحقیق معنی عبارت براہین قاطعہ

پھر خاں صاحب حسام کے صفحہ ۱۵ پر یہی گھڑے الفاظ جو اُن کی عادت شریفہ ہے گھڑ کر تحریر فرماتے ہیں:

"اور یہیں اُس تکذیب خدا کرنے والے گنگوہی کے دم چھلے ہیں کہ اُس نے اپنی کتاب براہین قاطعہ میں تصریح کی اور عمداً کی قسم وہ تعظیم نہیں کرتے مگر اُن چیزوں کو جن کے جاننے کا اللہ عزوجل نے حکم فرمایا ہے بلکہ اُن کے پیر ابلیس کا علم نبی صلے اللہ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے اور یہ اس کا بُرا قول تو خود اُس کے برے الفاظ میں صفحہ ۴۷ پر ہے شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی فخرِ عالم کی وسعتِ علم کی کونسی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے"

پھر کچھ گالیاں دے کر اور سرورِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے متعلق گھڑ کر صفحہ ۱۷ پر تحریر فرماتے ہیں:

"اور بے شک نسیم الریاض میں فرمایا دیکھا کہ اس کا نص اصلی کتاب میں گزر چکا ہے کہ جو کسی کا علم حضور اقدس صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کے علم سے زیادہ بتائے اس نے بے شک حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو عیب لگایا اور حضور کی شان گستاخی تو وہ گالی دینے والا ہے اور اس کا حکم وہی ہے جو گالی دینے والے کا ہے اصلاً فرق نہیں اس میں سے ہم

کوئی صورت کا استشفار نہیں کرتے اور ان تمام احکام پر صحابہ رضی اللہ تعالےٰ عنہم کے زمانہ سے اب تک اجماع چلا آیا ہے پھر میں کہتا ہوں اللہ کے مہر کر دینے کے اثر کو دیکھو کیونکر اندھیارا اندھا ہو جاتا ہے اور راہ حق کو چھوڑ کر چوپٹ ہونا پسند کرتا ہے ابلیس کے لیے تو زمین کے علم محیط پر ایمان لایا ہے اور جب محمد رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کا ذکر آیا تو کہتا ہے یہ شرک ہے حالانکہ شرک تو اسی کا نام ہے کہ اللہ عزوجل کے لیے شریک ٹھہرایا جائے تو جس چیز کا مخلوق میں سے کسی ایک کے لیے ثابت کرنا شرک ہوگا تو تمام جہان میں جس کے لیے ثابت کی جائے یقیناً شرک ہوگا کہ اللہ کا کوئی شریک نہیں ہو سکتا تو دیکھو ابلیس لعین کا اللہ عزوجل کے ساتھ شریک ہونے کا کیسا ایمان رکھتا ہے مگر شرکت تو محمد رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے منتفی ہے غضب الٰہی کا گھٹا ٹوپ اس کی آنکھوں پر دیکھو علم محمد صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم میں تو نص مانگتا ہے اور نص پر بھی راضی نہیں جب تک قطعی نہ ہو اور جب حضور اقدس صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے علم کی نفی پر آیا تو خود اسی بحث میں صفحہ ۴۶ پر اس ذلت دینے والے کفر سے چھ سطر پہلے ایک باطل روایت کی سند پکڑی الخ صفحہ ۱۵، ۱۹۰۷ء

خان صاحب کے بہت سے سخت الفاظ تو ہم نے نقل ہی نہیں کیے اور جو بمجبوری نقل کیے ہیں وہ بھی قابل برداشت نہیں ہم بھی خان صاحب کو ایسی ایسی سناتے کہ وہ اور ان کے معتقد بھی یاد کرتے مگر چونکہ ہم نے تحریر میں عہد کر لیا ہے کہ کوئی لفظ بھی

خان صاحب کو ان لغویات کے جواب دینے نہ لکھا جائے اس وجہ سے حضرات ناظرین نہایت اطمینان سے ہماری معروضات کو ملاحظہ فرماویں۔

خان صاحب نے براہین قاطعہ کے متعلق اپنی علمیت اور قابلیت سے چند وجوہ سے ظاہر فرمائی ہے اور ان کو یہ خیال ہے کہ اس کا جواب کوئی دے سکتا ہے مگر حق یہ ہے کہ ایک ادنی طالب علم بھی ایسی بات نہیں لکھ سکتا جو مجدد وقت نے لکھی ہے یہ موقع ایسا تھا کہ ہم بھی خوب مفصل عرض کرتے مگر چونکہ رسالہ مختصر ہے اس وجہ سے تفصیل کو تزکیۃ الخواطر پر محول کر کے عرض رساں ہیں۔

جناب خان صاحب نے براہین قاطعہ کی عبارت سے چند امور ایجاد فرمائے ہیں۔

ایک تو یہ کہ سرور عالم صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کے علم سے شیطان لعین کے علم کو زیادہ کہا اور یہ شان احمدی میں گالی ہے اور اس کا حکم باجماع کفر قطعی ہے اور جو اسے کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے۔

دوسرا یہ کہ شیطان کے لیے علم محیط ارض ثابت کیا اور آپ کے لیے صلی اللہ تعالے علیہ وسلم ثابت کرنا شرک کہا حالانکہ جو شرک ہے وہ سب کے لیے شرک ہے اس کے کیا معنی کہ شیطان لعین ارذل الخلق کے لیے ثابت کیا جائے تو شرک نہ ہو بلکہ ثابت بالنص القطعی کہا جائے اور افضل المخلوقات کے لیے وہی علم ثابت کیا جائے تو شرک۔

تیسرے یہ کہ علم محیط ارض سرور عالم صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کے لیے ثابت کیا جائے تو نص طلب کی جاتی ہے اور وہ بھی قطعی اور حضور پرنور صلے اللہ تعالے علیہ وسلم

کے علم کی جب نفی کی تو حدیث باطل الروایت سے سند پکڑی۔

اور چونکہ حضرت مخدوم الامت فخر الافاضل حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ العزیز نے براہین قاطعہ پر تقریظ لکھی اس وجہ سے جو تمغہ انعام جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب مدت فیوضہم العالیہ کو دیا حضرت مولانا مرحوم کو تضاعف حسنات کے لیے اس میں شریک کیا گیا۔

ناظرین پر واضح ہو کر براہین کے جو حوالے اب لکھے جاویں گے وہ مطبوعہ بار دوم کے ہوں گے۔ اس میں ملاحظہ فرمائیں خاں صاحب نے جو الزام لگایا ہے کہ ابلیس لعین کے علم کو سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ کہہ دیا یہ ایسی بات ہے کہ ادنے سے ادنے مسلمان بھی نہیں کہہ سکتا چہ جائیکہ ایک علامۂ زماں، عالم باعمل، محدث دوراں، شیخ وقت، متبع سنت، مگر بات یہ ہے کہ کسی نے ساون میں آنکھیں بنوائی تھیں تو اس کو سب سبز ہی سبز نظر آتا تھا کفر کے ہائی کورٹ میں کیسا ہی صاف مضمون ہو سب کفر ہی کفر نظر آتا ہے۔ ناظرین پر انشاء اللہ تعالے آفتاب کی طرح روشن ہو جائے گا کہ یہ مطلب براہین قاطعہ کی عبارت سے لاکھوں برس تک بھی نہیں نکل سکتا چہ جائیکہ صراحۃً جس کا خاں صاحب نے دعویٰ فرمایا ہے اور یہی وجہ ہے کہ خاں صاحب انتصاف البری کے جواب سے لاجواب رہے ورنہ جس کام کے لیے سفر عرب کیا اور صدہا مصیبتیں جھیلیں ہزار ہا روپیہ خاک میں مل گیا سب مضمون سے وہ مہم تر ہو اور اس میں عمر گنوا دے اور خاں صاحب یہ نہ بتا سکیں کہ یہ مضمون فلاں صفحہ پر یا فلاں عبارت سے نکلتا ہے۔ خاں صاحب کے معتقدین اور جملہ اہل اسلام باطمینان خاطر ملاحظہ فرمائیں براہین قاطعہ صفحہ ۵۱ سطر ۱۰:

"پس کوئی ادنیٰ مسلمان فخرِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے تقرب و شرف و کمالات میں کسی کو مماثل آپ کا نہیں جانتا انتہیٰ۔"

یہ مضمون کس قدر صاف ہے اس کے بعد بھی یہ گنجائش ہو سکتی ہے کہ یہ کہہ دیا جائے کہ براہین میں تصریح کی کہ ابلیس لعین کا علم سرورِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے۔ مولانا رحمہ اللہ تعالیٰ تو یہ فرماتے ہیں کہ سرورِ عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تقرب و شرف کمالات میں کوئی بھی آپ کا مماثل نہیں چاہیے وہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہی کیوں نہ ہوں شیطان خبیث کو کون پوچھتا ہے۔ اس صریح مضمون کے بعد وہ مضمون براہین کے ذمہ لگا دینا خان صاحب ہی کا کام ہے۔

اور ملاحظہ ہو براہین قاطعہ صفحہ (۴۹) سطر ۱۲:

"تمام امت کا یہ اعتقاد ہے کہ جناب فخرِ عالم علیہ السلام کو اور سب مخلوقات کو جس قدر علم حق تعالیٰ نے عنایت کر دیا اور بتا دیا اس سے ایک ذرہ بھی زیادہ علم ثابت کرنا شرک ہے۔ سب کتب شرعیہ سے یہی مستفاد ہے الخ"

فرمائیے کوئی مسلمان ہے جو اس کے خلاف کہہ سکے کیا یہی اعتقاد نہیں اس میں کون سا کفر ہے اس کے بعد ایمان کہیں ہے۔ جس قدر علم اللہ تعالیٰ نے سرورِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا ہے اس سے زیادہ ایک ذرہ کا نہیں اگر ذرہ کا علم بھی کوئی اس سے زیادہ ثابت کرے گا تو کیا مشرک نہ ہوگا یا خان صاحب کا یہ مطلب ہے کہ جس قدر علم سرورِ عالم صلے اللہ علیہ وسلم کو خدا عزّ و برتر نے نہیں دیا ہے اس کو بھی ثابت کرو تب بھی شرک نہ ہوگا گو دل میں ہو مگر زبان سے تو ایسا

نہیں فرما سکتے اس عبارت سے وہ مضمون ثابت ہو گئے ایک تو یہ کہ صاحب براہین کا عقیدہ یہ ہے کہ جس قدر علم اللہ تعالے نے آپ کو دیا ہے صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس سے زیادہ آپ کو نہیں ہو سکتا اور جس قدر علم شیطان ملک الموت وغیرہ جملہ مخلوقات کو دیا ہے اُس سے زیادہ ان سب کو نہیں ہو سکتا۔ اب اگر خان صاحب کے نزدیک خدائے برتر نے معاذ اللہ سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کو شیطان سے کم علم دیا ہے تو اس کا اعتقاد رکھیں۔

صاحب براہین تو یہ فرماتے ہیں:

کہ ہم کو تفصیل معلوم نہیں اللہ تعالے نے اپنی جملہ مخلوقات کو جس قدر علم عنایت فرمایا ہے اُس کو وہی جانتا ہے اہاں فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نسبت یہ اعتقاد ہے کہ جملہ مخلوقات چاہے انبیاء علیہم السلام ہوں یا ملائکہ کرام انسان ہوں یا جن الجان سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے تقرب و شرف کمال میں کوئی مماثل اور برابر نہیں ہو جائیکہ اعلیٰ و افضل ہوں۔

اب ہر ذی فہم پر ظاہر ہے کہ اگلی عبارت میں جو سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کی وسعت علم کی نفی کی اور شرک فرمایا ہے وہ ضرور وہی علم ہے جو بے اعطائے الٰہی ہو تو حاصل یہ ہوا کہ:

شیطان کو جس قدر علم با عطائے الٰہی حاصل ہے وہ ہی سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے لیے علم ذاتی کس نص قطعی سے ثابت ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔

براہین قاطعہ جس علامہ زمن کی کتاب ہے وہ معلوم ہے کسی جاہل سنے ناخواندہ نے

اِدھر اُدھر کی عبارتیں بے سوچے سمجھے جمع نہیں کیں کہ آج مطلب بیان کرنے میں دقت ہو تو اب دیکھو لو کہ کسی مخلوق کو کون سا علم ثابت کرنا شرک ہے جونسا علم ثابت کرنا شرک ہے اُسی کی حضرت مولینا نفی فرماتے ہیں اور ظاہر ہے کہ جو علم باعطائے الٰہی ہے وہ تو شرک ہو ہی نہیں سکتا اور اس کو تو خود ہی تسلیم فرماتے ہیں اور اس کی بھی تصریح فرمادی کہ جو علم کسی کو اللہ تعالیٰ نے دیا ہے اُس سے ایک ذرہ زیادہ ثابت کرنا شرک ہے تو اب اہل فہم کے نزدیک کوئی تردد نہیں رہا کہ براہین کی عبارت کا یہ مطلب ہو گیا کہ:

> شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت یعنی علم اعطائی کی نص سے ثابت ہوئی فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم کی وسعت علم ذاتی کی کون سی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔

کیونکہ جس قدر علم فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ تعالےٰ نے دیا ہے وہ تو ہے ہی اُس سے زیادہ ہی کا علم ثابت کرنا شرک ہے تو حاصل یہ ہوا کہ شیطان و ملک الموت کے لیے علم اعطائی ثابت کیا اور سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی نفی کی اور آپ کے علم اعطائی کی مقدار آپ ہی جانیں یا آپ کا مولےٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو وہ تمام مخلوقات کے علم سے زائد ہے تو اس تقدیر پر تو تمام عالم کے علم کا بھی حضور اقدس صلے اللہ علیہ وسلم سے مساوی ہونا بھی لازم نہیں آتا چہ جائیکہ زائد اور وہ بھی فقط ابلیس لعین کا۔

خان صاحب ملاحظہ فرمایا عبارت کتنی تو دشوار ہے ہی سمجھنا اُس سے بھی زیادہ مشکل ہے خداوند عالم ہماری مدد فرمائے اس مختصر مختصر میں بھی آپ کو لب کشائی کی جگہ نہ چھوڑیں گے اور نہ کسی طالب حق کو انشاء اللہ تعالیٰ تردد۔ ہے گا۔

اور دیکھیے براہین قاطعہ صفحہ ۵۰،

"عقیدہ اہل سنت کا یہ ہے کہ کوئی صفت صفات حق تعالیٰ کی بندہ میں نہیں اور جو کچھ بھی اپنی صفات کا ظل کسی کو عطا فرماتے ہیں اس سے زیادہ ہرگز کسی میں ہونا ممکن نہیں سمع و بصر علم و تصرف حق تعالیٰ کا حقیقی ہے اور مخلوق کا مجازی لیس کمثلہ شیء الآیہ پھر جس کو جس قدر کوئی علم و قدرت وغیرہ عطا فرما دیا ہے اس سے زیادہ ہرگز ذرہ بھر نہیں بڑھ سکتا، شیطان کو جس قدر وسعت و ملک الموت کو اور آفتاب و ماہتاب کو جس وضع پر بنایا ہے اس سے زیادہ کی ان کو کچھ قدرت نہیں اور زیادہ ان سے کوئی کام نہیں نکلتا اور نہ اس کثرت و قلت پر فضل کی کمی زیادتی موقوف ہے الخ"

کوئی مسلمان ہے جو اس مضمون کے ایک لفظ پر حرف گیری کر سکے یا نقطہ لگا سکے افسوس جناب خان صاحب ایسے ایسے شیریں مضامین کو نہیں نقل فرماتے، ایک محبوب داشانی یوسف وقت کے نقطہ خال و رسیاہ و بال کا نقشہ پیش کر کے اس کے حسن خداداد پر بٹہ لگانا چاہتے ہیں خان صاحب یاد رہے حسن ہمیشہ مجموع من حیث المجموع ہی میں ہوتا ہے۔ آپ کی اس کج طبع و بریدہ سے کیا ہوتا ہے ابھی بفضلہ تعالیٰ دنیا میں اہل حق و انصاف موجود ہیں یہ عبارت بھی اسی مفہوم کو ادا کرتی ہے علم و سمع و بصر و قدرت و تصرف جس قدر بھی جس کو مرحمت ہوا ہے بس اسی قدر ہے اس سے زائد نہیں ہو سکتا اور زائد کا ثابت کرنا شرک محض اور کفر خالص ہے کہ جس میں کسی بدعتی کو بھی بجز اختلاف نہیں بدعتی کیا معنے مشرکین خالص بھی اس کو روا نہیں رکھتے تو بس مطلب پھر واضح ہو گیا کہ شیطان کے لیے علم اسلائی ثابت کیا اور فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے

علم اعطائی کی نفی نہیں کی اُس میں تو آپ کا صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کوئی ایک
شخص کیا مجموعہ عالم بھی مل کر مقابل نہیں چہ جائیکہ زائد ہاں نفی علم ذاتی کی کی ہے
جو شرک محض ہے۔

اب وہ معلوم خان صاحب نے اس صاف عبارت کا یہ مطلب کیسے نکال لیا کہ
سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے شیطان کا علم زائد ہے۔ مسلمانوں آپ بھی تو
خیال فرمائیں کیا اس عبارت کا وہ مطلب ہے جو ہم عرض کرتے ہیں یا جو خان صاحب۔
اچھا اور سنو ملاحظہ ہو عبارت براہین قاطعہ جو پچھلی عبارت کے بعد ہے:

حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت خضر علیہ السلام سے بہت افضل ہیں
مگر علم مکاشفہ اُن کا حضرت خضر علیہ السلام سے بہت کم تھا اور پھر جس
قدر حضرت خضر علیہ السلام کو ملا اس سے زیادہ پر وہ قادر نہ تھے اور حضرت
موسیٰ علیہ السلام کو باوجود افضلیت کے نہ ملا تو وہ حضرت خضر علیہ السلام مفضول
کے برابر بھی اس علم مکاشفہ کو پیدا نہ کر سکے پس آفتاب و ماہتاب کو جو اس
بہشت وسعت نور پر بنایا اور ملک الموت اور شیطان کو جو یہ وسعت علم
دی اس کا حال مشاہدہ نصوص قطعیہ سے معلوم ہوا اب اس پر کسی افضل کو قیاس
کر کے اس میں بھی مثل یا زائد اس مفضول سے ثابت کرنا کسی عاقل ذی علم کا
کام نہیں صفحہ ۵۰ و ۵۱۔

حضرت مولانا ارشاد فرماتے ہیں کہ:

صفات الٰہیہ کے اظلال اور عکوس جو بندوں کو ملتے ہیں اس میں
کسی کا اختیار نہیں جتنا جس کو چاہا دے دیا اس میں زیادتی کرنا کسی کے قبضہ

قدرت دیں نہیں اگر کسی اعلےٰ و افضل کو یک صفت کم عنایت ہوئی تو اب
اس ادنیٰ میں یہ قدرت نہیں کہ خدا نے تو کم عنایت فرمائی تھی یہ اپنی افضلیت
کی وجہ سے خود اس کو پیدا کر سکے، جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام و حضرت خضر
علیہ السلام کے قصہ سے ظاہر ہے باوجودیکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام حضرت
خضر علیہ السلام سے اعلیٰ و افضل تھے مگر علم مکاشفہ جو حضرت خضر علیہ السلام کو
خداوند عالم نے زیادہ عنایت فرمایا تھا اور اس قدر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
نہ ملا تھا تو وہ اپنی افضلیت کی وجہ سے اتنا بھی پیدا نہ کر سکے چہ جائیکہ زائد تو
اب اگر کوئی وصف کسی ادنےٰ میں ہو تو اعلیٰ میں بھی بغیر اعطائے الٰہی بوجہ اس
کی افضلیت کے ثابت کرنے لگے اور

یہ خیال کرے کہ اس اعلےٰ
نے بوجہ اپنے کمال کے اس وصف کو خود حاصل اور پیدا کر لیا ہوگا یہ عقیدہ
بالکل غلط اور شرک ہے۔

تو اس پر تطبیق دے کر ارشاد فرماتے ہیں:

کہ جب یہ قاعدہ معلوم ہو گیا تو اب آفتاب و ماہتاب کی وسعت نور
اور شیطان اور ملک الموت کے وسعت علم کو جو مشاہدہ اور نصوص قطعیہ
سے ثابت ہے اس کو محض قیاس سے کہ جب ادنیٰ میں ہے تو اعلےٰ
میں ضرور خود بخود موجود ہوگی

ثابت کرنا کسی عاقل ذی علم کا کام

نہیں۔"

چنانچہ پھر چند سطروں کے بعد تحریر فرماتے ہیں:

"اگر فضیلت ہی موجب اس کی ہے تو تمام مسلمان اگرچہ فاسق ہوں
اور خود مؤلف بھی شیطان سے افضل ہے تو مؤلف سب عالم میں بسبب
افضلیت کے شیطان سے زیادہ نہیں تو اس کے برابر تو علم غیب جز علم خود
ثابت کردیوے اور مؤلف خود اپنے ذہن میں کو بہت بڑا اکمل الایمان
ہے تو شیطان سے ضرور افضل ہوکر اعلم من الشیطان ہوگا انتہی"

(صفحہ ۵۱)

یہاں یہ ہرگز مقصود نہیں کہ سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خداوند عالم نے کس قدر
علم دیا ہے اور شیطان یا ملک الموت کے علم سے علم محمدی کو کیا نسبت ہے یہاں تو
فقط یہی ثابت کرنا منظور ہے کہ کوئی علم ادنےٰ میں دیکھ کر اعلےٰ میں بھی اس قیاس سے
ثابت کرے کہ وہ چونکہ اعلےٰ ہے تو ضرور اس میں خود بخود اس سے زیادہ علم ہوگا اور وہ
خود بوجہ اپنی افضلیت وکمال کے اس علم کو پیدا کرے گا یہ قیاس فاسد ہے اور اس کی بناء
پر عقیدہ کرلینا جائز نہیں کہ افضل میں کس قدر علم فی نفس الامر اور واقع میں ہے یہ دوسرے
دلائل کا محتاج ہے اور اپنے موقع پر ثابت ہوچکی کہ اس قیاس اعلےٰ علی الادنیٰ پر عقیدہ مقرر
کرنے کا مجاز نہیں ہے۔ چنانچہ پہلی عبارت کے بعد فرماتے ہیں:

"اول تو عقائد کے مسائل قیاسی نہیں کہ قیاس سے ثابت ہوجائیں بلکہ
قطعی ہیں قطعیات نصوص سے ثابت ہوتے ہیں کہ خبر واحد بھی یہاں مفید نہیں
لہٰذا اس کا اثبات اس وقت قابل التفات ہو کہ مؤلف قطعیات سے
اس کو ثابت کرے اور خلاف تمام امت کے ایک قیاس فاسد سے عقیدہ

محض سو اگر فاسد کیا جائے تو کب قابل التفات ہوگا ملخصاً"

خان صاحب آپ نے خیال فرمایا تکفیر کے شوق میں آپ نے توجہ نہ فرمائی چونکہ یہاں عقیدہ کی نفی فرمارہے ہیں اس وجہ سے فرمایا کہ یہاں نص قطعی چاہیئے عقیدہ اسی امر کا ہو سکتا ہے جو نص قطعی سے ثابت ہو لہذا محض اس قیاس سے کہ جب سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افضل المخلوقات ہیں تو آپ کو علوم ملک الموت اور علوم شیطان خود۔ خود ذاتی بغیر اعطاء کے الٰہی ضرور حاصل ہوں گے یہ قیاس فاسد مثبت مدعی نہیں کہ عقیدہ کے واسطے نص قطعی چاہیئے یہاں تو قیاس صحیح اور خبر واحد بھی مفید مدعی نہیں چہ جائیکہ قیاس فاسد۔

معلوم ہوگیا کہ سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم محیط ارض ثابت کرنے میں دلیل قطعی اور نص کیوں طلب کی گئی نہ معلوم ہوا ہو تو ہم سے سنئیے غرض یہ ہے کہ جو شخص محض قیاس فاسد سے آپ کے لیے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علم ذاتی کا عقیدہ کرتا ہے اور مشرک بنتا ہے اس سے کہا جاتا ہے کہ اے مسکین عقیدہ کے لیے نص قطعی چاہیئے قیاس فاسد سے کیا شدنی ہے یہاں تو قیاس صحیح اور خبر واحد بھی کام نہیں دے سکتی۔ باقی آپ کا یہ اعتراض کہ نفی علم میں حدیث باطل الروایۃ سے بھی استدلال کرلیا جس کو شیخ عبدالحق قدس سرہ العزیز نے خود رد کیا ہے۔ خان صاحب کیا کہیں افسوس آپ سے مناظرہ نہ ہوا ورنہ تب ہی بتاتے اور اسی وقت آپ کی مجذوبیت تا بثبت کو عرض کرتے مگر آپ نے اگر کوئی ہوشیاری کا کام کیا ہے تو یہی کہ ہم سے مناظرہ نہ کیا افسوس دل کی دل ہی میں رہ گئی اگر کوئی اہل علم بھی ایسی بات کہتا جو آپ نے فرمائی ہے تو آج تک دب کر رہتا مگر خدا کا شکر ہے کہ آپ اس زمرہ سے پہلے

ہی خارج ہیں۔

خان صاحب آپ کو معلوم نہیں کہ یہاں علم ذاتی میں گفتگو ہے اُس کی نفی تو قطعی ہے وہاں
تو حضرت مولینا مدظلہ العالی نے یہ بھی تبرع کیا۔ ہے جو اس تعدد بھی لکھ دیا کیونکہ علم ذاتی علم محیط
کو مستلزم ہے جس کا مقتضا استغراق علم ہے اس کے لیے ایک۔ چیز کی نفی علم بھی کافی
ہے اہل فہم یہاں سے سب کچھ سمجھ جائیں گے یہ بات تمدا جا ہے تزکیۃ الخواطر میں مفصل
عرض کر کے آپ کی علمیت کو ظاہر کیا جائے گا، اور یہ بھی بتایا جائے گا کہ شیخ علیہ الرحمۃ
اس حدیث کے مضمون کو باطل نہیں فرماتے اور وہ مضمون صحیح ہے اگر علم ہے تو سمجھ جاؤ
ورنہ اس پر اعتراض کر کے دیکھو اور یہ تو ایک ضمنی بات ہے ہمیں سے امر خالث کا جواب
دینا منظور تھا۔ اس اجمال کو اہل علم ہی سمجھیں گے۔

اصل کلام یہ تھا کہ حضرت مولینا مدظلہ العالی یہاں یہ بیان فرماتے ہیں کہ :

کسی ادنے پر قیاس کر کے اعلےٰ میں علم و قدرت وغیرہ ذاتی ثابت نہیں کر
سکتے ہیں تو عبارت معلومہ کا یہ مطلب ہو گیا کہ شیطان اور ملک الموت
کو یہ وسعت یعنی علم اعطائی کس نص سے ثابت ہوئی، فخر عالم صلے اللہ علیہ وسلم
کے وسعت علم ذاتی کی کون سی نص قطعی ہے کہ جس کی بناء پر علم ذاتی سرور عالم
صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا عقیدہ کیا جائے کیونکہ در باب عقائد نص قطعی ہی
کی ضرورت ہے اور چونکہ ہر کسی کے لیے بھی علم ذاتی ثابت کرنا شرک تھا
اس واسطے فرمایا کہ وسعت علم ذاتی کی کون سی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام
نصوص کو رد جس سے علم ذاتی کے غیر اللہ تعالیٰ کے لیے نفی ثابت ہوتی ہے)
رد کر کے شرک ثابت کرتا ہے۔

اہلِ انصاف پر تو کھلا چاہیے مطلب واضح ہو گیا ہو گا مگر شاید نعمان صاحب کے بعض ہوا خواہ جو تدت سے ان کو مجددِ عالم فاضل متقی سمجھے ہوئے ہیں ان کو شاید کچھ وسوسہ باقی ہو تو بہت اچھا اور سنیئے۔

ملاحظہ ہو عبارت براہین قاطعہ جس کو نعمان صاحب نے پیش کیا ہے اُس سے پہلے کی ڈیڑھ سطر عبارت اور ہے نعمان صاحب اگر کل کو نقل فرما دیتے تو کچھ جھگڑا ہی نہ تھا۔

الحاصل غور فرمانا چاہیئے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیطِ زمین کا فخرِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی فخرِ عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وسعتِ علم کی کون سی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے انتہیٰ صفحہ ۵۱۔

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ کس قدر صاف اور بے غبار عبارت ہے پہلے یہ بات ثابت فرما کر،

جملہ مخلوقات میں صفات الٰہیہ کے اظلال اور عکوس آئے حقیقۃً صفات باری تعالیٰ کے ساتھ کوئی متصف نہیں ہو سکتا ہاں ظلاً جس قدر جس کو دیا جاتا ہے وہ اپنی حد سے ایک ذرہ بھی نہیں بڑھ سکتا ہے اعلائے اگر کوئی شخص کسی نبی اگر علم و قدرت سمع بصر ایک ذرے کے برابر بھی تجویز کرے تو یہ شرک ہے اور افضلیت کی وجہ سے کوئی صفت جو کسی ادنےٰ میں ہے

اور اس کو نہیں ملی۔ ہے وہ خود بخود بغیر اعطائے الٰہی نہیں پس اگر سکتا فقط قیاس سے یہ کہنا کہ جب ادنیٰ میں یہ صفت موجود ہے تو اعلیٰ میں تو خود بخود ہو گی اور وہ اس کو خود ہی پیدا کرے گا یہ قیاس فاسد ہے، اس سے عقیدہ ثابت نہیں ہو سکتا عقیدہ کے لیے دلیل قطعی چاہیئے۔

اس مضمون کو بیان فرما کر پھر فرماتے ہیں،

الحاصل غور کرنا چاہیئے کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر یعنی یہ گروہ بعض واقعات زمین کا علم رکھتے ہیں تو جب اُن کو باوجودیکہ سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بہت ہی کم ہیں علم بعض ہوا صفو ارضیہ کا حاصل ہے تو بوجہ اعلیٰ وافضل ہونے کے علم محیط زمین کا فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسد سے ثابت کرنا شرک نہیں تو اور کون سا ایمان کا حصہ ہے کہ علم ذاتی بغیر اعطائے الٰہی ایک ذرہ کا بھی کسی کے لیے ثابت کرنا شرک ہے پھر علم محیط زمین کا ثابت کرنا اگر شرک نہ ہو گا تو اور کیا ہو گا اس میں بے شک ادنیٰ حصہ بھی ایمان کا نہ ہو گا۔

خان صاحب کو ایک بہت بڑا دھوکہ ہوا ہے جو اُن کی شان کے بالکل خلاف ہے بی نہیں چاہتا تھا کہ خان صاحب کو بے مناظرہ۔ کے بتا دیا جاوے مگر خیر دوسرے اہل اسلام کے صدقہ میں اُن کو بھی نفع ہو جائے گا اور یہ بھی ممکن ہے کہ خان صاحب نے یہ تمام معاملہ بے تغییر کیا ہو بلکہ ظاہر یہی ہے کہ مضمون فہم عالی سے عالی ہے۔

حضرت مولانا علامہ علیم تو یہ فرماتے ہیں کہ:

شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے قیاس فاسد سے ثابت نہ کرنا چاہیئے یہ مطلب نہیں ہے کہ شیطان و ملک الموت کو علم محیط زمین کا ثابت ہے مگر فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ثابت نہ کرنا چاہیئے تاکہ خان صاحب کا شبہ ثانیہ واقع ہو، جو چیز ایک کے لیے ثابت کرنا شرک ہے وہ تمام عالم کے لیے شرک ہے علم محیط فقط مقیس بہ ہے مقیس علیہ میں نہیں وہاں تو فقط یہ ہے کہ ان کا حال دیکھ کر وہاں علم محیط ثابت نہ کرو۔

خان صاحب دیکھا آپ کا تھا بڑا اعتراض جس پر آپ کو بہت ناز تھا اور آپ یہ سمجھتے تھے کہ اس کا کوئی جواب ہی نہیں ہو سکتا تھا اس کو ظفر الدین الجید میں بھی غالباً پیش کیا ہے اس کی یہ حقیقت ہے خان صاحب علم تو اور ہی چیز ہے آخر کبھی تو کتاب ہی میں پیدا ہوتا ہے مگر کیا آپ سے علم سے کوئی بھی حصہ ہوتا ہے۔

ہم فخر نہیں کرتے شکر کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو ایسے بڑے اور بزرگوار حتہ اللہ فرمائے کہ ان کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے ہماری استعداد کے موافق جہل مرکب سے بچا دیا اور گو ایسی پاکیزہ محققانہ عبارت کو ہم نہ لکھ سکیں پر ان کی برکت سے سمجھتے ہیں۔

اللّٰھم انفعنا بعلومھم و انہا و وفقنا لما تحب و ترضٰی۔ تو حاصل یہ ہوا کہ ملک الموت اور شیطان کا حال دیکھ کر کہ ان کو اکثر مواقع کا علم ہے تو آپ کو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ضرور تمام زمین کا محیط ہوگا خلاف نصوص قطعیہ کے ثابت کرنا شرک محض اور ایمان سے بالکل علیحدہ ہو جاتا ہے۔ شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت

علم غرضیکہ نصوص سے ثابت ہوئی اللہ تعالیٰ نے ان کو جس قدر علم دیا ہے اس کو وہ جانتے ہیں اس سے زیادہ ایک ذرہ بھی نہیں جان سکتے اس قیاس فاسد کی بنا پر کر جب شیطان اور دیگر مخلوقات کو اس قدر زمین کا علم حاصل ہے تو افضل المخلوقات کو تمام زمین کا علم محیط ضرور خود بخود بغیر اعطاء کے اٹکل ثابت ہوگا یہ بالکل شرک اور بے ایمانی کی بات ہے فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وسعت علم ذاتی کی کون سی نص قطعی ہے جو باب عقائد میں مفید ہو اور جس کی بنا پر عقیدہ سرور عالم صلے اللہ علیہ وسلم کے علم ذاتی کا کیا جاتا ہے اور جس سے تمام نصوص کو جو نفی علم ذاتی پر دال ہیں رد کر کے شرک ثابت کیا جاتا ہے۔

سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم اعطائی کس قدر ہے اس کا یہاں ذکر ہی نہیں تاکہ آپ کے علم مبارک سے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علم شیطان کو کوئی نسبت دی جاوے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم اعطائی کس قدر ہے جس قدر اللہ تعالیٰ نے آپ کو دیا صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کس قدر عنایت فرمایا تفصیل اس کی وہ جانتا ہے کہ جس نے دیا اور لیا ہم اس قدر جانتے ہیں کہ سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تقرب و شرف کمالات میں تمام مخلوق مل کر بھی حاوی نہیں ہو سکتی چہ جائیکہ زائد اور وہ بھی خبیث دجال کا بڑا بھائی ابلیس لعین لعنۃ اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ اتباعہ و متبوعہ واعوانہ وانصارہ۔

ہر عبارت کے مطلب میں ماتقدم و ماتاخر کا لحاظ ضروری ہے براہین کی عبارت کا ماتقدم ملاکر دیکھ لیجئے جو ہم نے عرض کیا ہے اس کے سوا کوئی احتمال ہی نہیں کہاں تو خان صاحب یہ فرماتے تھے کہ:

"جب ایک مسلمان کے کلام میں ننانوے ۹۹ وجہ کفر کی ہوں اور ایک اسلام کی تو مفتی کو کسی وجہ پر حمل کرنا چاہیئے جس میں متکلم مسلمان رہے"

یا وہی خان صاحب ہیں کہ آج صاف مطلب کا ذکر بھی نہیں کرتے اور الٹا مطلب گھڑ کر کفر کا فتوے دے رہے ہیں اور تمام قوتے دین اسلام کی چھوڑ کر اپنی طرف سے خلاف منشاء متکلم و کلام کے معنے تجویز فرماتے ہیں۔

انا للہ و انا الیہ راجعون۔

ناظرین شاید خیال فرماتے ہوں گے کہ جواب تو بے شک اعلیٰ درجہ کا ہے اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ براہین کی عبارت کا مطلب یہی ہے اس کے سوا کوئی دوسرا احتمال ہو ہی نہیں سکتا نہ معلوم خان صاحب نے وہ کفریہ مضمون کہاں سے ایجاد فرما لیا مگر ابھی تک خان صاحب کی عبارت کوئی پیش نہیں کی گئی تو جواب یہ ہے کہ بہت اچھا اس جواب کے دو جزو ہیں ایک تو یہ کہ علم ذاتی بغیر عطائے الٰہی مختص بجناب عزت تعالیٰ و تقدس ہے کسی کے لیے اگر کوئی ایک ذرہ کا علم ذاتی بھی ثابت کرے گا تو وہ قطعی کافر ہے۔ دوسرے یہ بات کہ براہین کی عبارت میں جو سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے وسعت علم کی نفی کی ہے اس سے مراد علم ذاتی ہے بس ان باتوں کے ثابت ہو جانے کے بعد تکفیر ہرگز نہیں ہو سکتی پھر تکفیر جانے اور خان صاحب اہل اسلام بالکل مطمئن ہو جائیں گے کہ اہل حرمین شریفین کی تکفیر بے شک اسی وجہ سے ہوئی کہ ان کے سامنے پوری عبارت نقل نہیں فرمائی گئی۔

اول خان صاحب نے مضمون کفریہ بیان فرما دیا پھر ما سبق ما لحق سے علیحدہ لا تقربوا الصلوٰۃ کی طرح عبارت پیش کی تو اہل حرمین شریفین تکفیر نہ کرتے تو کیا کرتے مگر اس تکفیر سے حضرت فخر الاسلام والمسلمین مولینا گنگوہی قدس سرہ العزیز اور جناب مولینا مولوی خلیل احمد صاحب دامت برکاتہم کا دامن تقدس بالکل پاک ہے۔

نمان صاحب اپنے رسالہ اقامۃ عزیز کا تازہ عطیہ کے صفحہ ۹ پر فرماتے ہیں :

"اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ علم ذاتی جو کسی کے دیئے سے نہ ہو اور

علم محیط کہ جملہ معلومات الٰہی کو بالتفصیل شامل ہو یہ صرف اللہ عزوجل کے لیے

ہے انتہیٰ "

پھر دوسرا رسالہ خالص الاعتقاد کے صفحہ ۶ پر فرماتے ہیں :

• علم ذاتی اللہ عزوجل سے خاص ہے اس کے غیر کے لیے محال

ہے جو اس میں سے کوئی چیز اگرچہ ایک ذرہ سے کمتر سے کمتر غیر خدا کے لیے مانے

وہ یقیناً کافر و مشرک ہے انتہیٰ "

پھر صفحہ ۲۷ پر فرماتے ہیں :

"انہیں عبارات سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ علم غیب خاصہ حضرت عزت

ہونا بے شک حق ہے اور کیوں نہ ہو کہ رب عزوجل فرماتا ہے قل لا

یعلم من فی السموات والارض الغیب الا اللہ تم فرما دو کہ

آسمانوں اور زمین میں اللہ کے سوا کوئی عالم الغیب نہیں اور اس سے مراد وہی

علم ذاتی و علم محیط ہے کہ وہی باری عزوجل کے لیے ثابت اور اس سے

مخصوص ہے انتہیٰ خالص الاعتقاد "

سچ ہے کہ ؎

چوں خدا خواہد کہ پردہ کس درد

میلش اندر طعنۂ پاکاں برد

اس سے بھی تیز اسی رسالہ کے صفحہ ۲۳ پر فرماتے ہیں :

"مخالفین کو تو محمد رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کے فضائل کریمہ کی دشمنی نے اندھا بہرا کر دیا انہیں حق نہیں سوجھتا مگر تھوڑی سی عقل والا سمجھ سکتا ہے کہ یہاں کچھ بھی دشوار نہیں علم یقیناً ان صفات میں سے ہے کہ غیر خدا کو بعطائے خدا مل سکتا ہے تو ذاتی و عطائی کی طرف اس کا انقسام یقینی۔ یوں ہی محیط و غیر محیط کی تقسیم بدیہی ان میں اللہ عزوجل کے ساتھ خاص ہونے کی قابل صرف ہر تقسیم کی قسم اوّل ہے یعنی علم ذاتی و علم محیط حقیقی تو آیات واحادیث واقوال علماء جن میں دوسرے کے لیے اثبات علم غیب سے انکار ہے اُن میں قطعاً یہی قسمیں مراد ہیں انتہیٰ"

خان صاحب اقوال علماء جن میں دوسرے سے علم غیب کی نفی اور انکار ہے اُن میں قطعاً یہی قسمیں علم ذاتی اور محیط حقیقی مراد ہیں مگر آپ کے ایمان و اسلام تدین نے آپ کو اس کی اجازت نہ دی کہ براہین میں بھی آپ یہی فرماتے کہ یہاں جو وسعت علم سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نفی کی گئی ہے یہاں بھی قطعاً یقیناً یہی علم ذاتی مراد ہے کیوں خان صاحب ہاتھی کے دانت کھانے کے اور دکھانے کے اور فرمانا تو یہ اور عمل یہ مسلمان خوب سمجھ لیں کہ براہین قاطعہ ہی نہیں تحذیر الناس، حفظ الایمان کی جس قدر بھی عبارات خان صاحب نے نقل فرما کر دنیا میں غل مچایا ہے اور فی الحقیقت اہل علم کو دور نے سماعت کے لیے بھی یہ خیال نہیں ہو سکتا کہ ان عبارات کے وہ مطالب کفریہ ہیں جو خان صاحب نے تصنیف فرمائے ہیں یہی تو وجہ ہے کہ خان صاحب ہزار حیلے حوالے فرماتے ہیں مگر مناظرہ پر نہیں آتے وہ خود بھی جانتے ہیں کہ عبارتیں صاف مطالب واضح ہیں اس میں گنجائش ہی کیا ہے جو مناظرہ کرے گا خدا چاہے ایسا ذلیل ہوگا کہ اولاد سے کہہ مرے گا

یہاں تو یہ حکم جس عالم کے کلام میں کسی سے علم غیب کی نفی کی گئی ہے اس سے قطعاً یہی علم ذاتی و محیط حقیقی کی نفی مراد ہے۔ مگر ایک شیخ وقت کے کافر بنانے اور اہل حرمین شریفین کے دھوکہ دینے کے واسطے قطعی یقینی مراد ہے اعتراض فرمایا جاتا ہے اور جو قطعی اور یقینی غلط معنے ہیں وہی مراد لے کر قطعی اور یقینی تکفیر فرمائی جاتی ہے۔ اے چودھویں صدی جب تیرے مجدد ایسے ہیں تو دجال کیسے ہوں گے۔ ناظرین ہم کچھ نہیں عرض کرتے آپ ہی انصاف فرمائیں کہ جناب خان صاحب نے کیا غضب کیا ہے۔

ایک اور تماشا ہے کہ علم ذاتی اور محیط حقیقی کو مختص بالباری تعالےٰ فرماتے ہیں اور آیات و احادیث و اقوال علماء میں جہاں دوسرے سے علم غیب کی نفی کی گئی ہے وہاں قطعاً یہی مراد ہیں اور براہین قاطعہ میں علم محیط ہی کی نفی ہو رہی ہے، اور اس میں گفتگو اور مولانا یہی فرما رہے ہیں کہ شیطان و ملک الموت کا حال دیکھ کر علم محیط زمین کا فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خلاف نصوص قطعیہ کے بلا دلیل محض قیاس فاسدہ سے ثابت کرنا شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے۔

اوّل تو لفظ محیط صاف قرینہ علم ذاتی کا ہے کیونکہ یہ دونوں لازم ملزوم ہیں جس سے خان صاحب بھی انکار نہیں فرما سکتے اور کریں تو کیا ہم کہیں چلے گئے ہیں خان صاحب ہی کے اقوال پیش کردیں گے اُن کو چاہے یاد نہ رہا ہو مگر ہم کو اُن کا قول خوب یاد ہے۔

دوسرے الفاظ خلاف نصوص قطعیہ یہ تو فرمایا جائے کہ فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے علم ثابت کرنا خلاف نصوص قطعیہ کے کون سا ہے کچھ انصاف ہے فرمائیے

کوئی دوسرا احتمال ہے خلاف نصوص قطعیہ آپ کے نزدیک تو بجز علم ذاتی محیط کے کوئی اور ہو ہی نہیں سکتا۔ پھر آپ کو علم ذاتی مراد لینے میں کیا تامل ہے۔

تیسرا قرینہ بلا دلیل محض قیاس فاسد سے ثابت کرنا۔ فرمایئے محض قیاس فاسد سے بلا دلیل علم ذاتی ہی ثابت ہوگا یا علم اعطائی بھی آپ کے نزدیک اس کا فرد ہے فرمایئے اب بھی مراد علم ذاتی ہے یا نہیں۔

چوتھا لفظ شرک نہیں تو کون سا ایمان کا حصہ ہے فرمایئے شرک کون سا علم ہے ذاتی یا اعطائی۔ فرمایئے حضرت مولٰینا کے کلام اقدس کے معنے سمجھ شریف میں آئے فرمایئے اب بھی مطلب صاف ہو گیا کہ حضرت مولٰینا تو فخر عالم روحی فداہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی نفی فرما رہے ہیں جس کی نفی کرنی باتفاق جملہ اہل اسلام فرض قطعی اور اثبات کفر و شرک صریح ہی اور شیطان اور ملک الموت کے علم اعطائی کا بیان فرما کر یہ فرماتے ہیں کہ ان کے علم اعطائی پر قیاس کر کے سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے علم ذاتی محیط زمین کا ثابت نہ کرو کہ یہ کفر خالص اور شرک ہے اس میں ایمان کا کوئی حصہ نہیں۔

فرمایئے خان صاحب اب تو ہم نے اپنا مطلب آپ ہی کے کلام سے ثابت کر دیا۔ خان صاحب کتاب یوں لکھتے ہیں، مناظرہ یوں ہوتا ہے، نقل اگلی اسے کہتے ہیں یہ کون سی بات ہے کہ چوروں کی طرح بات لکھ دی، خصم کے مقابلہ میں جان چرا گئے سچا علم نور ہے اس کے مقابلہ میں ظلمات جہل پاش پاش ہو جاتی ہیں۔ ہم کچھ نہیں مگر الحمد للہ تعالےٰ کہ ہمارے بڑے جن کے ہم کفش بردار ہیں وہ سب کچھ ہیں خان صاحب یہ وہ مسائل ہیں جن پر آپ کو ناز ہے تمام عمر اسی میں گذری ہے یہاں آپ کے

نوم مبارک کی یہ حالت ہے اگر کہیں آپ نے مسائل علمیہ میں بات چیت کی تو خدا جانے
حقیقت کھل جائے گی۔

ہم نے استمداد بالغیر کے بارہ میں رسالہ لکھا ہے نہایت مہذب رسالہ ہے
اس کا جواب تحریر فرمایئے ہم نے آپ کے علم غیب میں بھی چند رسائل دیکھے مگر کیا
کہیں ایک سو بیس عبارتیں ہی نقل فرمادی ہیں اگر کہیں قلم اٹھ گیا تو اُس میں بھی عرض کر کے
بتادیں گے۔

پھر اس وقت تو یہ عرض ہے کہ خان صاحب کے کلام سے بھی یہ ثابت ہو گیا کہ
علم ذاتی مختص بالباری تعالےٰ ہے ایک ذرہ بلکہ اُس سے کمتر کا علم بھی کسی کے
لیے کوئی ثابت کرے گا تو وہ کافر ہے اور جہاں کہیں آیات و احادیث و اقوال علماء
میں کسی سے نفی علم غیب کی ہے یہی مختص بالباری تعالیٰ مراد ہے۔ پس مدعی ثابت ہو گیا کہ
براہین قاطعہ میں بھی سرور عالم صلے اللہ تعالے علیہ وسلم سے جو علم غیب کی نفی کی ہے وہ
علم ذاتی ہی کی نفی ہے۔ فالحمد للہ علی وضوح الحق وماذا بعد الحق
الا الضلال۔

گو ہم نے بفضلہ تعالیٰ پوری طرح سے ثابت کر دیا کہ براہین قاطعہ میں مراد علم ذاتی کی
نفی ہے مگر ابھی تک قرائن ہی بیان کیے ہیں گو ایسے وقت میں تو بقول خان صاحب
ادنےٰ سے ادنےٰ قرینہ بھی کافی تھا اور یہاں تو واضح قرائن موجود ہیں کہ یقیناً مراد ایسی واضح
ہو گئی کہ دوسری جانب کا احتمال بھی باقی نہیں رہا اور یہ بھی قریب قریب کیا بالکل صریح
ہی سمجھنا چاہیئے مگر تاکہ خان صاحب کا علم و فضل و زہد و تقویٰ و مجددیت اتباع سنت
عشق رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پورا ہی ثابت ہو جائے اور آیندہ کو مسلمان خان صاحب

سے پورے خبردار ہو جائیں تو اب ہم تصریح ہی پیش کرتے ہیں مسلمان متوجہ ہو کر سنیں۔

جو عبارت خان صاحب نے براہین قاطعہ کی نقل فرمائی ہے اس کے ۱ سطر کے بعد اسی قول میں فرماتے ہیں۔

"اور یہ بحث اس صورت میں ہے کہ علم ذاتی آپ کو کوئی ثابت کر کے یہ عقیدہ کرے جیسا جہلا کا عقیدہ ہے اگر یہ جانے کہ حق تعالیٰ اطلاع دے کر حاضر کر دیتا ہے تو شرک تو نہیں مگر بدون دلیل شرعی کے اس پر عقیدہ درست بھی نہیں اور بدون صحت ایسی بات کو عقیدہ کرنا موجب معصیت کا ہے انتہی صفحہ ۵۱ و ۵۲"

ذرا دیکھئے ناظرین اب بھی کوئی بات باقی رہ گئی قرآن سے بڑھ کر مصنف نے خود اسی قول میں اپنی مراد بتا دی کہ یہ تمام بحث اس صورت میں ہے کہ آپ کے لیے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کوئی علم ذاتی ثابت کرے اور علم ذاتی اگر کوئی کسی کے لیے بھی ثابت کرے تو وہ تو خان صاحب کے نزدیک بھی شرک ہے۔ پھر فرمائیے مصنف براہین قاطعہ نے کیسا حق صریح کہا ہے جس سے کوئی مسلمان انکار کر ہی نہیں سکتا پھر خان صاحب کا یہ صریح کمک نقل کس بنا پر تھا اور باوجود اس تصریح اور علم کے خان صاحب کو کس چیز نے اس کی ہدایت دی۔

مسلمانو! ہم تو خان صاحب کو اس وقت وہ وہ گنتاتے کہ وہ بھی یاد رکھتے مگر آج یہ کام آپ ہی کے سپرد کر دیا ہے۔ ہم کچھ نہیں کہتے بس اب فیصلہ آپ ہی کے ہاتھ ہے اگر ایسے صاف اور کھلے ہوئے مضامین پر بھی اختیار ہے کہ جس کا جو جی

چاہے عبارت کا مطلب کر دے اور فتویٰ دے دے تو اب مسلمان تو دنیا میں رہنے کا نہیں مگر اس کا نتیجہ بجز ذلت اور رسوائی کچھ نہیں کوئی شخص کسی کے کہنے سے کافر و مسلمان نہیں ہو سکتا۔

ہم یہاں حضرت مولینا مولوی خلیل احمد صاحب مدظلہم کا فتویٰ بھی نقل کرتے جو ہم نے مولینا سے خود دریافت کیا ہے اور قطع الوتین میں اُس کا خلاصہ شائع ہو چکا ہے مگر اب اُس کی کوئی حاجت معلوم نہیں ہوتی اور ہم اس بحث کو یہیں ختم کرتے ہیں اگر نعمان صاحب نے کچھ زبان کھولی تو پھر انشاء اللہ تعالیٰ اچھی طرح[1] عرض کریں گے

واللہ تعالیٰ ھو المستعان وعلیٰ رسولہ الصلوٰۃ والتسلیم ما تعاقب الملوان۔

---

[1] قولہ اچھی طرح عرض کریں گے۔ لیکن چونکہ نعمان صاحب سے یہ اُمید جبث اور فضول ہے اس وجہ سے یہ خیال آتا ہے کہ شائقین کہیں حضرت مولینا موصوف کے فتوے سے محروم نہ رہ جائیں۔ لہٰذا اس حاشیہ میں فتوے مذکور کی نقل مناسب معلوم ہوتی ہے۔ نقل فتویٰ حضرت مولینا مولوی خلیل احمد صاحب مدرس اوّل مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور مؤلف براہین قاطعہ دامت برکاتہم۔

استفتاء

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

بخدمت شریف مخدوم مکرم جناب مولینا مولوی خلیل احمد صاحب مدرس اوّل مدرسہ مظاہر العلوم

تحقیق مطلب عبارت حفظ الایمان

پھر خان صاحب حسام صفحہ ۱۹ پر فرماتے ہیں :

"اور اس فرقہ وہابیہ شیطانیہ کے بڑوں میں ایک اور شخص اسی گنگوہی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱) سہارنپور ساکن ... دامت برکاتہم ۔ بعد عرض تحیۂ ماثورہ عرض ہے ۔
مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی حسام الحرمین میں آپ کی نسبت یہ تحریر فرماتے ہیں کہ اپنی کتاب
براہین قاطعہ میں تصریح کی کہ ابلیس کا علم نبی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے ۔ امور
ذیل دریافت طلب ہیں ۔

۱ ۔ کیا اس مضمون کی آپ نے براہین قاطعہ یا کسی دوسری کتاب میں تصریح فرمائی ہے ۔

۲ ۔ اگر تصریح نہیں تو بطریق لزوم کے اشارۃً یا کنایۃً بھی یہ مضمون آپ کی عبارت سے مفہوم ہوتا ہے یا نہیں ۔

۳ ۔ اگر یہ مضمون صراحۃً مفہوم نہیں ہوتا اور لزوماً مفہوم ہوتا ہے تو یہ معنے آپ نے مراد لیے ہیں یا نہیں ۔

۴ ۔ اگر یہ مضمون آپ نے نہ صراحۃً بیان فرمایا نہ اشارۃً نہ کنایۃً آپ کے کلام کو لازم نہ آپ کی مراد تو جو شخص ایسا اعتقاد رکھے یا کہے کہ سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے ابلیس کا علم زیادہ ہے اس کو آپ مسلمان جانتے ہیں یا کافر ۔

۵ ۔ اس عبارت کو خان صاحب براہین قاطعہ سے نقل کرتے ہیں اور اس مضمون مذکورہ

کے دم چھلوں میں ہے جیسے اشرف علی تھانوی کہتے ہیں، انہوں نے ایک
چھوٹی سی رسلیا تصنیف کی، چار ورق کی بھی نہیں اور اس میں تصریح

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۰) کو اس کا مفاد صریحی بیان کرتے ہیں اس عبارت کا صحیح مطلب کیا ہے
بینوا توجروا۔

بندہ محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ

الجواب ومنہ الوصول الی الصواب

مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے جو بندہ پر یہ الزام لگایا ہے بالکل بے اصل
اور لغو ہے۔ میں اور میرے اساتذہ ایسے شخص کو کافر مرتد و ملعون جانتے ہیں جو شیطان
علیہ اللعن کیا کسی مخلوق کو بھی جناب سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے علم میں زیادہ کہے
چنانچہ براہین کے صفحہ ۴ میں یہ عبارت موجود ہے:

"پس کوئی ادنےٰ مسلم بھی فخر عالم علیہ الصلوٰۃ کے تقرب و شرف کمالات
میں کسی کو مماثل آپ کا نہیں جانتا انتہیٰ"

خان صاحب بریلوی نے یہ مجھ پر محض اتہام لگایا ہے اس کا حساب روز جزا ہو گا۔
یہ کفری مضمون کہ شیطان علیہ اللعن کا علم نبی صلے اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ہے۔ براہین کی کسی
عبارات میں نہ صراحتہً ہے نہ کنایتہً۔ اور جس عبارت کو خان صاحب براہین سے نقل
کر کے لوگوں کو گمراہ کرتے ہیں وہ یہ ہے:

کی کہ غیب کی باتوں کا جیسا علم رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہے ایسا
تو ہر بچہ اور ہر پاگل بلکہ ہر جانور اور ہر چارپائے کو حاصل ہے اور اس

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۹) شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت نص سے ثابت ہوئی فخر
عالم صلے اللہ علیہ وسلم کی وسعت علم کی کون سی نص قطعی ہے کہ جس سے تمام
نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے۔" (براہین صفحہ ۵۱)

اس بحث میں یہ عبارت بھی براہین کی ملاحظہ ہو:

"تمام امت کا یہ اعتقاد ہے کہ جناب فخر عالم علیہ السلام کو اور سب
مخلوقات کو جس قدر علم حق تعالیٰ نے عنایت کر دیا اور بتلا دیا اس سے ایک
ذرہ بھی زیادہ کا علم ثابت کرنا شرک ہے۔" (براہین صفحہ ۵۱)

پھر جس قدر حق تعالیٰ نے علم و قدرت وغیرہ عطا فرما دیا ہے اس سے زیادہ ہرگز
ذرہ بھر بھی نہیں بڑھ سکتا۔ شیطان کو جس قدر وسعت دی اور ملک الموت کو
اور جناب دو اجتناب کو جس وضع پر بنایا ہے اس سے زیادہ کی ان کو کچھ
قدرت نہیں۔" (براہین صفحہ ۵۱)

ان عبارات سے ظاہر ہو گیا کہ عبارات مذکورہ کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ نعوذ باللہ شیطان
کا علم آپ کے علم کے مساوی بھی ہو چہ جائیکہ زیادہ بلکہ عبارات مذکورہ کا یہ مطلب ہے کہ شیطان و
ملک الموت کو یہ وسعت (یعنی جس قدر علم ان کو باعطائے الٰہی ملا ہے) نص سے ثابت ہے
فخر عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وسعت علم (یعنی وسعت علم ذاتی) کی کون سی نص قطعی ہے تو
جس سے یہ ثابت ہوا کہ آپ کو صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم علم ذاتی بغیر اعطائے الٰہی حاصل ہے)

کی ملعون عبارت یہ ہے کہ آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم
کیا جانا اگر بقول زید صحیح ہو تو دریافت طلب امر یہ ہے کہ اس غیب سے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۰) جس سے تمام نصوص کو رد کر کے ایک شرک ثابت کرتا ہے یہ عبارت
ایسی صاف ہے کہ اس میں آپ کی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم توہین نہ شیطان کی فضیلت، ہاں
شاید مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے سوا خواہ یہ فرما دیں کہ یہ مطلب کہاں سے نکال
لیا کہ مراد علم ذاتی کی نفی ہے۔ جواب یہ ہے کہ یہ بات بھی براہین کے اسی قول میں مذکور ہے
ملاحظہ ہو صفحہ ۴۶۔

"الحاصل یہ بحث اس صورت میں ہے کہ علم ذاتی آپ کو کوئی ثابت کر کے
یہ عقیدہ کرے جیسا جہلا کا یہ عقیدہ ہے۔ اگر یہ جانے کہ حق تعالیٰ اطلاع دے
کر حاضر کر دیتا ہے تو شرک تو نہیں مگر بدون ثبوت شرعی کے یہ عقیدہ درست
بھی نہیں اور بدون حجت ایسی بات کا عقیدہ کرنا موجب معصیت کا ہے انتہیٰ"

اس صاف اور صریح عبارت کے بعد بھی کیا کسی شخص کو کوئی شبہ رہ سکتا ہے
نہ معلوم خان صاحب بریلوی نے محض اتہام اور کذب خالص بندہ کی طرف منسوب کیا ہے
مجھ کو تو مدت العمر کبھی وسوسہ بھی اس کا نہیں ہوا کہ شیطان کیا کوئی ولی فرشتہ بھی آپ
کے علوم کی برابری کر سکے چہ جائیکہ علم میں زیادہ ہو۔ یہ عقیدہ جو خان صاحب نے
بندہ کی طرف منسوب کیا ہے کفر خالص ہے اس کا مطالبہ خان صاحب سے روز جزا
ہوگا۔ میں اس سے بالکل بری ہوں اللہ پاک وکفیٰ باللہ شہیدا۔
اہل اسلام عبارت براہین کو بغور ملاحظہ فرما دیں مطلب صاف اللہ

کیا مراد ہے بعض غیب ہے یا کل اگر بعض علوم غیبیہ مراد ہیں تو اس میں حضور صلے اللہ علیہ وسلم کی کیا تخصیص۔ ہے ایسا علم غیب تو زید و بکر بلکہ صبی و مجنون

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱) واضح ہے۔

مرزا خلیل احمد | خلیل احمد | ونقہ اللہ لمترزوولفد

ناظرین ملاحظہ فرمائیں کہ اب بھی لب کشائی کی گنجائش باقی ہے اور اب بھی کوئی صاحب کہہ سکتے ہیں کہ براہین قاطعہ میں تصریح کی کہ سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ابلیس لعین کا علم زیادہ ہے معاذ اللہ تعالیٰ منہ کبرت کلمۃ تخرج من افواہھم ان یقولون الا کذبا۔
پہلے اتہام کی تو یہ حقیقت تھی جو مفصل مذکور ہوئی۔

دوسرا اتہام یہ لگایا گیا تھا کہ شیطان کے لیے علم محیط ثابت کیا گیا اور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے ثابت کرنا شرک کہا حالانکہ جو شرک ہے وہ تمام عالم کے لیے شرک ہے۔ اس کا جواب بھی بعونہٖ تعالیٰ مفصل مذکور ہو چکا کہ یہ فقط خان صاحب کی عقل کی خوبی ہے۔ نہ براہین قاطعہ میں شیطان ملعون کے لیے علم محیط ارض ثابت کیا گیا نہ آپ کے لیے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُسے شرک کہا گیا مطلب یہ ہے کہ علم ابلیس کو دیکھ کر اس قیاس سے سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو علم محیط ارض کا ثابت کرنا جائز نہیں یہ عقیدہ ہے اس میں خبر واحد بھی کافی نہیں چہ جائیکہ قیاس اور وہ بھی فاسد۔ اور شیطان کے لیے علم وہ ثابت کیا گیا ہے جو اس ملعون کو خداوند عالم نے دیا اور سرور عالم صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی نفی کی گئی جو بغیر اعطائے الٰہی خود بخود حاصل ہو تو جس کو شرک کہا ہے وہ

بلکہ جمیع حیوانات بہائم کے لیے بھی حاصل ہے الی قولہ اور اگر تمام علوم غیب مراد ہیں اس طرح کہ اُس کی ایک فرد بھی خارج نہ رہے تو اس کا بطلان

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۴۲) علم ذاتی ہے اور جس کو ثابت کیا ہے وہ علم عطائی ہے جس کا مفصل بیان پہلے ہو چکا لہٰذا یہ تمام بھی بیجا ہو گیا۔

تیسری بات یہ ہے کہ جب علم نبوی کی نفی کی تو:

• ایک باطل روایت کی سند پکڑی جس کی دین میں اصل نہیں اور اُن کی طرف اُس کی نسبت کر رہا ہے جنہوں نے اُسے روایت نہ کیا بلکہ اس کا صاف رد کیا اور یہ کہا کہ شیخ عبد الحق روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پیچھے کا بھی علم نہیں حالانکہ شیخ نے مدارج النبوۃ میں یوں فرمایا ہے۔ یہاں یہ اشکال پیش کیا جاتا ہے کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ نبی صلے اللہ تعالے علیہ وسلم نے یوں فرمایا میں تو ایک بندہ ہوں اس دیوار کے پیچھے کا حال مجھے معلوم نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قول محض بے اصل ہے اس کی روایت صحیح نہ ہوئی الخ (حسام صفحہ ۱۹)

اور علم نبوی میں نقص مانگی جاتی ہے وہ بھی غلطی۔ یہ اعتراض بھی خان صاحب کا اور اُن کے اذناب کا مدار الغرض ہے اس کا حضرتنا نے جواب دیا تھا مگر بخیال مذکور قدرے توضیح اس کی مناسب ہے۔ بیان سابق سے واضح ہو گیا کہ سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے علم ذاتی کی نفی کی جاتی ہے۔ جناب خان صاحب میں آپ سے دریافت کرتا ہوں کہ اگر کوئی مشرک بد دین سرور عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے محض قیاس فاسد سے علم ذاتی ثابت

دلیل نقلی و عقلی سے ثابت کئے میں کہتا ہوں کہ اللہ تعالےٰ کی مہر کا اثر دیکھو یہ شخص کیسے برابری کر رہا ہے رسول اللہ صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۳) کرنے لگے تو آپ اس سے کیا یہ نہ فرادیں گے کہ یہ عقیدہ فاسدہ کس نص قطعی سے ثابت ہے یا آپ اس کو چپ چاپ تسلیم فرمالیں گے گو دل میں ہو مگر ظاہر میں تو آپ ایسا نہیں کر سکتے کیونکہ خالص الاعتقاد وغیرہ میں اس کی آپ تصریح فرما چکے ہیں کہ اگر کوئی ذرہ اور ذرہ سے ادنیٰ کا بھی علم ذاتی کسی مخلوق کے لیے ثابت کرے تو قطعی مشرک ہے پھر اگر مولانا نے یہ فرمادیا کہ عقائد میں نصوص قطعیہ کی ضرورت ہے عقائد قیاس فاسد کیا اخبار صحیحہ سے بھی ثابت نہیں ہو سکتے تو کیا بے جا کیا۔ آپ کو حق سے اس قدر مخالفت ہے کہ جس کو آپ بھی حق جانتے ہیں اس کو بھی اگر مخالف کہہ دے تو انکار کرنا ضرور ہے۔ خان صاحب اگر یہی ہٹ ہے تو بہت اندیشہ ہے کہ ہم تو توحید و رسالت کے ساتھ تمام احکام اسلام کے دل و جان سے معتقد ہیں۔

ایسی ضد کا کیا ٹھکانا دین حق پہچان کر

ہم جو کہے مسلم تو وہ مسلم ہی کافر ہو گیا

خان صاحب ہم تو انشاء اللہ تعالےٰ جنت میں بھی جاویں گے۔ بات یہی ہے کہ مخالف ہو تو ایسا ہو جیسے آپ۔

دوسری بات کا جواب یہ ہے کہ اگر حضرت مولانا براہین میں یہ فرماتے کہ حضرت شیخ نے مدارج النبوۃ میں روایت کیا ہے تب تو بے شک آپ کا اعتراض کسی درجہ میں قابل التفات ہوتا بھی کہ اسی جگہ اس روایت کو بے اصل فرماتے ہیں اور نقط روایت کرنا

اور چنیں اور چناں الخ (صفحہ ۲۱)

جب اس عبارت کا بھی ما تقدم اور ما تاخر ملا لیا جاوے تو ایسی ہی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۴) نقل فرما دیا اور جرح کو نقل نہ کیا مگر جب مطلق روایت کرنا ذکر کیا ہے تو اب ہمارے ذمہ فقط اسی قدر ضرور ہے کہ شیخ کا اس روایت کو ذکر کرنا ثابت کر دیں اور اس جگہ شیخ نے اس کی نسبت لا اصل لہ نہ کہا ہو بس براہین کا حوالہ صحیح ہوگیا اب ظاہر ہے کہ جب شیخ نے ایک جگہ اس کی نسبت لا اصل لہ فرمایا اور ایک جگہ سکوت تو ناقل نے نقل خلاف واقع نہیں کی بلکہ جہاں سے اس نے نقل کیا ہے وہاں تو فقط نقل ہی نقل ہے وہی ناقل کتاب ہے۔

خان صاحب لا رد نفیس علی التعصبہ آپ نے یہ خیال کیا کہ جیسے آپ نے دیدہ و دانستہ تحذیر الناس کی عبارت میں تلاش خراش کر کے ایک فقرہ صفحہ ۱۴ کا پھر دوسرا فقرہ صفحہ ۲۸ کا اور پھر آخر میں صفحہ ۳ کا تحریر فرما کر کھلی خیانت کی اور صفحہ ۱ وغیرہ کی عبارات تحذیر الناس کو قصداً خیانۃً چھپایا اسی طرح آپ نے مولانا کو خیال فرمایا خان صاحب اس کی ضرورت بد عقیدوں کو پڑتی ہے جو جھوٹے ہوتے ہیں سچوں کو اس کی نہ ضرورت نہ اُن سے یہ ہو سکے یہ طرز آپ ہی کو مبارک رہے۔

کیفیے ہمارے ذمہ فقط اسی قدر ضروری تھا جو اوپر ذکر کیا لیکن جاؤ کیا یاد رکھو گے ایسا مناظرہ کرنے والا کے لئے ہم اس جگہ سے شیخ عبدالحق محدث دہلوی قدس سرہ العزیز کی عبارت پیش کریں گے جہاں شیخ موصوف اس حدیث کو موقع استدلال میں پیش فرماتے ہیں جو شیخ قدس سرہ العزیز کے نزدیک معتبر ہونے کی دلیل

صاف ہے جیسے پہلی عبارات اس کا تو حاصل فقط اسی قدر ہے کہ اگر آپ کو
صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم الغیب کہتے ہو اور لفظ عالم الغیب میں جو لفظ غیب

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۵) ورنہ اگر یہ روایت باطل اور بے اصل محض ہوتی تو مقام استدلال
میں اس کا پیش کرنا شیخ رحمۃ اللہ تعالیٰ کو باوجود علم کے حرام ہوتا جب شیخ ثقہ ہیں تو
ثقہ کا مقام استدلال میں کسی حدیث کو پیش کرنا بے شبہ اس کے نزدیک قابل احتجاج
ہونے کی دلیل ہے پھر یہ پیش بھی کس حدیث کے مقابلہ میں جو صحیحین کی حدیث اسی کے ہم مضمون
ہو احادیث صحیحین کے معنے کی تخصیص میں جس حدیث کو شیخ پیش فرمائیں تو اب بھی
اگر وہ شیخ کے نزدیک قابل احتجاج نہ ہوگی تو کب ہوگی۔

اس مضمون کی احادیث صحیحین میں موجود ہیں۔ رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے
ہیں کہ جیسے میں آگے سے دیکھتا ہوں ویسے ہی پیچھے سے دیکھتا ہوں اس مضمون کی
حدیث مشکوٰۃ شریف کے کئی بابوں میں وارد ہوئی ہے۔

پہلی حدیث باب صفۃ الصلوٰۃ کی فصل ثالث کے اخیر میں واقع ہے اس حدیث
کو نقل فرما کر شیخ علیہ الرحمۃ اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں جس کا ترجمہ یہ ہے:

"جان کر دیکھنا آنحضرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا آگے اور پیچھے
سے بطریق خرق عادت کے وحی یا الہام سے تھا اور کبھی کبھی تھا نہ ہمیشہ
اور تائید اس کی اس سے ہے جو حدیث میں آیا ہے کہ جب ناقہ مبارکہ
آنحضرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی گم ہو گئی اور نہ ملی اور یہ نہ معلوم ہوا کہ
کہاں گئی تب منافقوں نے کہا کہ محمد (صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کہتے ہیں کہ

واضح ہے جو علامہ القاری لفظ عالم الغیب کی ہوا ہے اس سے بعض علوم غیبیہ مراد ہیں چاہے وہ ایک ہی چیز کیوں نہ ہو تو اس میں حضور کی کیا تخصیص

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۶۶) میں آسمان کی خبر پہنچاتا ہوں اور اس کی خبر نہیں کہ اُن کی ناقہ کہاں ہیں تب آنحضرت صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا واللہ میں نہیں جانتا مگر وہ کہ میرے پروردگار نے مجھ کو بتادیا اب میرے پروردگار نے مجھ کو دکھا دیا کہ وہ فلاں جگہ ہے اور اس کی مہار ایک درخت کی شاخ میں بندھی ہوئی ہے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ میں بشر ہوں میں نہیں جانتا کہ اس دیوار کے پیچھے کیا ہے یعنی بے بتلائے حق سبحانہٗ کے اشعۃ اللمعات جلد اول صفحہ ۳۶۲"

خان صاحب فرمائیے اب بھی کچھ شرم آئی یا نہیں دیکھا براہین میں صحیح نقل کیا تھا یا نہیں کہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ تعالیٰ روایت کرتے ہیں، شیخ نے روایت کی یا آپ نے اشعۃ اللمعات آپ کی ہے یا شیخ علیہ الرحمۃ کی پھر وہ بھی حدیث کی کتاب جہاں اس کی تحقیق کی جگہ ہے ۔

خان صاحب اس سے زیادہ تر عجیب بات یہ ہے کہ اسی مدارج النبوت میں دوسری جگہ حضرت شیخ محدث دہلوی علیہ الرحمۃ تحریر فرماتے ہیں، جس کا ترجمہ یہ ہے ،

"جان کہ اس جگہ ایک ادب اور قاعدہ ہے کہ بعض اصفیاء اور اہل تحقیق نے ذکر کیا ہے اور اُس کی شناخت اور رعایت موجب حل اشکال اور سبب سلامتی حال کی ہے، اور وہ یہ ہے کہ اگر ربوبیت جل و علا شانہٗ سے

ہے۔ یعنی ایک ذرا ایک غائب چیز کا علم تو ہر شخص زید و عمرو بکر وغیرہ بلکہ صبیان و مجانین بلکہ حیوانات کو بھی ہوتا ہے اور مطلق اطلاق عالم الغیب کی یہی ہے تو چاہیئے کہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۔) کوئی خطاب یا عتاب اور سطوت اور سلطنت اور استغنا اور استقلال واقع ہو جیسے انک لاتہدی اور لیحبطن عملک ولیس لک من الامر شیئ وترید زینة الحیوة الدنیا وامثال اس کی یا جانب نبوت سے عبودیت یا انکسار یا افتقار یا عجز اور مسکنت وجود میں آئے جیسے انما انا بشر مثلکم واغضب کما یغضب البشر ولا اعلم ما وراء ھذا الجدار وما ادری ما یفعل بی ولا بکم اور امثال اس کے درمیاں ہم کو نہ چاہیئے کہ اس میں دخل دیں اور اشتراک لائیں بلکہ حد ادب اور سکوت اور خموشی پر توقف کریں۔ (مدارج النبوۃ صفحہ ۔)

اگر یہ حدیث بالکل بے اصل تھی تو یہاں شیخ کیوں نقل فرماتے ہیں کیا لغو اور بے اصل باتوں کو ایسے مواقع میں بیان فرماتے ہیں غرض براہین کا جس قدر دعویٰ تھا وہ تو بفضلہ تعالیٰ ثابت ہوگیا کہ شیخ علیہ الرحمۃ نے اس حدیث کو روایت فرمایا ہے الا وہ بھی اس طرح جس سے ان کے نزدیک معتبر ہے اور یہی مدعی تھا فللّٰہ الحمد وعلی رسولہ الصلوٰۃ والتسلیم۔

اب رہی یہ بات کہ حضرت شیخ علیہ الرحمۃ اور حافظ ابن حجر نے اس کو ایک جگہ لا اصل لہ فرمایا اور دوسری جگہ اس طرح بیان فرمایا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی اصل ہے تو اس کا جواب زرقانی شرح مواہب لدنیہ میں ملاحظہ فرمایا جائے وہ تحریر فرماتے ہیں

ان کو بھی عالم الغیب کہا جائے سو اگر تم اس کو جائز رکھتے ہو تو پھر یہ لفظ کمال پر
دال نہ ہوا اور اگر جائز نہیں رکھتے تو تخلف حکم کا دلیل اور علت سے لازم

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۸) کہ لا اصل لہ کا یہ مطلب نہیں کہ یہ روایت باطل ہے بلکہ اس کی
سند ذکر نہیں کی گئی، اصل میں اس کو ابن جوزی نے ذکر کیا ہے اور ظاہر ہے
کہ کس قدر متساہل ہیں کہ ذرا سے شبہ میں ضعیف کیا موضوع ہونے کا حکم
لگا دیتے ہیں وہ اس کی نقل کرنے والے ہیں تو یہ روایت باطل بے اصل
تو ہو نہیں سکتی ہاں چونکہ روایت کی سند بیان نہیں فرمائی اس وجہ سے شبہ
پڑ گیا مگر چونکہ اس کا مضمون صحیح ہے اس وجہ سے اس کو استشہاد و تائید
میں دونوں پیش کرتے ہیں اور یہ معتبر ہونے کی اعلیٰ درجہ کی دلیل ہے؛
چنانچہ صاحب ہی تو یہاں تک لکھ دیا؛
"بس یہ صحیح ہو گیا کہ تحقیق آپ نہیں جانتے جو آپ کے دیوار کے
پیچھے ہے اور نہ دوسرے کی دیوار کے پیچھے ہے مگر جو آپ کو آپکے رب
تبارک و تعالیٰ نے بتا دیا؛
ہم کو تو فقط یہ ثابت کرنا چاہیئے تھا کہ شیخ نے بلا انکار اس کو روایت کیا سو وہ
بفضلہ تعالےٰ مع شیٔ زائد ثابت کر دیا۔ اس سے زیادہ کی ہم کو ضرورت نہیں ہاں یہاں
بعض بعض مباحث علیہ باقی ہیں اگر خان صاحب نے ہمت فرمائی تو انشاء اللہ تعالےٰ
ذکریۃ الخواطر حصہ دوم میں عرض کریں گے ورنہ خان صاحب کی قلعی کھولنے کے لیے
یہ بھی کافی ہے۔ کیا خان صاحب کے علم و دیانت و تبحر علمی پر اگر ہوں تو یہ بنفا دھبہ

آتا ہے اور یہ نا جائز یہاں سرورِ عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معلومات کی کیست
کا کو کہیں ہزار ہزار کوس تک بھی ذکر نہیں چونکہ بندہ کے سوال پر حضرت مولانا

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۹) نہیں ہے کہ فرماتے ہیں:

"مگر باطل الروایت بے سند گپ شپ ہے۔ جو دعویٰ قرآن و حدیث و اجماعِ امت و تواتر سے ثابت ہو کہ کسی مخلوق کو علم ذاتی نہیں ہو سکتا جس مخلوق کو جس قدر علم حق تعالیٰ نے عطا فرمایا ہے اُس سے زیادہ وہ ایک ذرّہ کا علم بھی پیدا نہیں کر سکتا۔ اس کی تائید میں اگر ایسی روایت بیان کی جس کا مضمون قطعاً یقیناً صحیح جس کو ابن جوزی رحمہ اللہ تعالیٰ جیسا محتاط محدث روایت کرے، شیخ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ خود اس کو اپنے دعوے کی تائید میں بیان فرمائیں، ایک جگہ نہیں دو جگہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ تعالیٰ اس کو احادیث صحیحین کا معارض سمجھیں مگر کسی ہی درجہ میں کیوں نہ ہو اگر ان کے نزدیک بالکل باطل اور بے اصل ہوتی تو اس جمع و تطبیق کی کیا ضرورت ہوتی جو تلخیص میں فرمایا:

وبهذا الجمع يتبين	اور اسی سے جمع کیا جاتا ہے اس میں اور آپ کے
قوله لا اعلم ما وراء جداري	قول میں کہ نہیں جانتا ہوں میں جو میری اس دیوار کے
هذا انتهى۔	پیچھے ہے ۱۲ منہ

مواہب لدنیہ جس پر امام سخاوی فرماتے ہیں:

"مگر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ضرور اصل ہے اور خود حافظ

مولوی اشرف علی صاحب مدظلہم نے خود ہی ایک مختصر تحریر فرمادی ہے جس کا خلاصہ قطع الوتین میں شائع ہوچکا ہے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسی کو اس جگہ بجنسہٖ نقل کردیا

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۰) ابن حجر ہی لا اصل لہ فرماتے ہیں تو یہ بظاہر تعارض ہے جس کا جواب شارح نے یوں دیا ہے:

«کہ ممکن ہے کہ مراد لا اصل لہ سے یہ ہے کہ اس کی اصل معتبر نہیں کیونکہ اس کو بے سند ذکر کیا ہے حافظ ابن حجر کی یہ مراد نہیں کہ یہ روایت باطل ہے زرقانی صفحہ ۸۶ جلد رابع»

پھر خان صاحب کا اس روایت کو باطل کہنا خان صاحب ہی کی ہمت ہے کسی اہل علم سے تو ہو نہیں سکتا۔

اور افسوس تو آپ کی ذاتی خیانت اور بددیانتی پر ہے کہ جہاں سے آپ نے مدارج النبوۃ کی یہ عبارت مذکورہ نقل کی ہے اسی کے بعد شیخ فرماتے ہیں:

«کہ اگر صحیح ہو تو ہم یہ کہیں گے کہ وہ انکشاف مخصوص بحال نماز ہے الخ»

اگر شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ روایت باطل اور بے اصل محض تھی تو پھر شیخ کو اس جواب کی کیا ضرورت تھی چونکہ ابن جوزی رحمہ اللہ تعالیٰ جیسے محدث محتاط نے اس کو ذکر کیا تھا گو بے سند ہی سہی اس وجہ سے احتمال ہے کہ یہ حدیث صحیح ہو اور باطل محض تو ہو ہی نہیں سکتی لہٰذا اس تقدیر پر بھی جواب دینا ضرور تھا۔

فرمائیے کچھ شرم آئی یا نہیں اب شیخ علیہ الرحمۃ پر اعتراض فرمائیے کہ روایت باطلہ

جائے۔ ناظرین انصاف فرمائیں گے کہ کلام کس قدر صاف ہے۔

علاوہ ازیں تصنیف را مصنف نیکو کند بیان جب مصنف خود فرماتے ہیں:

"مرا میرا مطلب یہ ہے تو اب کسی کو چون و چرا کی گنجائش کیا

ہے۔ ہاں ہم کو بھی علمی طور پر کچھ عرض کرنا ہے مگر اس کو ترکیۃ الخواطر

کے لیے چھوڑ دیا، یہاں حضرت مولانا دامت برکاتہم کی تحریر پر

بس کرتا ہوں"۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۸۱) سے دو جگہ تائید مزعی فرمائی۔ باوجودیکہ ایک جگہ خود اس کو لا اصل لہ کہا،

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ نے خود ہی لا اصل لہ فرمایا اور خود ہی جمع کی فکر کی جس سے اس کے لیے

اصل کا ہونا مفہوم ہوتا ہے۔

خان صاحب یہ تمام باتیں علم کی ہیں کتابوں کا سمجھنا ترجمہ بے سمجھے دیکھ دیکھ کر مضامین لکھنے میں

یہ ذلت اور رسوائی ہوتی ہے جو آپ کو ہوئی خداوند عالم نے بوجہ عداوت سنت اور دشمنی اولیاء اللہ

تعالیٰ کے آپ کی عقل کو اندھا کر دیا ہے۔ ومن لم یجعل اللّٰہ لہ نورا فما لہ من نور۔

اب بھی توبہ کر لو ورنہ سخت ذلت اور عذاب شدید کا سامنا ہے۔ اعاذنا اللّٰہ تعالیٰ

منہ وسائر المؤمنین ۱۲ منہ

نقل بسط البنان مصنفہ حضرت مولانا مولوی اشرف علی صاحب تھانوی دامت برکاتہم در تحقیق مطلب و مراد عبارت حفظ الایمان

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً

بخدمت اقدس حضرت مولانا المولوی الحاج الشاہ اشرف علی صاحب

مدت فیوضکم العالیہ۔

بعد سلام مسنون عرض ہے کہ مولوی احمد رضا خان صاحب (بریلوی) یہ بیان کرتے

ہیں اور حسام الحرمین میں آپ کی نسبت لکھتے ہیں:

"کہ آپ نے حفظ الایمان میں اس کی تصریح کی کہ غیب کی باتوں کا

علم جیسا کہ جناب رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کو ہے ایسا ہر بچے اور ہر

پاگل بلکہ ہر جانور اور ہر چار پائے کو حاصل ہے۔"

اس لیے امور ذیل دریافت طلب ہیں۔

۱۔ آیا آپ نے حفظ الایمان میں یا کسی کتاب میں ایسی تصریح کی ہے؟

۲۔ اگر تصریح نہیں تو بطریق لزوم بھی یہ مضمون آپ کی کسی عبارت سے

نکل سکتا ہے۔

۳۔ آیا ایسا مضمون آپ کی مراد ہے؟

۴۔ اگر آپ نے نہ ایسے مضمون کی تصریح فرمائی نہ اشارۃً مقار عبارت ہے نہ آپ کا مراد ہے تو ایسے شخص کو جو یہ اعتقاد رکھے یا صراحۃً یا اشارۃً کہے اُسے آپ مسلمان سمجھتے ہیں یا کافر؟

بینوا توجروا

بندہ: محمد مرتضیٰ حسن عفا عنہ

الجواب

مشفق و مکرم سلمہ اللہ تعالیٰ۔ السلام علیکم آپ کے خط کے جواب میں عرض کرتا ہوں۔

۱۔ میں نے یہ خبیث مضمون کسی کتاب میں نہیں لکھا اور لکھنا تو در کنار میرے قلب میں بھی اس مضمون کا خطرہ نہیں گذرا۔

۲۔ میری کسی عبارت سے یہ مضمون لازم بھی نہیں آتا چنانچہ اخیر میں عرض کروں گا۔

۳۔ جب میں اس مضمون کو خبیث سمجھتا ہوں اور میرے دل میں بھی کبھی اس کا خطرہ نہیں گذرا جیسا کہ اوپر معروض ہوا تو میری مراد کیسے ہو سکتا ہے۔

لہ یعنی غیب کی باتوں کا علم الخ ۱۲ م

لہ " " " "

۴۔ جو شخص ایسا اعتقاد رکھے یا بلا اعتقاد صراحتہً یا اشارۃً یہ بات کہے میں اس شخص
کو خارج از اسلام سمجھتا ہوں کہ وہ تکذیب کرتا ہے نصوص قطعیہ کی اور تنقیص
کرتا ہے حضور سرور عالم فخر بنی آدم صلے اللہ علیہ وسلم کی۔ یہ تو جواب ہوا آپ
کے سوالات کا، اب آخر میں اس جواب کی تتمیم کے لیے مناسب سمجھتا
ہوں کہ حفظ الایمان کی اس عبارت کی مزید توضیح کروں جس کی بنا پر مجھ پر یہ تہمت
لگائی گئی ہے گو کہ وہ خود بھی واضح ہے۔

اوّلاً میں نے دعویٰ کیا ہے کہ علم غیب جو بلا واسطہ ہو وہ تو خاص ہے حق تعالیٰ
کے ساتھ اور جو بواسطہ ہو وہ مخلوق کے لیے ہو سکتا ہے مگر اس سے مخلوق کو
عالم الغیب کہنا جائز نہیں اور اس دعوے پر دو دلیلیں قائم کی ہیں۔

وہ عبارت دوسری دلیل کی ہے، جو اس لفظ سے شروع ہوئی ہے پھر یہ کہ آپ
کی ذات مقدسہ پر مطلب یہ ہے کہ آپ کی ذات مقدسہ پر علم غیب کا حکم کیا جانا
یعنی محض اس بنا پر کہ آپ کو علوم غیبیہ بواسطہ حاصل ہیں آپ کو عالم الغیب کہنا اگر صحیح ہو
تو اس سے اگر کل غیر متناہیہ مراد ہوں تو وہ نقلاً و عقلاً محال ہے اور اگر بعض علوم مراد ہوں
گو وہ ایک ہی چیز کا علم ہو اور گو وہ چیز ادنے ہی درجہ کی ہو تو اس میں حضور سرور عالم
صلے اللہ علیہ وسلم کی کیا تخصیص ہے ایسا علم غیب تو زید عمرو وغیرہ کے لیے بھی حاصل
ہے تو لفظ ایسا سے یہ مطلب نہیں کہ جیسا علم واقع میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل ہے الخ
نعوذ باللہ منہا بلکہ مراد اس لفظ ایسا سے وہی ہے جو اوپر مذکور ہے

یعنی مطلق بعض علم گو وہ ایک ہی چیز کا ہو اور گو وہ چیز ادنے ہی درجہ کی ہو کیونکہ
اوپر یہی مذکور ہو چکا ہے کہ بعض سے مراد عام ہے۔ اور عبارت آئندہ بھی اس کی

دلیل ہے۔

وجہ قول یہ کہ ہر شخص کو کسی نہ کسی ایسی بات کا علم ہوتا ہے جو دوسرے شخص سے مخفی ہے پس اگر زید ہر مخفی ادنیٰ چیز کے علم حاصل ہونے کو بھی عالم الغیب کے اطلاق کے صحیح ہونے کا سبب بتلاتا ہے تو زید کو چاہیئے کہ ان سب کو عالم الغیب کہا کرے کیونکہ ان کو بھی بعض مخفی چیزیں معلوم ہیں خود اس عبارت میں سرسری نظر کرنے سے یہ مطلب واضح ہو رہا ہے۔ پھر اس عبارت۔ سے چند سطر بعد دوسری عبارت میں تصریح ہے کہ نبوت کے لیے جو علوم لازم و ضروری ہیں وہ آپ کو تماماً حاصل ہو گئے تھے۔

انصاف شرط ہے جو شخص آپ کو جمیع علوم عالیہ شریفہ متعلقہ نبوت کا جامع کہہ رہا ہے کیا وہ نعوذ باللہ زید و عمرو و صبی و مجنون و حیوانات کے علم کو مماثل آپ کے علم کے بتلا دے گا کیا زید و عمرو وغیرہ کو یہ علوم حاصل ہیں یہ علوم تو آپ کے مثل دوسرے انبیاء و ملائکہ علیہم السلام کو بھی حاصل نہیں۔

اس تقریر سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ عبارت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم کے مشابہ معاذ اللہ علم زید و عمرو وغیرہ کو نہیں کیا گیا اور لفظ ایسا ہمیشہ تشبیہ کے لیے نہیں آتا بلکہ اہل لسان اپنے محاورات فصیحہ میں بولتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایسا قادر ہے مثلاً تو کیا یہاں خدا تعالیٰ کے قادر ہونے کو دوسرے کے قادر ہونے سے تشبیہ دینا مقصود ہے ظاہر ہے کہ ہرگز نہیں بلکہ اس شق پر جو مفسدہ لازم کیا گیا۔ اس میں غور کرنے سے تو معلوم ہو سکتا ہے کہ مشابہت کی نفی کی گئی ہے چنانچہ بعض مطلق علوم غیبیہ کے مراد لینے پر یہ خرابی بتلائی ہے کہ اس میں حضور کی کیا تخصیص ہے الخ

یعنی اس صورت میں آپ کی تخصیص نہ رہے گی بلکہ زید و عمرو وغیرہ بھی اس صفت

میں آپ کے شریک و مشابہ ہو جائیں گے حالانکہ آپ کی صفات خاصہ کمالیہ میں کوئی
آپ کا شریک و مشابہ نہیں ہے اس لیے یہ شق باطل ہوئی اور اگر بزعم معترض تشبیہ
کے لیے بھی ہو تب بھی علم زید و عمرو و بکر کو علم رسول سے تشبیہ نہیں دی گئی بلکہ مطلق بعض
علوم سے جس کا اثر پرندوں تک ہے بلکہ نفس کمال اثر علم رسول سے بھی تشبیہ ہوتی ہے تب
بھی من کل الوجوہ نہ ہوئی بلکہ صرف اتنے امر میں کہ جس طرح مطلق بعض غیوب کا حصول آپ
کے لیے صفت ہو جائے گی اطلاق عالم الغیب کے لیے اگرچہ یہ دونوں بعض متغائر ہوں
ایسی تشبیہ من بعض الوجوہ تو نص قطعی قرآنی میں موجود ہے۔ قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ
اِنْ تَكُوْنُوْا تَاْلَمُوْنَ فَاِنَّهُمْ يَاْلَمُوْنَ كَمَا تَاْلَمُوْنَ۔

قولہ میں مقبول کی ایک حالت کو غیر مقبول کی ایک حالت سے اور دوسرے میں غیر مقبول
کی ایک حالت کو مقبول کی ایک حالت سے تشبیہ دی۔ ہے البتہ اگر کوئی صرف اسی تشبیہ
پر اکتفا کر کے وجوہ تفاوت و تفاضل کو بیان نہ کرے تو بے شک صحیح ہے لیکن جب اُس
کا بھی ساتھ ساتھ بیان ہو جیسا قرآن مجید میں مِّثْلُكُمْ کے بعد يُوْحٰٓى اِلَيَّ ہے اور تَاْلَمُوْنَ
کے بعد وَتَرْجُوْنَ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا يَرْجُوْنَ ہے اور جیسا کہ تقریر مذکور میں
کہ کلام متلاحق و متناسق ہے آپ کا جامع علوم لا نہایہ ثبوت ہونا مصرح ہے یا طرز
بیان تفاوت پر دال ہو پھر کیا قباحت ہے اور جب کہ تشبیہ ہی نہ ہو تب تو شبہ
کا کوئی موقع ہی نہیں اور ایک شق یہاں اور محتمل تھی کہ آپ کو عالم الغیب، تو کہیں گے تو بنا
بر جمیع علوم غیر متناہیہ کے اور یا بنا بر مطلق بعض علوم کے تاکہ اشتراک لازم آوے بلکہ
بنا بر علوم وافرہ عظیمہ کے جو دوسروں کو حاصل نہیں۔ سو یہ شق یہاں صراحۃً مذکور نہیں مگر اس
کی طرف بھی مع جواب کے اس قول میں اشارہ کر دیا ہے کہ اگر التزام نہ کیا جائے تو

نبی غیر نبی میں درجہ فرق نہ بیان کرنا ضروری ہے یعنی اگر آپ کو عالم الغیب کہنے اور دوسروں کو عالم الغیب نہ کہنے کا التزام کیا جاوے۔ مثلاً اسی کو اصطلاح قرار دیا جاوے کہ علوم کثیرہ شریفہ کے عالم کو عالم الغیب کہا جائے اور علوم قلیلہ خسیسہ کے عالم کو عالم الغیب نہ کہا جائے تو شرعاً اس فرق کے معتبر ہونے پر دلیل لانا ضرور ہے یعنی یہ ثابت کرنا چاہیئے کہ عالم علوم شریفہ کثیرہ پر شریعت نے عالم الغیب کو اطلاق کرنے کی اجازت دی ہے پس جو شق مصرحاً موجود ہے جس میں وہ عبارت مقتازع فیہا ہے اس میں بعض علوم سے مراد مطلق بعض ہے قطع نظر شریفہ و قلیلہ و کثیرہ سے پس وہاں وہی شخص مخاطب ہے جو مطلق بعض علوم کے حصول کو سبب بناتا ہے عالم الغیب کے صحت اطلاق کا اور ظاہر ہے کہ اس شخص پر وہ محذور قطعاً لازم ہے جو وہاں لازم کیا گیا ہے اور جو شق اشارۃً مذکور ہے وہاں وہ شخص مخاطب ہوگا جو بعض خاص علوم کو سبب بناوے عالم الغیب کی صحت اطلاق کا اور اس شق مذکور اشارۃً پر نہ وہ محذور ہی لازم نہیں کیا جوکہ شق مصرح پر ہے تاکہ اس بحث کی گنجائش ہو کہ علوم شریفہ کثیرہ کی بناء پر اطلاق کرنا عالم الغیب کا مستلزم نہیں علوم خسیسہ قلیلہ کی بنا پر عالم الغیب کے اطلاق کرنے کو بلکہ اس شق مذکور اشارۃً پر محذور ہی دوسرا ہے جو ابھی بیان ہوا کہ شرعاً اس فرق کے معتبر ہونے پر دلیل لانا ضرور ہے خوب سمجھ لیا جائے اور جاننا چاہیئے کہ مجیب ہونے کی حیثیت سے ہمارے ذمہ اتنا بھی نہ تھا جتنا بیان کیا گیا۔ صرف بعض ناشی اشتباہات رفع کرنے کی غرض سے یہ زیادت گوارا کی گئی، باقی اس سے زیادہ تو کسی درجہ میں بھی ہمارے ذمہ نہیں ہے گو ہم تبرعاً تین امر اس کے متعلق اور بیان کیے دیتے ہیں۔

●●●●●●●●●

امرِ اوّل

اصل مسئلہ کی دلیل سمی قطع نظر اس سے کہ آپ کو عالم الغیب کہنا جائز ہے یا نہیں جس کی بحث اُوپر مذکور ہوئی کیونکہ سوال میں مقصود اصل مسئلہ کی تحقیق نہیں ہے بلکہ عالم الغیب کے اطلاق کو پوچھا ہے اُسی کا جواب دیا گیا ہے۔ اب اصل مسئلہ لکھتا ہوں۔ قرآن مجید میں ہے کہ آپ نے فرمایا ہے ﴿وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ﴾۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جمیع غیوب الی یوم القیامۃ کا علم مستلزم ہے دوام عافیت و عدم مس ضرر کو اور ظاہر ہے کہ عین وقت وفات تک مس ضرر ہوا۔ چنانچہ خود مرض بھی اس کی ایک فرد ہے پس عدم مس آخر عمر تک مرتفع رہا تو علم جمیع غیوب مذکورہ آخر عمر تک بھی منتفی ہوا اگر کہا جائے کہ یہ منتفی علم بالذات ہے۔

جواب

یہ ہے کہ جو تالی اس مقدم پر مرتب کی گئی ہے وہ دلیل ہے مقدم کے عام ہونے کی کیونکہ استکثار خیر و عدم مس مطلق علم کے لوازم سے ہے کہ نہ علم بالذات کے لوازم سے ہے یہ حکم بالکل بداہت عقل کے خلاف ہے کہ اگر آئندہ کا واقعہ خود منکشف ہو تب تو مس سوء نہ ہو اور جو خدائے تعالیٰ کے بتلانے سے منکشف ہو تو مس سوء ہو اور حدیث میں ہے کہ بعض اُمتیوں کی نسبت قیامت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جائے گا ﴿إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بَعْدَكَ﴾

اس سے معلوم ہوا کہ قیامت کے بعض ازمنہ تک بھی کہ آخر عمر سے بہت متأخر
ہے آپ پر بعض کونیات ظاہر نہیں ہوئے نہ بالذات نہ بالعطا کیونکہ بالعطا کے بعد
آپ اُن کو نہ بھلاتے صریح اس اطلاع کے بعد سُحْقًا سُحْقًا فرما دیا گو ایسے دلائل
بہت ہیں مگر ہم دو شاہدوں پر اکتفا کرتے ہیں۔ پس آیت و حدیث دونوں سے معلوم ہوا کہ
آخر وقت بھی بعض کونیات آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر مخفی رہیں، جن کا تعلق منصب
نبوت سے نہ تھا پس ہمارا دعویٰ ثابت ہو گیا اور مخالف کا دعویٰ کہ آپ کو آخر عمر میں
تمام واقعات الیٰ یوم الآخرۃ میں سے کسی قسم کا علم مخفی نہ رہا تھا منتفی ہو گیا رہا یہ کہ اس کا
اعتقاد بطلان کے کس درجہ میں ہے سو مقام اس کی تفصیل کا متحمل نہیں۔ مجمل یہ ہے کہ اس
اعتقاد کی صورتیں مختلف ہیں بعض درجہ بدعت و معصیت میں ہیں جن میں انکار قطعی کا نہیں ہے
اور بعض درجہ کفر کا ہے جن میں انکار قطعی کا ہے۔

امر ثانی عہ

بعض اکابر عت سلف علمائے امت کے کلام سے اپنی عبارت کے مشابہ عبارتیں
نقل کرتا ہوں کہ نظیریں خاصہ بے دفع استبعاد کا شرح مواقف کے موقف سادس
مرصد اول میں فلاسفہ کے جواب میں ہے۔

قلنا ما ذکرتم مردود بوجوہ اذ الاطلاع علی جمیع المغیبات لا یجب
للنبی اتفاقا منا ومنکم ولهذا قال سید الانبیاء ولو کنت اعلم الغیب
لاستکثرت من الخیر وما مسنی السوء والبعض ای الاطلاع علی البعض لا یختص به ای بالنبی

عہ اور اس عبارت سے بھی امر ع ادا مشیر مطالع الانظار شرح طوالع الانوار بیضاوی۔

درکار ہے کیا لا یحتمل کا یہی مفہوم نہیں جو عبارت حفظ الایمان کا ہے۔

امر ثالث

میں نے سنا ہے کہ میری دلیل کے مقدمات پر نقض کیا گیا ہے کہ اس بنا پر چاہیے کہ آپ کو عالم بھی نہ کہیں کیونکہ یہ مقدمات اس میں بھی جاری ہیں مگر مجھ کو حیرت ہے کہ اتنا صریح فرق معترض کے خیال میں نہ آیا یہ نقض اس وقت واقع ہوتا۔ جب کہ آپ کو عالم مطلق بعض علوم کی بنا پر کہا جاتا، آپ کو تو عالم خاص علوم عظیمہ مختصہ کی بنا پر کہا جاتا ہے اور اس میں یہ مقدمات جاری نہیں ہوتے اور اگر یہی جواب عالم الغیب کے اطلاق کا دیا جائے تو اس کا جواب دیں، بخلاف اوپر فرق مذکور اشارۃً میں گذر چکا ہے کہ یہ اطلاق عالم کا شرع میں وارد ہے اور عالم الغیب کا اس بنا پر اطلاق وارد نہیں فافترقا دوسرے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۰) رحمہ اللہ کی عبارت ذیل جو صفحہ ۵۳ طبع استنبول و صفحہ ۱۹۹ طبع مصر میں ہے۔ تقریب الکلام ان النبی من کان مجتمعا لخواص ثلثۃ الاولی ان یکون مطلعا علی الغیب لصفاء جوہر نفسہ و شدۃ اتصالہ بالمبادی العالیۃ من غیر سابقۃ کسب و تعلیم و تعلم الثانیۃ کونہ بحیث یطیعہ الہیولی العنصریۃ القابلۃ للصور المفارقۃ لمثل بدل انیاتہ الثالثۃ ان یشاہد الملئکۃ علی صور متخیلۃ و یسمع کلام اللہ تعالی بالوحی وقد اورد علی ثالثہا انہ ان ارید بالاطلاع الاطلاع علی جمیع الغائبات فہو لیس بشرط فی کون الشخص نبیا بالاتفاق وان ارید بہ الاطلاع علی بعضہا فلا یکون ذلک خاصۃ للنبی اذ ما من احد الا ویجوز ان یطلع علی بعض الغائبات من دون سابقۃ تعلیم و تعلم لا سیما النفوس البشریۃ کلہا متحدۃ بالنوع فلا تختلف حقیقتہا بالصفاء والکدورۃ فما جاز لبعض جاز ان یکون لبعض آخر فلا یکون الاطلاع خاصۃ للنبی ۱۲ منہ

اگر اس جواب سے بھی قطع نظر کی جائے تب بھی غایۃ ما فی الباب ایک علمی سوال رہے گا۔ جس کا اہل علم سے کچھ تعجب نہیں اہل علم کی یہ سنت مستمرہ ہے کہ علمی گفتگو کی جائے افسوس تو جاہلانہ و سوقیانہ سب و شتم اور رمی بالکفر اور پھبتی کہنا بہتان باندھنے کا ہے اور مقصود اس مقام پر اس کا دفع کرنا ہے جو بحمد اللہ بوجہ احسن حاصل ہو گیا اور اس پر بھی زبان اور قلم کو روکنا پسند نہ ہو گا تو میں اس کا انتقام خدا کے سپرد کر کے وہی کہوں گا جو حق تعالیٰ نے ایسی جاہلانہ و معاندانہ جدال پر جناب رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم کو کہنے کا حکم فرمایا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ اِنْ جَادَلُوْکَ فَقُلِ اللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ اللّٰہُ یَحْکُمُ بَیْنَکُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ فِیْمَا کُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلِفُوْنَ اور یہ کہوں گا کہ

"با خدا داریم کار و با خلائق کار نیست"

البتہ اب تک میں نے ایسی لغویات کے جواب کی طرف التفات نہیں کیا کیونکہ تجربہ سے اس پر کوئی معتد بہ نفع مرتب نہ ہونے کی وجہ سے اس کو اضاعت وقت سمجھتا ہوں اب جو آپ نے طریقہ کے موافق پوچھا میں نے اپنے معلومات ظاہر کر دیئے اس سے یہ شبہ بھی نہیں ہو سکتا ہے کہ اب تک کیوں نہیں لکھا شاید اب رجوع کر لیا ہو سو وجہ نہ لکھنے کی یہی تھی کہ کسی نے بھلے مانسوں کی طرح پوچھا ہی نہ تھا، باقی رجوع تو وہ ہے جو پہلے اور قول اور عقیدہ ہو اور اب اس کو ترک کر کے دوسرا عقیدہ اور قول اختیار کیا ہو بفضلہ تعالےٰ میرا اور میرے سب بزرگوں کا عقیدہ ہمیشہ سے آپ کے افضل المخلوقات فی جمیع الکمالات العلمیہ والعملیہ ہونے کے باب میں یہ ہے کہ

"بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر"

اب میں اس تحریر کو ختم کرتا ہوں اور لقب بسط البنان لکف اللسان عن کاتب حفظ الایمان سے ملقب کرتا ہوں۔

والسلام علی من اتبع الہدیٰ

کتبہ اشرف علی شعبان ۱۳۲۹ھ

ناظرین غور فرمائیں کہ اس تحریر کے بعد بھی کسی کو کچھ گنجائش باقی ہے مگر خان صاحب ہیں کہ ابھی تک اپنی اسی ہٹ پر ہیں اور وہی کہی بات چلی جاتی ہے خیر ہم کو خان صاحب سے غرض نہیں اب تو اہل اسلام کی خدمات عالیہ میں عرض ہے کہ وہ معروضات سابقہ کو بغور ملاحظہ فرما کر تصفیہ فرمائیں کہ خان صاحب کا ارشاد بجا ہے یا بے جا، صحیح عـه ہے یا غلط۔ تفصیل مطلوب ہو تو تذکیرۃ الخواطر کے حصہ دوم کا انتظار فرمائیں، ابھی میں ان شاء اللہ تعالیٰ

عـه تو صحیح ہے یا غلط اس کی زیادہ تشریح اور تفصیل منظور ہو تو ملاحظہ ہو رسالہ توضیح البیان فی حفظ الایمان اس میں حفظ الایمان کی عبارت کی پوری اور کامل بحث ہے جس میں یہ ثابت کیا ہے کہ حفظ الایمان کی عبارت کا مطلب بالکل صاف ہے خان صاحب جو مطلب بیان کرتے ہیں وہ محال ہے ہو ہی نہیں سکتا مزید ملاحظہ فرمایا جاوے اس میں خان صاحب کی کل عبارت سے جو حفظ الایمان کے متعلق ہے دو وجہ سے خان صاحب کا ادعاء کفر ثابت کیا گیا ہے اگر کامل بحث حفظ الایمان کے متعلق درکار ہو تو رسالہ مذکورہ کو ضرور ملاحظہ فرماویں

۱۷ منہ

مفصل عرض ہوگی۔

فصل دوم

اب یہ بات کہ خان صاحب کی طرح حضرات علمائے حرمین شریفین نے بھی عبارات مذکورہ کا وہی مطلب سمجھا کہ جو خان صاحب نے سمجھا تو اس میں خان صاحب کے خیال کی تائید ہوئی۔

یہ وہ بات ہے کہ معروضات سابقہ کے بعد کوئی اہل علم زبان سے بھی نہیں نکال سکتا۔ حضرات علماء کرام کے روبرو عبارات کس رنگ سے پیش کیں جن کا مطلب وہ حضرات کچھ سمجھے جب عبارات کا حال یہ ہے کہ ایک فقرہ ۱۴۰ صفحہ کا ایک صفحہ ۲۸ کا ایک صفحہ ۲ کا پھر اس کو مسلسل بنایا گیا تو اب کوئی شخص اس کا کیا مطلب سمجھے گا جو اصل مطلب ہے کیسے سمجھ سکتا ہے اس کی مثل تو لاتقربوا الصلوٰۃ کی سی ہے یا جیسے پہلے دو آیتیں ایک جگہ ذکر عرض کی تھیں، علی ہذا القیاس عبارت براہین قاطعہ میں بھی غضب کیا کہ اول و آخر تمام قرائن کیا معنے تصریح موجود ہے کہ مراد نفی سے علم ذاتی ہے اُس کو سب کو ترک کیا اور ایک جزو بیان کر دیا۔ جس کی مصنف کے فرشتوں کو بھی خبر نہیں یہی حال حفظ الایمان کے ساتھ کیا پھر یہ کہنا کہ حضرات علماء حرمین شریفین نے بھی وہی مطلب سمجھا جو خان صاحب نے سراسر غلط اور کذب خالص ہے بلکہ میں تو یہ عرض کرتا ہوں کہ جو مطلب خان صاحب نے بیان فرما کر صراحت کا دعوے فرمایا ہے وہ بھی یقیناً قطعاً جانتے ہیں کہ ان عبارت کا ہرگز یہ مطلب کیا التزامی بھی نہیں ہو سکتا اور یہی وجہ ہے کہ انتصاف البریٰ میں عام اعلان

دیا کہ جس کسی شخص کا جی چاہے وہ گفتگو کرے مگر کسی نے بھی سانس نہ لیا فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا۔

پھر اس پر تماشہ یہ ہے کہ ہم نے جو معارضہ بالقلب کی ایک صورت پیش کر کے رد التکفیر اور احدی التسعۃ والتسعین اور الکوکب الیمانی میں خان صاحب کو

"کردنی خویش آمدنی پیش"

کا منظر دکھایا تو آج تک ہوش میں نہیں آئے کذلک العذاب ولعذاب الآخرۃ اکبر لو کانوا یعلمون۔

اگر زندگی باقی ہے تو بقیہ مضامین کو ترکیۃ الخواطر میں ملاحظہ فرمائیے خدا چاہے جہاں مزا آئے گا اصل یہ ہے کہ ہر امر میں علم و تدین کی ضرورت ہے بے راستبازی کے کوئی کام نہیں چلتا اللہ تعالے جملہ اہل اسلام کو توفیق خیر مرحمت فرمادے اور سرور عالم صلے اللہ تعالے علیہ وسلم کی سچی پیروی آمین والحمد للہ رب العلمین وصلی اللہ تعالی علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔

تنبیہ

یہ رسالہ حقیقۃ "حسام الحرمین" کا جواب ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ خان صاحب نے جو علمائے حرمین شریفین سے مضامین کفریہ ظاہر فرما کر فتوئے تکفیر حاصل کیا ہے، یہ فتویٰ انہیں کفار کے حق میں ہے جو ان مضامین کفریہ کے قائل ہوں یعنی خداوند جل و علیٰ

فداکو معاذ اللہ تعالےٰ نے جھوٹا کہیں اور سرور عالم صلے اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے ختم زمانی اور سب سے پچھلا نبی ہونے کے منکر ہوں اور علم نبوی علی صاحبہ الف الف صلوٰۃ وتسلیم سے علم ابلیس لعین وغیرہ کو زیادہ یا علم صبیان ومجانین وغیرہ کو مساوی کہیں ایسے شخص کو ہم اور ہمارے اکابر بھی کافر ہی کہتے ہیں۔ جس کی تفصیل "قطع الوتین ممن تقول علی الصالحین" میں مذکور ہے ہمارے اکابر ان اتہامات اور بہتانوں سے بالکل بری اور پاک ہیں۔

مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے جو ان مضامین کفریہ کو ہمارے حضرات اکابر اہلِ اسلام کی طرف منسوب کیا ہے۔ بالکل غلط اور سراسر غلط ہے

اور جن عبارات میں ان مضامین کا صراحۃً ہونا بیان فرمایا ہے اُن میں صراحۃً تو درکنار اشارۃً بھی نہیں۔

بلکہ اُن عبارات کا مطلب وہ صاف اور پاک ہے جس میں کوئی ادنےٰ اہل علم بھی شبہ نہیں کر سکتا۔ اور بجز اس مطلب کے جو ہم نے پہلے بالتفصیل عرض کیا ہے۔ کوئی دوسرا مطلب عبارات معلومہ کا ہو ہی نہیں سکتا جس کا حال معروضات سابقہ سے اہل انصاف پر ہویدا اور روشن ہو گیا ہے کہ خداوند عالم خان صاحب کو بھی انصاف کی توفیق عنایت فرمائے۔ اور اگر توفیق ازلی مساعدت نہ فرمائے۔ تو اہل اسلام کو تو خدا چاہے ضرور ہی نفع ہوگا۔

اور اگر خان صاحب یا اُن کے متبعین نے اس تحریر کا جواب لکھا تو ہم انشاء اللہ تعالےٰ اس سے بھی زیادہ مطلب واضح کرنے کے لیے مستعد ہیں۔

یہ عرض تو "تحذیر الناس۔ براہین قاطعہ۔ حفظ الایمان" کی عبارات کے

متعلق تھی اور خان صاحب جو ایک فتوی سے مدعی ہیں کہ حضرت مخدوم الامت حافظ الملت خاتم المحدثین خادم سنت سید المرسلین حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ العزیز نے معاذ اللہ تعالے معاذ اللہ العظیم اُس فتوے میں صاف لکھدیا کہ جو اللہ سبحانہ وتعالے کو بالفعل جھوٹا مانے اور تصریح کرے کہ معاذ اللہ تعالے نے؛ اللہ تعالے نے جھوٹ بولا اور یہ بڑا عیب اُس سے صادر ہو چکا تو اُسے کفر بالائے طاق گمراہی درکنار فاسق بھی نہ کہو اس لیے کہ بہت سے امام ایسا ہی کہہ چکے ہیں جیسا اس نے کہا اور بس. نہایت کار یہ ہے کہ اُس نے تاویل میں خطا کی انتہی۔

(حسام صفحہ ۱۵)

اس کی نسبت یہ عرض ہے کہ:

یہ فتویٰ جعلی اور مصنوعی حضرت مولینا ممدوح پر افترائے خالص اور اور کذب بحت ہے۔

چنانچہ اس کی تفصیل "تیغ قطع الوتین" میں مذکور ہے۔ اور اس تحریر میں بھی عرض کیا گیا اور تذکرۃ الخواطر حصہ اول میں بھی مندرج ہے اور خان صاحب اور اُن کے متبعین اگر ایسا فتوی جعلی اور مصنوعی بنالیں تو کوئی تعجب خیز امر نہیں خان صاحب اور اُن کے متبعین نے اس قسم کا افترا اور بہتان جناب[ۖ] پر بھی کیا ہے جس سے وہ یا اُن کے کوئی معتقد انکار ہی نہیں فرما سکتے۔

خان صاحب نے "سلسلۂ مناظرہ - اسکات المعتدی" کا جواب عبدالرحمٰن

ۖ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۱۲ منہ

کے نام سے شائع فرمایا جس کی عبارت ذیل ملاحظہ کے لیے لکھی جاتی ہے۔

حاشیہ پر فائدہ لکھا ہے،

"اسکات المعتدی نے صاف صاف خدا کو جھوٹا کہہ دیا۔"

(صفحہ ۳)

یہ تو حاشیہ ہے اب اصل عبارت ملاحظہ ہو:

"اور ان میں بھی اہم و اعظم باری عزوجل کی تکذیب بالفعل کا مسئلہ ہوا کہ اس نے تمام مسائل ایمان و قرآن کی یکسر جڑ کاٹ دی۔ قائل کی قید بالاستیعاب جملہ تمام انواع و اقسام ارتداد و کفر سے پاٹ دی۔ ہم کو گمان تھا کہ یہ ناپاک تلبیث ملعون ہر ملعون سے بدتر ملعون مسئلہ کہ گنگوہی صاحب کا ایجاد بندہ ہے، انہیں سے آغاز تھا انہیں کے ساتھ اس کا بھی انجام ہو گیا۔ اور اب میں کوئی اتنا جیوٹ چپلا نہ ہوگا۔ بے دین حنر پھاڑ کر واحد قہار کو جھوٹا کاذب کہنا ائمہ دین کا مذہب بتائے گا۔ خدا کو سچا جھوٹا ماننا حنفی شافعی کا سا مسئلہ اختلافی ٹھہرائے گا۔ بس ملعون لعنۃ اللہ و لعن من حماہ نے صراحۃً اس واحد قہار کو جھوٹا کہہ دیا اسے مسلمان سنی متقی بتائے گا۔ الا لعنۃ اللہ علی الظالمین۔"

آپ حضرات و بقیہ ذریات پر کسی ایسے مرتد کو مرتد نہ ماننے بلکہ عالم دین و پیشوائے مسلمین جاننے کے سبب کفر عائد ہوتا۔ یہ معلوم نہ تھا کہ مرتد مردہ اجداد تماد زندہ سے آپ کا پادری اسکات المعتدی بعینہٖ حرف بحرف یہی خدا کے ملعون گستاخ آیا اس نے اپنے جد امجد و استاذ استاذ سے پڑھا یا کر سوال ۵۲، ۵۴، ۵۳، ۵۵ میں اسی غلیظ سے

بدتر عقیدہ گمراہی کو پھیلایا۔ انتہی بلفظہ الشریف صفحہ ۲۱، ۲۲ صلائے مناظرہ ہا

اوّل تو خان صاحب کی تہذیب کو ملاحظہ فرمایا جائے کہ اسی تہذیب اور متانت پر مجدد مائۃ حاضرہ ہونے کا فخر حاصل ہے، دوسروں الوان کے اکابر کو کیسے شائستہ الفاظ سے یاد فرمایا جاتا ہے اور پھر ان سے یہ امید کہ وہ آپ کو قبلہ حاجات اور کعبہ مرادات لکھیں اسی پر شور وغل ہے کہ مجدد مائۃ حاضرہ کو کچھ کہہ دیا وہ کہہ دیا۔ یہاں ان خشن اور درشت الفاظ کا جواب دینا مقصود نہیں فقط اہل انصاف کو متنبہ کرنا مقصود ہے کہ خان صاحب کی ۳۶ سالہ تہذیب ومتانت حیثیت ولیاقت مجددیت وقابلیت یہ ہے۔ اسی پر معتقدین اور خود اعلیٰ حضرت کو ناز ہے۔

ثانیاً اسکات المعتدی کے سوال ۵۲، ۵۳، ۵۴ کی عبارت ذیل ملاحظہ فرما کر خان صاحب کی جرأت وحقانیت ودیانت علم وتقویٰ کو ملاحظہ فرماویں کہ خان صاحب نے کس دلیری سے بے دھڑک ہاتھ میں لے کر بلا تامل جو جی چاہا لکھ دیا۔

۵۲۔ "محقق دوانی نے جن حضرات کا مذہب جواز خلف فی الوعید لکھا ہے اس جواز سے مراد امکان وقوعی ہے یا ممتنع بالغیر تو اُن کا عقد کرنا، کی دلیل کیسے صحیح ہوگی کیونکہ عدم وقوع یقینی ہے۔ اور اگر مراد امکان وقوعی ہے تو ان قائلین کو کافر یا فاسق خارج از اہل سنت والجماعت کیا کہا جائے گا۔ محقق دوانی نے ان کی نسبت کیا کہا ہے؟"

۵۳۔ "محقق دوانی کا ایسا جواب دینا کہ جس کی وجہ سے جواز خلف فی الوعید لازم نہ آئے یہ جواب سے ممکن ہو یا امر آخر ہے لیکن اُن کی تاویل سے اس شخص کا مذہب جو جواز خلف فی الوعید کا قائل ہے نہیں بدل سکتا

فتویٰ اُس کے باب میں مقصود ہے کہ وہ وقوع کذب کا قائل ہو کر کافر ہوا یا نہیں۔

۵۲۔ "وعلیٰ ہذا القیاس صاحب مسامرہ نے جو تجویز اکابر اشاعرہ کا مسئلہ حسن و قبح عقلی میں نقل کیا ہے وہ لوگ بھی وقوع کذب کے قائل ہوئے یا نہیں اُن کی نسبت کیا حکم ہے۔ آپ نے جو اس کلام کی تاویل المعتمد المستند کے اندر کی ہے آپ کی شان مجددیت عموماً فضل سے نہایت مستبعد ہے مسامرہ کی عبارت بغور ملاحظہ ہو تب اس تاویل کا حال بخوبی معلوم ہو جائے گا۔ استحالہ کذب متفق علیہ ہو اور فرق فقط دلیل کا ہو تو اس تقریر پر جو مخرّلہ نے نفی کلام نفسی پر شبہ وارد کیا ہے اس کا جواب کیا ہو گا۔ غور سے جواب دیا جائے۔ اگر عبارت مسامرہ سے ان اکابر اشاعرہ کا مطلب فعلیہ کذب ثابت ہو تب یہ اکابر اشاعرہ کافر فاسق کیا ہوئے۔ انتہیٰ بلفظہٖ

اسکات المعتدی صفحہ ۱۳:

ناظرین با تمکین آپ ہی ملاحظہ فرمائیں کہ خاں صاحب نے جو صلائے مناظرہ میں عبارت مذکورہ تحریر فرما کر یہ دعوےٰ کیا ہے کہ اسکات المعتدی میں بعینہٖ حرف بحرف یہی مذا ہے۔ ان سوالات میں کہاں معاذ اللہ تعالےٰ خدا کو جھوٹا کہا گیا کہاں شافعی حنفی کا سا سہل اختلاف بتایا گیا، کہاں اُس کے قائل کو مسلمان سنی متقی بنایا گیا۔ کہاں معاذ اللہ تعالےٰ خدا کو جھوٹا کہنا ائمہ دین کا مذہب بتایا گیا۔

نعمان صاحب کوئی بات قریب سچ بھی فرما دیا کیجئے۔ کیا کسی عبارت کا مطلب

دریافت کرنا بھی آپ کے یہاں معاذ اللہ تعالے خدا کو جھوٹا کہنا ہے الشروین کا
مذہب بتانا وغیرہ وغیرہ ہے۔ ہمارا مذہب یہ کیوں ہوتا ہمارا مذہب تو یہی ہے
کہ جو خداوند تعالے عزوجل کو ایسی مذموم صفت سے متصف بالفعل کہے اس کو
کافر ملعون سمجھتے ہیں۔ ہاں آپ کی علمیت قابلیت بے شک معلوم کرنی ہے کہ آپ
اس مقام کو کس طرح بناتے ہیں۔ آپ تو رشتہ علم کے مجددین اس مقام کو تو حل کردیں
جھوٹ افترا باندھنے کو دوات قلم تھا۔ مگر یہ نہ ہو سکا کہ جواب بھی تحریر فرما دیتے یہ
کیسے ہوتا یہ تو بفضلہ تعالے نصیب دشمناں ہے افسوس کیا سائل کا سوال بھی آپ کے
یہاں اس کا اعتقاد ہوتا ہے۔ مطلب آتا نہیں گالیاں دی جاتی ہیں کیا اس مقام کا
یہی مطلب ہے۔

اب تو برسوں گذر گئے انشاء اللہ تعالے اب تک بھی مطلب سمجھ میں نہ آیا ہوگا ہاں
یہ ضرور فرما دیا کہ فلاں نے یہ کہہ دیا وہ کہہ دیا جی حضور سب کچھ کہا کچھ سرکار بھی تو فرمائیں
جیسے عبدالرحمن کے نام سے مغالطۂ مناظرہ چھپوایا ہے اور نہیں تو ان تین سوالات
ہی کے جواب دیئے ہوتے علمیت تبحر سب معلوم ہو جاتا۔

حضرات ناظرین خان صاحب کی جسارت اور دلیری کو ملاحظہ فرمایا۔ کہ بندہ کے
مقابلہ میں تو خان صاحب کا یہ حال ہے۔ جس نے خان صاحب ہی کے کلام سے
نقط خان صاحب ہی کو نہیں بلکہ گھر بھر اشد سے نیچے نطفہ تک دور و نزدیک کے معتقدین
کا کفر بھی خان صاحب ہی کے کلام سے ثابت کر دیا جس سے سانس و بال سب بند
ہے۔ پھر اگر حضرت مولینا گنگوہی قدس سرہ العزیز پر جن کو نہ اس فتوے کی خبر نہ
روکی نہ خان صاحب کی تحریر اور تدبیر کی وفات سے چند ہی روز قبل بندہ کے

استفسار پر حضرت قدس سرہ العزیز کو معلوم ہوا کہ بعض حضرات نے یہ اتہام باندھا ہے اسی وقت حضرت مخدوم الامت نے بندہ کو صاف انکار تحریر فرمادیا کہ یہ نسبت میری طرف غلط ہے جو اصل تحریر بندہ کے پاس بفضلہ تعالے موجود ہے، خان صاحب نے افترا کرلیا تو کیا تعجب ہے۔

غرض ایک فتوے کو بنا لینا یہ خان صاحب کا بائیں ہاتھ کا کام ہے وہ نہ ہم پر حجت نہ اُس سے کسی کی تکفیر ہوسکے اور اگر خان صاحب کی بہت ہی رعایت کی جائے اور بفرض محال یہ احتمال محال ہی تجویز کیا جائے کہ یہ فتوے خاص خان صاحب کا مصنوعی نہیں بلکہ کسی لائق شاگرد کی مشاقی ہے تو پھر بھی اس قدر ضرور ہے کہ خان صاحب کو کس دلیل شرعی سے یہ ثابت ہوگیا کہ فتوے خاص حضرت مولینا گنگوہی قدس سرہ العزیز کا ہے۔ جس کی بنا پر نام لے کر تکفیر قطعی جزمی خان صاحب کو جائز ہوئی۔ خان صاحب کو یہ چاہیئے تھا کہ یہ لکھتے،

"کہ اگر واقعی یہ فتوے فلاں شخص کا ہے تو وہ کافر ہے۔"

لیکن یہ احتیاط تو وہ کرے جس کو اسلام اور اہل اسلام سے محبت ہو اور جو مسلمانوں کو بقدرۃ یقین دیکھ ہی نہ سکے وہ ایسے احتیاطی الفاظ کس طرح لکھ سکتے تھے۔

الحاصل خان صاحب نے جو تکفیر فرمائی ہے اُس کا کوئی محمل صحیح نہیں ہے نہ عبارات اکابر میں مضامین کفریہ ہیں نہ صراحۃً نہ اشارۃً نہ فتوے کی نسبت یہ یقین ہے کہ جن کی طرف نسبت کیا گیا ہے واقعی انہیں کا ہے۔ بس اب ناظرین ہی انصاف فرمالیں کہ خان صاحب کی یہ حرکت کس دیانت داری اور علم پر مبنی ہے ہم کچھ بھی

نہیں کہیں گے۔ ناظرین خود ہی انصاف فرمالیں کہ خان صاحب کی حسام الحرمین کی کیا حقیقت ہے۔

ایک امر اور بھی قابل گذارش ہے وہ یہ کہ مولوی احمد رضا خان صاحب تو تھے ہی بڑے میاں سو بڑے میاں چھوٹے میاں سبحان اللہ۔ خان صاحب تو تھے ہی مولوی ریاست علی خان صاحب شاہ جہاں پوری اُن سے بھی تیز نکلے آپ نے بھی "قسل الخطاب فی تلبیس عبدالوہاب" لکھ ہی دیا یہ تو مولوی صاحب کی ہمت نے قبول نہ کیا کہ بجنسہٖ وہی عنوان رکھتے جو خان صاحب بریلوی نے اختیار کیا تھا۔ بات تو وہی ہے مگر کچھ عنوان بدل دیا۔ چونکہ مولوی ریاست علی خان صاحب نے ان عبارات کی نسبت بھی خامہ فرسائی فرمائی ہے اس وجہ سے اُن کی خدمت میں بھی عرض ہے کہ وہ بھی اس رسالہ کو بغور ملاحظہ فرماویں اور اس کا جواب دیں اور اگر حق ظاہر ہو جائے تو قبول میں کچھ شرم دعیا نہ فرماویں اہل علم کی شان اس سے کم نہیں ہوتی بلکہ اُن کی شان اس میں ظاہر ہوتی ہے کہ قبولِ حق میں ذرا بھی پس و پیش نہ کریں۔

مولوی صاحب کا رسالہ کوئی ایسا رسالہ نہیں جس کے جواب کی طرف توجہ کی جائے اس میں جدید بات کوئی نہیں ہے وہی پرانی باتیں ہیں جو پہلے اہل بدعات نے لکھی ہیں اور اُن کے اہل حق کی طرف سے جوابات بھی شائع ہو چکے ہیں۔ چنانچہ ہم نے بھی مسئلہ استمداد بالغیر کو اپنے رسالہ "سبیل السداد فی مسئلۃ الاستمداد" میں مفصل لکھا ہے۔ اور خان صاحب کے بھی تمام اقوال سے بحث کی ہے خان صاحب اُس کے جواب کی طرف بھی متوجہ ہوں اگر خان صاحب شاہجہانپوری نے ان دونوں رسالوں کا جواب لکھا تو پھر ہم ان شاء اللہ تعالیٰ قسل الخطاب کا بھی جواب لکھ دیں گے ورنہ وہ رسالہ ایسا نہیں جس کی طرف خاص توجہ کی جائے۔

ہم کو تعجب آتا ہے سُنتا ہے کہ شاہجہانپوری خان صاحب کو بھی اپنے رسالہ پر فخر ہے اور فرماتے ہیں کہ ہمارے رسالہ کا کسی نے جواب نہ دیا بہت اچھا ہم نے فصل الخطاب کے چند مقامات کا اس رسالہ اور سبیل السداد میں رد کیا ہے خان صاحب انہیں کا جواب دے لیں پھر ہم سے بقیہ امور کے جواب کا مطالبہ فرماویں۔ ورنہ تمام عمر ترش بچا چوں کے بولنے سے کچھ حاصل نہیں۔

اہل انصاف سے انصاف کی اُمید ہے اور خداوند جل وعلی شانہ سے یہ استدعا ہے کہ وہ اس مختصر تحریر کو قبول فرماکر اہل اسلام کو نفع پہنچائے اور اس ناچیز کے لیے ذریعہ نجات بنائے۔ آمین بحرمت النبی وآلہ الامجاد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العلمین۔

کتبہ العبد الاحقر محمد مرتضیٰ حسن الحنفی النقشبندی الچشتی القادری

السہروردی الرفیعی القاسمی الرشیدی المحمودی غفرلہ اللہ تعالےٰ

بحرمت النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم والاولیا اجمعین برحمتک

یا ارحم الراحمین۔ جمادی الاولیٰ سنہ ۱۳۳۰ ہجری

تمت بالخیر

اِعلان

لِدفعِ البغیِ و الطغیانِ

تالیف

رئیس المناظرین حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن چاندپوری

ناظم تعلیمات و شعبہ تبلیغ دار العلوم دیوبند

خلیفہ مجاز حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی

انجمن دعوتِ اہلسنت وجماعت

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً

اعلان لدفع البغی والطغیان

حضرات! مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے جو اکابر امت پر اتہامات لگائے تھے کہ معاذ اللہ تعالیٰ سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ختم زمانی کے منکر ہیں یا ابلیس لعین کے علم کو علمِ نبوی سے زائد یا علمِ زید و عمرو و صبی و مجانین و بہائم کے برابر یا خداوند عالم جل وعلیٰ شانہٗ کو جھوٹا کہتے ہیں۔ ان کا دفعیہ تو بفضلہ تعالیٰ "قطع الوتین" میں حضرات اکابر کی عبارات اور ان کے اقرار سے کر دیا گیا کہ یہ خان صاحب کا افتراء محض ہے۔ ہمارے حضرات ان مضامین کو کفرِ خالص اور اس کے قائل اور معتقد کو بے ایمان محض، مرتد ملعون سمجھتے ہیں۔ لہٰذا جو تکفیر اہل حرمین نے ان مضامین کے معتقدین کے لئے فرمائی ہے بالکل درست ہے ہم بھی ایسے شخص کو کافر ہی کہتے ہیں۔

ہاں جن عبارات کو خان صاحب نے پیش فرما کر عالم کو دھوکا دیا تھا ان عبارات کا ماسبق و مالحق دور کر کے "لا تقربوا" سے استدلال کیا تھا اس کا ظاہر کرنا ضروری تھا اس اہم امر کا دفعیہ بفضلہ تعالیٰ "رسالہ السحاب المدرار فی توضیح اقوال الاخیار" اور "توضیح البیان فی حفظ الایمان" سے پوری طرح سے ہو گیا۔ جو شخص غور اور انصاف سے ان رسائل کو دیکھے گا، ان شاء اللہ تعالیٰ خانصاحب کا علم، زہد و تقویٰ و ورع خوب اچھی طرح معلوم ہو جائے گا کہ خان صاحب یا تو اعلیٰ درجہ کے جاہل ہیں کہ معمولی اردو عبارات کا مطلب بھی نہ سمجھے یا پرلے درجہ کے خائن اور بد دیانت، کہ جان بوجھ کر دیدہ دانستہ تمام امتِ مرحومہ کی تکفیر پر کمر بستہ ہو گئے۔

خان صاحب تو تھے ہی دوسرے خان مولوی ریاست علی خان صاحب شاہجہانپوری بھی انگلی کاٹ کر شہیدوں میں داخل ہو گئے۔ آپ نے بھی رسالہ

"فصل الخطاب" لکھ ہی دیا۔ اور خانصاحب کے قدم بقدم چلنا شروع کیا ہے۔
جناب نے بھی عبارات مذکورہ پر قلم اٹھایا ہے۔ خان خاناں بریلوی اور شاہجہانپوری
اور ان کے تمام اذناب اور ہم خیال کی خدمات میں بکمال ادب عرض ہے کہ اب صبر و
سکوت کا وقت نہیں یہ عبارات آپ کے نزدیک صریح قطعی طور سے مضامین کفریہ
پر دال ہیں۔

اب علم، قابلیت، لیاقت سب کے ظاہر فرمانے کا وقت ہے۔ تہذیب سے
قلم اٹھایئے اور داد علمی دیجئے ورنہ اگر شرم و حیاء ہے تو تمام عمر کو مولویت سے توبہ
کرلو اور اپنی جہالت کا اشتہار دے دو ورنہ توبہ شائع کر دینا لازم ہے۔ ہم خدا کے
فضل پر بھروسہ کرکے عرض کرتے ہیں کہ ہم نے جو کچھ عرض کیا ہے وہ سب لاجواب ہے۔
جس کو ناظرین خود انشاء اللہ تعالٰے قبول فرمائیں گے رہتا ہے کہ خانصاحب شاہجہانپوری
کو اپنے رسالہ پر ناز ہے۔ ہم نے مسئلہ استمداد بالغیر میں رسالہ "سبیل السداد فی مسئلۃ
الاستمداد" لکھا ہے اور تحذیر الناس و براہین قاطعہ و حفظ الایمان کی
عبارت کے متعلق یہ دونوں رسالے ہیں۔ خانصاحب میں اگر واقعی کوئی ہمت اور علمیت
قابلیت ہے تو جواب دیں ورنہ اگر خان بریلوی ہی کی محض اتباع فرمائی تو یاد رہے
کہ خان صاحب دارو غہ جہنم ہیں۔

ہمارے رسائل کا جواب لکھ کر فخر فرمائیں تو ہم بھی داد دیں گے ورنہ تمہاری پیش قاضی
رومی رضی آئی تو اہل اسلام کی شان کے لائق نہیں ہے اب جس میں ہمت ہو مقابل ہو
ورنہ آئندہ کبھی نام نہ لیں کہ ہم ایسے ویسے۔ خان بریلوی سے ہم بار بار عرض کرتے
ہیں کہ جو رسائل آپ کے ہمارے خلاف میں لاجواب ہیں آپ ان کو پیش فرمائیں،
جو رسائل ہم کو دستیاب ہوئے ان کا جواب ہماری جانب سے لکھا گیا بقیہ کا جواب بھی
حاضر ہے۔ مگر خان صاحب ہیں کہ رسائل نہیں دیتے لہٰذا اعلان کے ساتھ عرض

کرتے ہیں کہ خان صاحب کے جملہ اذناب سن لیں کہ پھر کبھی نہ کہنا کہ ہمارا فلاں رسالہ لاجواب رہا، اگر لاجواب رسائل کو دیکھنا ہے تو دیکھو ردالتکفیر، احدی التسعۃ والتسعین الکوکب الیمانی علی اولاد الزوانی، جن سے خان صاحب کا دم تلے کا تلے اور اوپر کا اوپر ہی رہ گیا۔

جس میں ہمت ہو جواب لکھے۔ مگر انشاء اللہ تعالے محال ہے۔

قل جاء الحق و زھق الباطل ان الباطل کان زھوقا ۔

وصلی اللہ تعالی علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد واٰلہ وصحبہ اجمعین۔ فقط

المعلن

ابن شیر خدا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ

جمادی الاولیٰ سنہ ۱۳۳۱

أَوْفُوْا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُوْلًا

بئس المہاد لمن يخلف الميعاد

الملقب بہ

اليوم الموعود على ناكث العهود

"جس میں مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کا وہ نقض عہد و عدہ خلافی
روپوشی بیان کی گئی ہے۔ جو متعلق معاہدہ محررہ ۷ ربیع الثانی ۱۳۲۸ھ
کے خان صاحب سے وقوع میں آئی۔ یہ وہ معاہدہ ہے جو بڑے بڑے
معزز حضرات جناب قاضی عبد الغنی صاحب منگلوری، جناب شیخ
وحید الدین صاحب و جناب شیخ بشیر الدین صاحب رئیسان میرٹھ، و جناب
منشی بہاؤ الدین صاحب کے دستخطوں سے مزین اور موثق کیا گیا ہے
دیوبند کے بے نظیر جلسہ دستار بندی میں یہ معاہدہ مرتب کیا گیا تھا
مگر خان صاحب نے اُس سے ایسا فرار کیا کہ ذکر تک بھی نہیں کرتے۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

باسمہٖ تعالیٰ حامداً ومصلیاً ومسلماً

اما بعد

مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کے اذناب واتباع غور سے ملاحظہ فرمائیں۔ اہل اسلام سے انصاف کی امید ہے۔

۱۴ محرم سنہ ۱۳۲۶ھ کو بندہ نے ایک رجسٹری مع ۲ کے ٹکٹ کے جو جواب کے لئے لکھی گئی تھی بطلب مناظرہ خان صاحب کی خدمت میں بھیجی جس کا مضمون یہ تھا کہ۔

"یا تو آپ مناظرہ فرمائیں ورنہ کوئی اپنا قائم مقام کیجئے جس سے گفتگو ہو۔ یہ بھی منظور نہ ہو تو جس شخص کو آپ منتخب فرمائیں۔ اول اس سے ایک مسئلہ میں گفتگو ہو، اگر بفضلہ تعالیٰ ہم اس پر غالب آئیں تو پھر آپ گفتگو فرمائیں۔"

اس کے بعد ۲۱ محرم مذکور کو دوسرا خط لیا۔ پھر ۹ صفر سنہ ۱۳۲۶ھ مذکورہ کو تیسرا خط رجسٹری شدہ گیا، پھر چوتھا خط دستی گیا۔ مگر خان صاحب نے کسی کا بھی جواب نہ دیا۔ ہم نہیں سمجھ سکتے کہ یہ کیا معمہ ہے کہ باوجود جواب اور رجسٹری کے لئے متعدد دفعات ٹکٹ بھیجنے کے بھی جواب نہ دینا کس مذہب وملت میں جائز ہے؟ بلکہ طرفہ یہ کہ وہ ٹکٹ بھی ہضم کر لئے۔ اور مکرر طلب کرنے کے بعد بھی واپس نہ کئے۔ تدین اور تقویٰ کا اندازہ تو یہیں سے ہو سکتا ہے۔ میاں ظفر الدین نے اگر جواب دیا تو کیا؟ اول تو وہ میرے مخاطب نہیں۔ دوسرے حقوق العباد کے مطالبے سے خان صاحب کیسے سبکدوش ہو سکتے ہیں؟

ان خطوط کی تفصیل رسالہ "اسکات المعتدی" میں موجود ہے ملاحظہ ہو۔

۱۲ رجب سنہ ۱۳۲۶ھ کے "اہلحدیث" میں جناب مولانا مولوی سلیمان صاحب

کی تحریک خان صاحب سے مناظرہ کے بارے میں شائع ہوئی۔ بندہ نے ۳ر شعبان ۱۳۲۶ھ کو ایک مضمون بعنوان "بریلوی مجدد سے مناظرہ" "اہلحدیث" میں شائع کرایا۔ جس کے متعلق مولوی غلام احمد صاحب ایڈیٹر "اہلِ فقہ" نے کچھ لکھا۔ جس کا جواب یہاں سے فوراً گیا۔ اور ۲۰ر شعبان ۱۳۲۶ھ کو "اہلِ فقہ" میں مع جواب الجواب شائع ہوا۔ اس کا جواب بھی "اہلِ فقہ" میں بھیجا گیا۔ لیکن چھاپنے کا وعدہ فرما کر پرچہ مذکور خود ہی دار البوار میں فرار کر گیا۔ مگر خان صاحب نے اس کا جواب بھی کچھ نہ دیا۔

پھر ۱۹ر شوال ۱۳۲۶ھ کو ایک خط رجسٹری شدہ بعنوان "آخری اتمام حجت" اور بھیجا جو "چپ شاہ بریلوی گرفتار" کے ساتھ ۲۱ر ذی الحجہ ۱۳۲۶ھ کے "النجم" اور ۹ر محرم ۱۳۲۷ھ کے "اہلحدیث" میں شائع ہوا۔ اس کا جواب بھی وہی قدیمی سکوت تھا۔

پھر ۲۸ر محرم ۱۳۲۷ھ کو ایک رجسٹری اور بھیجی۔ جس میں یہ دریافت کیا تھا کہ "صلائے مناظرہ" آپ کی کتاب ہو یا اس کے مضامین کی صحت کے آپ ذمہ دار ہوں تو جواب پیش کروں؟ مگر ع

مگر خموشی معنی دارد کہ در گفتن نمی آید

ان تمام واقعات کے تحریری ثبوت ہیں۔ جس کا جی چاہے دیکھ سکتا ہے۔ خان صاحب ایک سے بھی انکار نہیں فرما سکتے۔ دو سال کی مدت تک خان صاحب کا بالکل "صمٌ بکمٌ" رہنا اور مناظرہ کے نام سے سانس بھی نہ لینا اس کا جواب وہ یا ان کے معتقدین کیا دے سکتے ہیں؟ جو کچھ اعذار بارد خان صاحب کے اذناب کے جوش اور حرکت سے ظہور میں آئے ان کو پوری طرح سے قطع کر دیا گیا۔ جس کی وجہ سے مگس رانی کے بھی قابل نہیں رہے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

آدمی کیسا ہی بے انصاف اور ہٹ دھرم کیوں نہ ہو اور زبان کو کیسا ہی اقرارِ حق سے روکے مگر فطری طور سے قہری غلبۂ حق کے آثار جو ہوتے ہیں وہ بھی کسی کے چھپانے سے چھپ نہیں سکتے۔ یہ عذر کہ فلاں نے ہم سے مناظرہ نہیں کیا اس وجہ سے ہم تم سے بھی مناظرہ نہیں کرتے۔ یا ہم نے اس قدر ردی کاغذ سیاہ کئے ہیں، ان کا حرف بحرف جواب دو۔ تب مناظرہ کریں گے۔ کیسا لغو اور شرمناک بے حیائی کا جواب ہے۔

ابھی دینی مسائل اور وہ بھی تکفیرِ اہلِ اسلام کے متعلق۔ اور تکفیر بھی کیسی زبردست کہ خاں صاحب کے مخالفین کو اگر کوئی کافر نہ کہے یا ان کے کفر میں شک بھی کرے تو وہ بھی کافر مرتد بیوی پر طلاق۔ (واہ رے مجددِ شیطان کے وکیل علی الاطلاق)۔

پھر غضب یہ کہ اگر طلبِ مناظرہ ہو تو اذناب سے یہ آواز نکلتی ہے کہ تم مناظرہ کے قابل نہیں ہو۔ اس ظلم کی کوئی حد ہے کہ آپ زید کے کفر میں شک کرنے والے کو بھی کافر کہیں۔ ہم اس کو مسلمان کہیں مناظرہ کریں تو جواب یہ ہے کہ میں تو زید ہی سے مناظرہ کروں گا۔ فتویٰ تکفیر ہم پہ۔ مناظرہ کروں گا زید سے۔ دنیا بھر کی تکفیر۔ اور تکفیر بھی کیسی قطعی یقینی اجماعی پر گفتگو کرنے میں عذر۔ جب کسی شخص کا کفر صریح قطعی اجماعی ہے تو اس میں گفتگو سے کیوں اعراض ہے؟ ابھی نماز کی فرضیت قطعیت اجماعی ہے اس میں کوئی سو دفعہ گفتگو مناظرہ کرے ڈرنے اور دبکنے کی کیا بات ہے؟

کتابوں کی نسبت بارہا کہا گیا کہ بذریعہ ویلو کے بھیج دو۔ اول تو جواب سب کا ہو چکا ہے اور اگر کوئی بات قابلِ جواب رہی ہوگی تو ایسا دندان شکن جواب تیار ہے جس کا مزہ ہمیشہ یاد رہے گا۔

غرض یہ تمام امور وہ تھے کہ خاں صاحب کے اذناب میں بھی جو اہلِ فہم تھے وہ کھہ اٹھے کہ خاں صاحب مناظرہ سے ضرور بھاگتے ہیں۔ اور اہلِ دیوبند کا لوہا مان گئے۔ اور کسی کو خاں صاحب نے بھی احساس کیا اور ضرور کیا۔ اس کی اصلی تعبیر تو یہ تھی کہ خاں صاحب

مرد میداں ہوکر مناظرہ کے لئے آمادہ ہو جاتے۔ مگر اس کے لئے تو حق کی ضرورت تھی، علم کی حاجت تھی، یہ نصیب دشمناں لیکن خاں صاحب نے جو ہمیشہ سے اہل باطل کا انداز رہا ہے وہی طرز اختیار کیا اور ایک نئی چال چلے۔ مگر وَلَا یَحِیْقُ الْمَکْرُ السَّیِّئُ اِلَّا بِاَھْلِہٖ وہ مکر خاں صاحب ہی پر لوٹ پڑا۔ اور ایسی ذلت کا طوق بن کر گلے کا ہار بنا کہ خاں صاحب بہت پیچ و تاب کھاتے ہیں۔ مگر وہ روسیاہی کا ٹیکہ دفع ہی نہیں ہوسکتا۔

عظیم الشان جلسہ دستار بندی دیوبند۔ منعقدہ ۶، ۷، ۸، ربیع الثانی کو خان صاحب نے ایک شخص مولوی محمد حسین کو بھیجا۔ دجالی وکیل نے وہ بددیانتی کی کہ بلا اطلاع "ضروری نوٹس" بعبارت ذیل دستی پریس سے چھاپ کر ۸ کی صبح کو "ضروری نوٹس" تقسیم کرنا شروع کیا۔ جو فوراً پولیس نے ضبط کرکے ممانعت کردی۔

"ہم خدام اہلسنت انعقاد مناظرہ کے لئے حاضر ہوئے اور صدر دفتر مہمانان میں موجود ہیں۔ للہ کوئی تاریخ اس رفع نزاع کے لئے مقرر فرمائیے ورنہ ہم اپنی تبلیغ کامل کر چکے۔ مطبوعہ طلسمی پریس۔ اس پریس پر ہر ایک صاحب خود لکھ کر فوراً چھاپ سکتے ہیں۔ اور صرف ۸ میں۔ اس وقت یہیں صدر دفتر سے مل سکتی ہے بعدہٗ میرٹھ خیر نگر بازار سے۔ محمد حسین تاجر۔

جھوٹوں پر خدا کی لعنت۔ مولوی صاحب! یہ عبارت لکھ کر جو آپ نے "ضروری نوٹس" تقسیم کرنا شروع کیا تھا اس سے قبل آپ نے کسی سے یہ غرض ظاہر فرمائی تھی؟ اور اس نے مناظرہ یا تقرر تاریخ سے انکار کیا تھا؟ جو یہ عبارت لکھ کر آپ نے اشتہار تقسیم کیا؟ مطلب یہ تھا کہ دس بیس اشتہار لوگوں میں تقسیم کرکے چلتے ہوں اور کہنے کو یہ موقع مل جائے کہ ہم نے اتنے بڑے جلسہ میں بھی درخواست مناظرہ کی اور کوئی مقابلہ میں نہ آیا۔ مگر یہ معلوم نہ تھا کہ "الحق یعلو ولا یعلی" یہ اشتہار آخر کار لعنت کا طوق بن کر گلے

کا باعث ہونے والا ہے ۔ اور یہ بھی چالاکی اور جعل سازی ، جال بن کر موجب ہلاکت ہو گئی ۔ ع

لو آپ اپنے دام میں صیاد آ گیا

اگلا مضمون نہایت ہی دلچسپ ہے ۔ جب ہم کو یہ چالاکی معلوم ہوئی تو تفتیش کی کہ " خدام اہلسنت " کہاں فروکش ہیں ؟ معلوم ہوا کہ جناب شیخ بشیر الدین صاحب رئیس میرٹھ کے خیمہ میں ۔ اس وقت بندہ اور مولوی ثناء اللہ صاحب اور چند اور علماء حاضر ہوئے ۔ مولوی محمد حسین صاحب کو طلب کیا ۔ اس وقت خیمہ میں علاوہ اور لوگوں کے جناب قاضی عبد الغنی صاحب منگلوری و جناب شیخ وحید الدین صاحب و جناب شیخ بشیر الدین صاحب رئیسان میرٹھ موجود تھے ۔ ان کے مواجہہ میں گفتگو شروع ہوئی ۔ مولوی محمد حسین صاحب کے پاس ایک خط بھی خاص خاں صاحب کا بنام جناب شیخ بشیر الدین صاحب تھا ۔ جو اس وقت پڑھا گیا ۔

بندہ نے جناب شیخ صاحب سے عرض کیا کہ آپ مولوی محمد حسین صاحب کو جانتے ہیں ، آدمی معتبر ہیں ؟ آپ کو ان کا یقین ہے ؟

شیخ صاحب نے فرمایا ۔ ہاں ۔ تب مولوی صاحب سے دریافت کیا کہ آپ خاں صاحب کی جانب سے وکیل ہیں ؟ شرائط مناظرہ پر گفتگو کر سکتے ہیں ؟

مولوی صاحب نے فرمایا ۔ ہاں ۔ تب جناب مولوی ثناء اللہ صاحب نے اپنا معاہدہ مرتب کیا ۔ اور بندہ نے اپنا جس کی نقل بعینہٖ یہ ہے ۔

" آج منجانب مولوی محمد حسین صاحب بریلوی وکیل منجانب مولوی احمد رضا خاں صاحب فریق اول ۔ و مولوی مرتضیٰ حسن صاحب وکیل منجانب مولوی اشرف علی صاحب فریق دوئم ، درباره امور اختلافی فریقین یہ امر قرار پایا کہ مباحثہ منجانب فریقین مقام دہلی بوقت مقررہ جو بعد میں طے کیا جائے

کا عمل میں آئے گا۔ مفصل تصریح امورِ متنازعہ و دیگر شرائط بذریعہ اشخاص مقررہ جن میں دو دو منجانب ہر فریق اور ایک سرپنچ مقبول فریقین مقرر کئے جائیں گے، طے کئے جائیں گے۔ ہر فریق کو اختیار ہے کہ مناظرہ خود کرے یا اپنا وکیل مقرر کرے۔ لہذا یہ یاد داشت لکھ دی کہ سند ہو۔ تحریری مناظرہ ہوگا مثل نگینہ کے۔

العبد المذنب محمد حسین عفی عنہ	العبد بندہ محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ
وکیل منجانب اعلیٰحضرت فاضل بریلوی	وکیل مولانا اشرف علی صاحب
گواہ شد گواہ شد	گواہ شد گواہ شد
وحید الدین، عبد الغنی	یوسف، بشیر الدین آنریری مجسٹریٹ

○

۷ ربیع الثانی ۱۳۲۸ھ کو یہ معاہدہ ہوا۔ اور ۱۰ ربیع الثانی کو بندہ نے ایک کارڈ رجسٹری شدہ خان صاحب کی خدمت میں بدیں مضمون بھیجا کہ۔
"فلاں معاہدہ کی رو سے بندہ کو حق حاصل ہے کہ اپنے پنچ پیش کر کے آپ کے پنچوں کا نام دریافت کروں تاکہ شرائط مناظرہ پر گفتگو کریں۔ سرپنچ کا نام آپ ہی تحریر فرمایئے تاکہ ممکن ہو تو ہم اسی کو قبول کر لیں۔ جواب سے جلد مطلع فرمایئے۔[1]"
یہ خط کیا تھا؟ خان صاحب کے واسطے قہرِ الٰہی تھا۔ ہوش و حواس سب جاتے

---

[1] تعجب ہے کہ میاں سے پنچوں کا نام لکھ کر بھیجا گیا جس کا جواب خان صاحب نے آج تک نہیں دیا اور دیہاتی وکیل یہ مشہور کرتے پھرتے ہیں کہ خان صاحب کی رجسٹریاں بطلب تعین سرپنچ دیوبند جاتی ہیں اور ایک کا جواب نہیں آتا۔ ۱۲

رہے۔ تمام چالیس بھول گئے۔ اور کچھ نہ سوجھی۔ ۱۴ ربیع الثانی کو جناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب دامت برکاتہم کی خدمت میں ایک کارڈ رجسٹری شدہ روانہ کیا جس کی عبارت یہ ہے۔

"مولوی اشرف علی صاحب توہین و تکذیب خدا و رسول جل و علا وصلی اللہ علیہ وسلم کا الزام جو مدتوں سے آپ اور مولوی گنگوہی و نانوتوی و انبیٹھوی صاحبان وغیرہم پر ہے سُنا گیا کہ آپ اُس میں مناظرہ پر آمادہ ہوئے ہیں اور اس میں اپنا وکیل مطلق کسی شخص مرتضیٰ حسن نامی چاندپوری کو کیا ہے اگر یہ بات واقعی ہے تو الحمد للہ مدت کی تمنائے اہل اسلام بعونہٖ تعالےٰ پوری ہونے کی خوشخبری ہے۔ آپ فوراً اپنے مہری دستخطی تحریر خود اپنے قلم سے لکھ کر بھیجیں کہ

"میں نے "بطش غیب" و "تمہید ایمان" و "حسام الحرمین" کے سوالات و اعتراضات کا جواب دینے کے لئے مرتضیٰ حسن کو اپنا وکیل مطلق و نائب عام کیا۔ اس کا تمام ساختہ پرداختہ قول و فعل و سکوت قبول و عدول جو کچھ ہو گا سب بعینہٖ میرا اقرار مانا جائے گا۔ مجھے اس میں کوئی عذر کی گنجائش نہیں ہو گی الخ"

خان صاحب کے جملہ ذناب و اتباع انصاف نہیں تو بے انصافی۔ اور ایمان نہیں تو بے ایمانی ہی سے غور فرمائیں کہ "دجال ماۃ حاضرہ" نہ معلوم کیپن سامنے میں آگئے یا تمام دنیا کو اپنا سا بے حیا مسلوب الحواس تصور کر لیا ہے۔ حیلہ بازی اور چال اور جعل سازی سے باز نہیں آتے۔

خود مولوی محمد حسین کو اپنا وکیل بنا کر دستخطی خط دے کر مناظرہ کے واسطے بھیجا۔ نہایت مہذب اور معزز حضرات کی وساطت سے معاہدہ لکھا گیا۔ وکلاء کے دستخط ہوئے اُس

سُنا گیا ہے:

معاہدہ کا ذکر نہیں۔ وکالت کی فکر نہیں۔ خان صاحب فرماتے ہیں"
خان صاحب! ابھی آپ نے سنا ہی ہے دیکھا نہیں۔ ایسے سخت فولادی معاہدہ
کو بھی ہضم کرنا چاہتے ہیں۔ ذکر تک نہیں۔ یاد رکھئے دست شروع ہو جائیں گے۔

خود کردہ را چہ علاج

جب آپ نے جناب شیخ بشیر الدین صاحب کی خدمت میں اپنے دستِ خاص سے
مناظرہ کے واسطے عریضہ بھیجا۔ آپ کے وکیل نے وکالت کا اقرار کیا۔ جناب شیخ صاحب
نے اس کی تصدیق کی۔ پھر ایسے معاہدہ کے بعد آپ مولانا مدظلہ العالی کی خدمت میں مضمون
بالا کا عریضہ روانہ فرمائیں۔ چہ معنی دارد؟

مگر ہاں! "دجال ماتہ حاضرہ" ہونے کا پورا ثبوت دینا تھا، دیا۔ اگر یہ آپ
کے لچھن نہ ہوتے تو یہ لقب کیوں ملتا؟

اگر آپ مولوی محمد حسین کو جھوٹا، جعل ساز، مفتری، کذاب جانتے تھے کہ انہوں
نے معاہدہ جعلی بنا لیا تو آپ نے اپنا خط اور وکیل ہی بنا کر کیوں بھیجا تھا؟ اور اگر بھولے سے آپ
میں وہ نامعقول حرکت ہو گئی تھی تو معاہدہ کے بعد جناب شیخ صاحبان وغیرہ معززین
حضرات جن کے دستخط معاہدہ پر ہیں ان سے دریافت فرمایا تھا کہ یہ معاہدہ واقعی ہے یا
نہیں؟ یہ دستخط آپ ہی نے فرمائے ہیں یا دجال وکیل کی ہوشیاری و عیاری ہے؟
پھر اگر کوئی فریق اپنے وکیل کے ساختہ پرداختہ سے منحرف ہوتا تو اس کا فرار ثابت ہوتا۔ اور
دنیا خود دیکھ لیتی کہ کون سچا ہے اور کون جھوٹا؟

اس معاہدہ کے بعد جیسے ہم نے وسط ربیع الثانی کو بذریعہ رجسٹری کے اپنے پنچ لکھ
کر بھیجے اور ان سے پنچوں کے نام دریافت کئے تھے یہی ان کو بھی کرنا تھا۔ کہ اپنے پنچوں کو
معین فرماتے نہ کہ اس معاہدہ کا نام بھی نہ ہو اور دوسرا شرطیہ وقت کا شروع کر دیا۔ اس
"دجالی خط" کا ہر حرف مکاری اور عیاری سے بھرا ہوا ہے۔ اگر پورا ظاہر کیا جائے تو ایک

یا معاہدہ کی تکمیل فرمائیں یا اپنے ہارنے اور فرار کا اقرار - اگر ان تدابیر سے آپ
معاہدہ کو رلانا چاہتے ہیں تو یہ بڑا مضبوط فولادی معاہدہ ہے ہرگز ہرگز نہ
ٹوٹ سکتا ہے نہ ٹل سکتا ہے - ایسے مہتم بالشان معاہدہ کا آپ اپنی تحریر میں ذکر
بھی نہ فرمائیں بجائے تعجب اور افسوس ہے - یاد رکھو جو اس معاہدہ سے
بھاگے گا اس کا فرار کالشمس فی نصف النہار ثابت ہو جائے گا۔"

خان صاحب نے اس رجسٹری کا بھی جواب آج تک کچھ نہ دیا - اب ناظرین خود
انصاف فرمالیں کہ کون ہارا کون جیتا ؟ کون بھاگا کس نے پیچھا کیا ؟ کون مناظرہ کا
مرد میدان ہے اور کون خانہ نشین روپوش ؟ کون مناظرہ کا طالب ہے کون ہارب ؟
کون مناظرہ کرنا چاہتا ہے اور کون حیلوں سے ٹلاتا ؟ امید ہے کہ اہلِ انصاف پر حق
پوشیدہ نہ رہے گا -

الحمد للہ الذی بہ تتم الصالحات و علیٰ نبیّہ و
الہ وصحبہ افضل التحیۃ و التسلیمات -

الداعی الی الحق والصواب
بندہ محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ

○

بفضلہ تعالیٰ رسالہ انیقہ "بشر الہاد لمن خلف المیعاد" طبع ہو کر اہلِ بدعت
کی وعدہ خلافی اور فرار ظاہر ہو گیا -

○

الطامۃ الکبریٰ
علیٰ من کذب و تولّیٰ

تالیف

رئیس المناظرین حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن چاندپوری
ناظم تعلیمات شعبہ تبلیغ دار العلوم دیوبند
خلیفہ مجاز حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی

انجمن دعوتِ اہلسنت و جماعت

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ ؕ

٭

کفر بھاگا، دین جاگا، سنتِ نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والرحمۃ کا بول بالا، بدعت کا منہ کالا، اہلِ حق کی فتح و نصرت، بدعتیوں کی شکست و ہزیمت، سچا جیتا، جھوٹا ہارا، إِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوا وَّالَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ کا جلوہ رسالہ

الطامۃ الکبریٰ علیٰ من کذب وتولّٰی

مصنفہ منصف حضرت مولانا مولوی سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب دامت برکاتہم ابن شیر خدا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی حقانیت کی شوکت اس رسالہ کے ملاحظہ سے بخوبی واضح ہو جائے گی۔ اس کو اگر مرآۃ المناظرہ کہہ جائے تو زیبا، خاں صاحب اور ان کی تمام جماعت کے لئے پیغام اجل کہئے تو بجا، خانصاحب کو مناظرہ کی دعوت پر دعوت وہاں سب جنم نہ اقرار نہ اجابت۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

حامداً و مصلیاً و مسلماً

حضرات اہل اسلام قابل غور اور لحاظ ہے کہ اس زمانہ میں جہاں نئی نئی طرح کی مشینیں اور کلیں آلات اور اسباب معیشت کے لئے ایجاد ہو رہے ہیں جن سے زمانہ متحیر ہے۔ اسی طرح مذاہب باطلہ اور فرق عاطلہ کی ایجادات بھی حیرت انگیز ہیں۔ اسلام کے تباہ اور برباد کرنے کی وہ وہ نرالی چالیں چلی جاتی ہیں کہ ابلیس بھی حیران ہو تو کچھ تعجب نہیں۔

مرزا غلام احمد قادیانی نے دعوٰے مجددیت کیا، پھر اس کے بعد مثیل مسیح ہو گئے، پھر نبوت بروزی کے مدعی۔ آخر الامر دائرۂ دعوت کو اس قدر عام کیا کہ جو ان کو نبی نہ مانے وہ ویسا ہی کافر ہے جیسا کہ جناب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ ماننے والا۔ لیکن پھر بھی محبت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور اتباع کا وہ دعوٰے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالٰی عنہ سے بھی ثابت نہ ہوگا۔ مناظرہ کے وہ لمبے چوڑے دعوے کہ قادیان سے لے کر تمام ہندوستان، یورپ، افریقہ، عرب و عجم کو محیط۔ کون سا بادشاہ ہے جس کو مرزا صاحب نے دعوت نہ دی ہو؟ مگر تمام عمر میں مناظرہ کسی سے بھی نہ کیا جہاں مناظرہ کا وقت آیا ممانعت کا بھی الہام ہو گیا، وحی آگئی۔

اسی طرح قادیانی کے چھوٹے بھائی ۔ مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی ہیں کہ گو صراحۃً دعوٰی نبوت تک تو نوبت نہیں پہنچی ہے، پر ہاں یہ ضرور ہے کہ جو ان کو مجدد نہ مانے اس کو کسی طرح الزام لگا کر، بہتان باندھ کر کافر ضرور بنایا جائے۔ لیکن چونکہ مخبر صادق روحی فداہ صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم صادق و مصدوق خبر دے چکے ہیں کہ قیامت تک تیس ۳۰ دجال پیدا ہوں گے جن کا ہر شخص مدعی نبوت ہوگا۔ مسلمان بھی جبھی سے سب کے مقابلہ

کے لئے طیار ہیں۔ ایسے ظلمات سے آفتابِ اسلام کا نور مکدر نہیں ہو سکتا۔ چونکہ آج کل مسائل و اشتہارات کی طبع اور اشاعت کے وسائل بکثرت ہیں، اہلِ باطل نے بھی ان اسباب سے نفع اٹھایا۔

ادویات، اسبابِ تجارت کے متعلق بہت سے جھوٹے جھوٹے اشتہار جھوٹوں نے دے کر بہت کچھ کمایا، آخر بہت سے لوگ دھوکہ میں آ ہی جاتے ہیں۔

اسی طرح دین کے غارت گروں نے بھی اس سے تمتع حاصل کیا۔ اور غلط رسائل جھوٹے اشتہارات خلافِ واقع واقعات لکھ لکھ کر شائع کئے۔ اس الوپ[1] جال میں بہت سے غریب شکار ہو گئے۔

خان صاحب نے بھی اپنی کس مپرسی کی حالت میں اس تدبیر اور چلتے ہوئے نسخہ سے بہت کچھ حاصل فرمایا۔ اہل اللہ پر جھوٹے الزامات لگائے، جمع عبارات میں خیانت کی، مطلب کے بیان کرنے میں عوام اہلِ اسلام کو کیا، اہلِ حرمین شریفین زادہما اللہ شرفاً وبجیاً کو دھوکہ دیا۔ عبارت کا تقدم و تاخر دور کر کے مطلب خود بیان فرمایا جو خالص کفر تھا۔ اس پر ہر مسلمان ضرور کفر ہی کا فتویٰ دیتا۔ ہندوستان میں یہ چلتا ہوا منتر ہاتھ آیا کہ دیکھو فلاں شخص پر اہلِ حرمین شریفین نے کفر کا فتویٰ دے دیا۔ لیکن اہلِ فہم خوب سمجھ سکتے ہیں کہ اس میں مفتی کا قصور ——— اور جس پر بہتان باندھا اس کا کچھ بگڑا۔ ہاں کر کے کی وبالی میں مستفتی کی روسیاہی ضرور ہو گئی۔ گھر میں رسائل لکھ کر دبا دئیے یا خاص خاص مرید اور معتقدین میں شائع کر کے حفاظت کر دی کہ دیکھو کسی نامحرم کو نہ دکھا دینا۔ خصم رسائل طلب کرے اور رجسٹری بھیجے، اشتہار شائع کرے، برس گزر گئے لیکن ایک رسالہ بھی نہ بھیجا۔ اس پر یہ شوخے کہ ہم چھتیس ۳۶ سال سے مناظرہ کے طالب ہیں کوئی ہمارے مقابلہ ہی پر نہیں آتا۔ جی ہاں چھتیس ۳۶

---

[1] الوپ یعنی مخفی و پوشیدہ ۱۲

سال کیا معنی اس طرح تو چھتیس صدیاں بھی گزر جائیں گی تب بھی کوئی مناظرہ نہ کر سکے گا۔

جب اتفاق ایک رسالہ خاں صاحب کا ہم کو ملا تو اسی وقت سے ہم پیچھے پڑ گئے۔ مگر خاں صاحب نے سانپ کی طرح ایسی منڈی نیچی کی کہ دو ٹکڑے تو ہو گئے لیکن باہر نہ آئے۔ تحت الثریٰ کی طرف رخ رہا۔

۱۴ محرم ۱۳۳۶ھ کو ایک رجسٹری بطلب مناظرہ روانہ کی۔ پھر ۲۱ محرم ۱۳۳۶ھ پھر ۹ صفر ۱۳۳۶ھ۔ پھر بذریعہ اخبارات طلب مناظرہ ہوتے۔ اور ۲۲ دسمبر ۱۹۱۰ء کو، پھر ۳۱ جنوری ۱۹۱۱ء، پھر ۲۳ فروری ۱۹۱۱ء کو، پھر ۲ مارچ ۱۹۱۱ء کو، پھر ۲۶ اپریل ۱۹۱۱ء کو، پھر ۱۱ مئی ۱۹۱۱ء کو، پھر ۲۰ مئی ۱۹۱۱ء کو، پھر ۲۲ جولائی ۱۹۱۱ء کو، پھر ۱۳ اکتوبر ۱۹۱۱ء کو رجسٹریاں، پھر ۳۱ اکتوبر ۱۹۱۱ء کو پوسٹ سارٹیفکٹ حاصل کردہ، اور ایک اسی قسم کا خط ۱۸ فروری ۱۹۱۱ء کو خاص بنام خاں صاحب متعلق مناظرہ روانہ کیا گیا۔

خاں صاحب کے متعلقین کے نام ۱۲ فروری ۱۹۱۱ء کو، پھر ۲۱ فروری ۱۹۱۱ء کو۔ اور دوسرے صاحب کے نام ۳ فروری ۱۹۱۱ء، پھر ۳۱ مارچ ۱۹۱۱ء، پھر ۱۳ اپریل ۱۹۱۱ء، پھر ۲۳ جولائی ۱۹۱۱ء کو رجسٹریاں اور دو پوسٹ سارٹیفکٹ حاصل کردہ خط بھیجے۔

ایک اور بڑے لمبے چوڑے معتقد کے پاس ۲۹ مارچ ۱۹۱۱ء کو، پھر ۱۴ اپریل ۱۹۱۱ء کو، پھر ۲۲ جولائی ۱۹۱۱ء کو رجسٹریاں متعلق مناظرہ بھیجیں جن کی رسیدیں موجود ہیں ہر شخص ملاحظہ کر سکتا ہے۔ مگر "مر گئے ہیں کیا ہو گئے جو جواب دیں" یا جس سے مناظرہ کی بو بھی آئے۔ یہ تو حال خاں صاحب اور ان کے ہوا خواہوں کی خدمت میں خطوط، اور رجسٹریوں کا ہے جو بطلب مناظرہ روانہ ہوئیں۔

اب رسائل اور اشتہارات جو اس طرف سے شائع ہوئے ان کا بھی ملاحظہ ہو۔

اسکات المعتدی ، آخری تمام حجت ، بئس المہاد لمن یخلف المیعاد ، انتصاف البری من الکذاب المفتری ، رد التکفیر علی الفحاش الشنظیر ، زوہزاری اشتہار ، مناظرہ کی انتہائی کوشش ، القسورہ علی الحمر المستنفرہ ، عبد الغنی کی ہوس خام ، تحذیر الاخوان عن رضا الشیطان ، عیسیٰ روح ولیسے فرشتے ، الطین اللازب علی الاسود الکاذب ، قاصمۃ الظہر فی بلند شہر ، نار الفضا فی جوانح الرضا ، السیل الجلیل ، کوکب الیمانی علی الجہلان والخراطین ، بریلوی کا نادان دوست ، الکوکب الیمانی علی اولاد الزوانی ، قطع الوتین لمن تقول علی الصالحین ، اہدی القسمۃ والتسعین علی الواحد من الشلاقین ، رجوم المذنبین ، الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب ، جہد المقل حصہ اول ، جہد المقل حصہ دوم ، زجر الناس ، اثبات القدرۃ الالٰہیہ باقامت الحجۃ الالہامیہ ، ابطال الادلۃ الواہیہ باثبات القدرۃ الالٰہیہ ، تنزیہ الالٰہ السبوح ، احسن الکلام ، فصل الخطاب ، الجہد الحق الصریح ، جوابات الاعتراضات الواہیہ ، تمہید تمکین القدرۃ رب العالمین ، وغیرہ۔

خاں صاحب نے " عصمت بی بی از بے چادری " یہ فرمایا کہ میرے خطاب کے لائق دنیا میں کوئی ہے ہی نہیں۔ ان کے مناظرہ کے واسطے اگر بڑے بھائی صاحب کا قول غلط ہے تو آسمان ہی سے کوئی نازل ہوگا ، ورنہ تکفیر تمام دنیا کی کریں اور مناظرہ کا کوئی طالب بھی ہو ، جواب دہی کے لئے قابل خطاب نہیں۔

اہل انصاف خود فرمائیں کہ اگر خاں صاحب کا یہ جواب کسی درجہ میں صحیح ہے تو پھر یہ فرمانا کہ پچیس برس سے ہم طالب مناظرہ ہیں اور کوئی بھی ہمارے مقابلہ میں نہ آیا ، کس قدر لغو ہے۔ " آپ کو علماء کے زمرہ میں کس نے شمار کیا اور کس نے قابل خطاب سمجھا جو آپ کی لغویات کا جواب دیتا۔ اور اگر کوئی متوجہ بھی ہو تو رسائل کی زیارت کیسے نصیب ہو جو جواب لکھے ، ہم نے فقط " الضرورات تبیح المحظورات " کی وجہ سے اپنا وقت ضائع کیا ہے۔

قبل آپ نے حضرت مولانا اشرف علی صاحب سے اصالتاً یا وکالتاً مناظرہ کی اجازت دی۔ حضرت مولانا موصوف نے بندہ کو اپنا وکیل شرائط وغیرہ طے کرنے کو مقرر فرمایا۔ جس کا ذکر " الیوم الموعود علی ناکث العہود " میں مفصل مذکور ہے۔ مگر خانصاحب نے اسے ایسا ہضم کیا کہ ذکر بھی نہ کیا۔ گو ڈکاروں میں اس کا مزہ آج تک آرہا ہے۔ پھر حضرت مولانا مدظلہ و مولوی مولانا خلیل احمد صاحب دامت برکاتہم۔ اور حضرت شمس الاسلام والمسلمین رأس الفقہاء والمحدثین حضرت مخدوم الامت فخر الائمہ حضرت مولانا مولوی محمود حسن صاحب لا زال شموس فواضلہم بازغۃ، نے اہل بلند شہر کی استدعا پر اپنی دستخطی تحریر مستعدی مناظرہ پر بھیج دی۔ جس سے خان صاحب کے ایسے ہوش و حواس گئے کہ کچھ جواب ہی نہ بن پڑا۔ جس کا حال مفصل " قاصمۃ الظہر فی بلند شہر " میں مذکور ہے پھر مراد آباد میں تو خان صاحب سے سب ہی مناظرہ کرنے کو مستعد تھے۔ چنانچہ آج ہندوستان میں جو مشاہیر علماء ہیں انہوں نے رجسٹریاں بھیجیں۔ مگر خان صاحب جان چرانے میں تو بڑے مجانی سے بھی سوا ثابت ہوئے، ان کو تو صاحب مناظرہ کی وحی ہوتی تھی، یہاں تدبیر ایسی بنائی جاتی ہے کہ وحی سے بھی بڑھی چڑھی ہوتی ہے کیوں کہ دونوں کا ملہم ایک ہی ہے۔

خان صاحب کے گروہ کے عمدۃ المدققین زبدۃ المحققین خان صاحب کے اعلیٰحضرت مولوی ہدایت رسول صاحب ہیں کہ آج ان کے اسم گرامی سے شاید بڑے گھر میں قلی تک بھی ناواقف نہ ہوں گے۔ سرکار کو بھی ان کے ساتھ بہت ہی حسن ظن ہے۔ لکھنؤ، بنارس، دہلی، بمبئی میں خانی وزیر اعظم کے لئے خاص سرکاری کا اسپیشل نہیں تو خاص کمرہ سفر کے لئے ضرور ہوتا ہے۔ جناب کی نقل و حرکت سے پہلے ہی سرکاری پولیس انتظام کے لئے متعین ہوتی ہوگی۔ خان صاحب کو گو یہ مرتبہ حاصل نہ ہوا ہو مگر وزیر کے ملفوظات تو ضرور ہی قلم بند ہوتے ہوں گے۔ جب خان صاحب کی اردلی میں ایسے ایسے حافظین امن مصلحان قوم ہوں تو پھر منتظمان سرکاری کو اگر فساد کا خوف ہو تو کیا بے جا ہے مناظرہ رکوانے

کی خان صاحب آپ کی یہ تدبیر تھی۔ فرمائیے ہمارے ساتھ بھی کوئی سرکاری سارٹیفکٹ حاصل کردہ سب محکموں کے پاس شدہ تھے یا اس قسم کے حضرات آپ ہی کے جلسہ میں تھے؟
فرمائیے! مناظرہ رکوانے کی کوشش کس نے کی؟

"یا بے حیائی تیرا ہی آسرا ہے"

مدرسہ عالیہ دیوبند، مراد آباد، امروہہ امینیہ وغیرہ کے اکثر حضرات مع حضرت مولانا اشرف علی صاحب دامت برکاتہم کے، رونق افروز تھے۔ پھر بھی مناظرہ مقصود نہ تھا اور وکلاء نے تو پہنچتے ہی تار دیا تھا۔ اچھا کمرہ ریل کے وقت سے پہلے گاڑی کے کواڑ بند کر کے کون گیا تھا؟ تشریف لانے کی کیا دھوم دھام تھی اور جانے میں یہ سُونا سان۔ گھر والے کا اسباب باندھ لیا اور جو اسی میں اپنا چھوڑ گئے۔ وعظ کا بھی اعلان تھا کیوں نہ ہوا؟ کمرہ ہمارا آدمی اسٹیشن پر گیا تھا؟ آپ نے گاڑی کی کھڑکی نہ بند کر لی تھی؟ جب آپ روانہ ہو لئے تب وہ نہ آئے تھے؟ جب آپ بریلی پہنچ گئے تب حضرت مولانا اشرف علی صاحب اور دیگر حضرات مراد آباد سے روانہ نہ ہوئے تھے؟ کمرہ مناظرہ سے کون بھاگا؟

جب حضرت مولانا موصوف مطلع فرما چکے تھے کہ ہم نے فلاں فلاں کو وکیل مقرر کیا ہے اور وکلاء کئی روز پیشتر سے موجود تھے، شرائط وغیرہ کے متعلق گفتگو کیوں نہ شروع کی تھی؟ اور جب مولانا موصوف چار بجے دن کے تشریف لے آئے تھے اور اسی وقت آدمی نے جا کر اطلاع دی تھی کہ حضرت مولانا تشریف لے آئے ہیں۔ عمائد شہر پیغام مناظرہ لے کر گئے جب آپ بریلی سے تشریف لے ہی آئے تھے۔ مولوی ہدایت رسول صاحب ساتھ ہی تھے جن کی وجہ سے مناظرہ ہو ہی نہیں سکتا تھا۔ پھر اس قدر سراسیمگی سے تشریف لے جانے کی کیا ضرورت تھی؟

ہم بتاتے ہیں۔ آپ کے خاص ہم ہیں۔ جب عمائد شہر درمیان میں پڑنے لگے تو آپ کو خوف ہو گیا کہ اب کوئی نہ کوئی مناظرہ کی صورت ضرور پیدا ہو کر رہے گی۔ یہاں نہ ہوگی تو

بریلی، دہلی وغیرہ کوئی نہ کوئی جگہ ضرور مقرر ہو جائے گی پہلے تو یہ عذر بھی تھا کہ چھوٹوں سے مناظرہ نہیں کرتا، مگر وہ چھوٹے بھی بفضلہ تعالیٰ آپ سے اور آپ کے بڑوں سے ہزارہا درجہ بڑے تھے۔ چھوٹے جن کے تھے ان کے تھے۔ شیر کا بچہ شیر سے چھوٹا ہے تو بھیڑی یا بڑی بھی بھیڑ سے تھوڑا ہی چھوٹا ہوتا ہے، مگر اس وقت تو یہ بھی عذر نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ

۱ : حضرت مولانا مولوی سید احمد حسن صاحب مرحوم امروہی۔

۲ : تاج العلماء و زینت العلم حضرت مولانا مولوی محمود حسن صاحب۔

۳ : فخر العلماء والملۃ والاسلام حضرت مولانا مولوی اشرف علی صاحب۔

۴ : شرف العلماء والامت حضرت مولانا مولوی حافظ احمد صاحب مہتمم مدرسہ عالیہ دیوبند ابن حضرت مولانا حجۃ الخلف وبقیۃ السلف حضرت قاسم العلوم والخیرات حضرت مولانا مولوی محمد قاسم صاحب قدس سرہ العزیز۔

۵ : مولانا مولوی حافظ عبد الرحمٰن صاحب مدرس اول مدرسہ مراد آباد۔

۶ : مولانا مولوی سید انور شاہ صاحب۔

۷ : بحر العلوم زمانہ و علامہ مولانا مولوی حسین احمد صاحب مہاجر مدنی۔

۸ : مولانا مولوی کفایت اللہ صاحب مدرس مدرسہ امینیہ دہلی۔

۹ : مولانا مولوی عبد الغفور صاحب وغیرہ حضرات۔

جس طرف نظر پڑتی تھی فضلاء وقت ہی نظر آتے تھے۔ چھوٹے چھوٹوں اور بڑوں دونوں سے اور بڑے بڑوں سے مناظرہ کے لئے مستعد تھے۔ اور وہاں بڑے ہی گھر سے نکلے تو قسم کھا کر کہ

قسم ہے مولوی ہدایت رسول صاحب کی گالیوں کی۔

قسم ہے ان کی پھکڑ بازیوں کی۔

قسم ہے ان کی جہالت کی۔

قسم ہے ان کی ذات اور شرافت کی۔

قسم ہے ان کی بغاوت و عداوت کی۔

قسم ہے ان کے جیل خانوں کی تکالیف اور محنت و مشقت کی ، وہ مرکز کفر و تکفیر ہی نہ ہے جو مناظرہ کریں ، نکاح درست اولاد صحیح النسب ہی ہو جائے جو مناظرہ کریں۔

یہی وجہ تو تھی جو گاڑی کے پٹ بند کر کے تین بجے سے پہلے ہی اسٹیشن پر تشریف لے گئے اور گاڑی پانچ بجے روانہ ہوتی تھی۔ خان صاحب ہم سے اور یہ باتیں ؟ یہی تو خوف لگا کہ اب مناظرہ ضرور سر پڑے گا جو موت سے زیادہ سخت اور ناگوار ہے۔ اسی وجہ سے چنپت ہو گئے۔ مسلمانو! مسلمانو! خیال تو فرماؤ بھلا یہ مشاہیر علماء جلیل الحلم جن کا ہندوستان کیا دوسرے ممالک میں بھی نظیر بدقت ملے گا۔ ان حضرات سے خان صاحب مناظرہ کو یہ کہہ کر ٹال دیں کہ میرے مقابلہ کے لائق کوئی ہے ہی نہیں۔ مناظرہ ہو گا تو فقط ایک حضرت مولانا اشرف علی صاحب سے۔ اگر بڑے ہو تو بڑوں سے گفتگو کرو ، چھوٹے ہو تو چھوٹوں سے۔ اگر حضرت مولانا اشرف علی صاحب نے " حفظ الایمان " لکھی ہے تو صاحب براہین قاطعہ حضرت مولانا خلیل احمد صاحب دامت برکاتہم امام المناظرین سے گفتگو کرنے میں کیوں مرتے ہو ؟ حضرت مولانا مولوی حافظ احمد صاحب مہتمم دارالعلوم قومی (دیوبند) تو صاحب " تحذیر الناس " کے خلف الصدق ہیں جو مناظرہ کے لئے بہ خوشی بھیجتے ہیں۔

حضرت مولانا مولوی محمود حسن صاحب دامت برکاتہم و نیز حضرت مولانا مولوی سید احمد حسن صاحب امروہی مرحوم شاگرد رشید حضرت قاسم العلوم والخیرات ہیں ان کو تو خاص حق ہے کہ " تحذیر الناس " اور " براہین قاطعہ " و فتوئے منسوب بجانب حضرت رشید الاسلام والمسلمین قدس سرہ کی بابت مناظرہ کر سکیں۔ پھر بھی خان صاحب یوں ہی فرمائیں کہ دنیا میں میرے مقابلہ کے لائق ہے ہی کوئی نہیں۔ تو اہل انصاف خود سمجھ سکتے ہیں کہ یہ کس وجہ کی بات ہے ؟

اور یہ کہنا کہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب، حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے
گدی نشین ہیں، کس قدر کالا جھوٹ ہے۔ بھلا کس تاریخ میں، کون سا مہینہ تھا؟ کہ وہ
جس روز ہم مجدد ہوتے تھے، جس روز مولوی ہدایت رسول صاحب نے لکھنؤ میں بیان
کیا تھا جو سرکار کو بھی ناپسند ہوا تھا۔ یا بمبئی میں جب مقدمہ ہوا تھا اور مولوی صاحب کا
وعظ سننے کے لئے قیدی بے قرار ہو گئے تھے۔ لعنۃ اللہ علی الکاذبین۔

اور اگر یہ مراد ہے کہ حضرت مولانا تھانوی، حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ العزیز کے
سچے جانشین ہیں تو یہ سچ ہے۔ مگر ان سے زیادہ دوسرے حضرات ہیں۔ پھر کسی سے
مناظرہ نہ کرنا کس قدر فرار اور بے حیائی ہے؟ اب بھی کہو گے کہ چھتیس ۳۶ برس سے مجدد
مناظرہ مناظرہ کی پکار کرتا تھا مگر کسی نے جواب نہ دیا۔ حق یہی ہے کہ خان صاحب نے
کسی سے مناظرہ کرنا چاہا اور نہ وہ اس قابل تھے۔

اچھا جانے دو تمام امور تسلیم کر کے جواب عرض ہے کہ واقعہ مراد آباد کے بعد حضرت
مولانا مولوی خلیل احمد صاحب نے حج سے مراجعت کے بعد رجسٹری طلب مناظرہ بھیجی
جواب نہ دارد۔ حضرت مولانا اشرف علی صاحب نے وکیل متعین فرما کر پھر رجسٹری بھیجی
دم نکل گیا۔ "شحنۂ اخیرہ" پچھلے نمبر میں یہ چھاپ دیا کہ اب کسی کی وکالت منظور نہ ہو گی۔
وکالت کا زمانہ ختم ہو گیا۔

وکالت کی کوئی تاریخ مقرر فرمائی تھی؟ کسی پنڈت نے بتلا دیا تھا کہ اس تاریخ کے بعد وکالت
منظور نہ کیجیو، کچھ تو شرم سے کام لینا چاہئے۔ خاں صاحب [illegible] آتی ہے کیا کہا
تھا؟ منہ سے آواز نکلی تھی یا کہاں سے؟ آپ کی جانب کی وہ تحریر پیش کی جائے جس
میں کہا تھا کہ "خود مناظرہ کر دیا وکیل پیش کرو" اب کیا ہو گیا؟ پہلے یہ عذر تھا کہ
یہ وکیل خود بن بیٹھے ہیں خط جعلی ہے۔ جب مولانا نے سات آٹھ ہزار کے مجمع عام میں
فرما دیا کہ "مرتضیٰ حسن، مولانا مولوی سید [illegible] شاہ صاحب، مولانا مولوی سید حسین احمد صاحب

میرے وکیل ہیں، شرائط مناظرہ یہ طے کریں، اس کے بعد مجھ کو اختیار ہے کہ مناظرہ خود کروں یا میرے حضرات کریں"۔ پھر اس مضمون کی رجسٹری بھی بھیج دی۔ پھر "رشحۂ نجرہ" میں لکھا کہ "اب کسی کی وکالت بھی منظور نہ ہوگی، وہ وقت نکل گیا"۔ قربان جائیے اس بے حیائی کے۔ مسلمانو! دیکھا یہ ہے عبد البدعات کا مناظرہ۔

اور یہ وجہ کہ خان صاحب کے پیر بھائی نے ان کی طرح یہ خباثت کی ہے کہ "سیف النقی" میں فرضی حملے دیئے ہیں اس وجہ سے قابلِ خطاب ہم نہیں۔

اوّل تو یہ آپ کے گھر کا معاملہ ہے وہ جھوٹے یا تم، ہم سے اس کا کیا تعلق؟

دوسرے وہ "الفعل الاکبر" لے کھڑے ہیں مقابلہ کیوں نہیں کرتے؟

تیسرے اگر وہ واقع میں بددیانت ہیں اس وجہ سے قابلِ خطاب نہیں تو آپ ان سے زیادہ قابلِ خطاب نہیں۔ کیونکہ آپ سے زیادہ کون خائن ہوگا؟ صاحب "سیف النقی" نے کسی کو کافر بنانے کی کوشش نہیں کی۔ آپ نے تو اکابرِ اہلِ اسلام اور ان کے ہمراہ ہم خیال جن کی تعداد کروڑوں سے بھی زائد ہوگی، ان کے کافر بنانے کو خیانت کی عبارت کو تراش خراش کر کفر یہ خود گھڑ لئے۔ آپ تو اس خیانت کے بدلے میں "مجدد" ہو جائیں اور صاحب "سیف النقی" قابلِ خطاب بھی نہ رہے۔ خان صاحب! انصاف شرط ہے۔ یہ تو آپ کا خاندانی اثر ہے۔ اس میں بھلا کیا قصور ہے؟

چوتھے اگر مان بھی لیا جائے تو فقط وہی قابلِ خطاب نہ ہوں گے جیسے آپ ہم سے خیانت کر کے اس قابل نہ رہے کہ ہم آپ سے خطاب کریں، نہ کہ آپ ہم کو قابلِ خطاب نہ سمجھیں، کیا الٹی منطق ہے؟ الٹا چور کوتوال کو ڈانٹے۔

یہی تو ہم کہتے تھے کہ بدایوں بریلی کے اطراف میں جعلساز زیادہ ہوتے ہیں۔ رجسٹری شدہ دستاویزیں بنا لیتے ہیں۔ ایک فتویٰ مہری دستخطی جعلی بنا لینا کیا دشوار ہے؟ "المسکات المحتدی" مطبوعہ رسالہ ہے۔ اس پر آپ نے کیسا جیتا بہتان باندھ لیا؟ پھر آپ کا کوئی بھائی اگر

واقعی ایسا اقرار کرے تو وہ آپ کا حقیقی پیر بھائی ہے۔

خان صاحب! اگر آپ میں صداقت کا قطرہ ہے تو "صلائے سنا ظرو" میں جو یہ لکھا ہے کہ "السکات المعتدی" نے صاف صاف خدا کو جھوٹا کہہ دیا۔ حاشیہ صفحہ ۱۴۔ واحد قہار کو جھوٹا ائمہ دین کا مذہب بتایا الخ ص ۳۱ و ۳۲ یہ "السکات المعتدی" میں دکھا تو دو۔ خان صاحب! آپ کو یہ خیال نہ آیا کہ آخر جب اُدھر سے مطالبہ ہوگا تو کیسے دکھاؤں گا؟ جب آپ ایسے بے حیا ہیں تو آپ کے پیر بھائی اگر ایسے ہی ہیں تو آپ کو شکایت کا موقع نہیں۔ یہ سچے اور صحیح واقعات ہیں جس نے تم کو تو ہی اور آپ کو زندہ درگور بنا دیا ہے۔

کوئی بدعتی ہے، کوئی قبر پرست ہے؟ کوئی غیر اللہ کو سجدہ کرنے والا ہے؟ کوئی قبر کا طواف کرنے والا ہے، کہاں سوتے ہو؟ جاگو نفخ صور ہو گیا جواب کے لئے زندہ ہو جاؤ، اِبن شیرِ خدا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ للکار رہا ہے، جنگل گونج گیا ہے، بڑے بڑے شکاری ہوش باختہ ہو گئے، یہاں لفاظی چکر بازی کا کام نہیں آ سکتی۔ جھوٹے ہو جھوٹے ہو ہرگز نہیں دکھا سکتے۔

دیکھا آپ کا مجدد ذلیل کرتا ہے یہ دنیا میں ہے۔ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ۔

خان صاحب! "دروغ گو را حافظہ نباشد" چونکہ وکالت کا زمانہ گزر گیا اس وجہ سے اب آپ کو وکالت منظور نہیں اصالۃً گفتگو فرمائیں گے؟ آپ نے "قاصمۃ الظہر فی بلند شہر" کا تو ضرور مطالعہ فرمایا ہوگا۔ اس میں نہیں دیکھا کہ حضرات ثلاثہ کا دستخطی اقرار نامہ مستندی مناظرہ پر شائع ہے۔ اس کا جواب آپ نے کیا دیا؟ تف ہے اس جعلی تحریر اور دھوکے پر۔ خدا سے شرم کرو آخر مرنا ہے۔ دنیا میں بھی لوگ کیا کہیں گے ۳۶ برس سے دعویٰ مناظرہ ہے کم از کم ایک رسالہ تو ایسا نکال دو جو ہمارے متعلق ہو اور اس کو ہمارے اکابر کی خدمت میں بھیجا ہو؟

غیر اب باعث قصد یہ ہے کہ اگر آپ گفتگو نہ کریں تو ہمارا کچھ حرج نہیں، آپ ہی کی قابلیت، علمیت، مجددیت اچھی طرح کھلے گی۔ اگر آپ وکالت پر راضی نہیں تو ہم بھی اصالۃً ہی مناظرہ چاہتے ہیں۔ "انتصاف البری" "ردالتکفیر" "احسن الشرعۃ والتحسین" "الکوکب الیمانی" چھپ کر شائع ہو چکے ہیں۔ اس پر مناظرہ نہ کرنے کی کیا وجہ ہے؟ اگر آپ مناظرہ کرنے کی ہم کو اجازت نہ دیں تو یہ آپ کا فعل ہے۔ ہم تو طالب ہیں جب تک آپ زندہ ہیں برابر طلب رہے گی، کبھی تو شرم آئے گی، اور آخر کار اجازت دو ہی گے۔ آخر نہ دینے کی کیا وجہ ہے؟ اگر سامنے نہیں آتے تو رسائل مذکورہ میں جو آپ کا اور آپ کے جملہ معتقدین مریدین متبعین کا کفر، ارتداد آپ ہی کے فتوے اور علماء حرمین شریفین کے فتوے سے ثابت کیا ہے۔ آپ کا نکاح عالم میں کسی سے صحیح نہیں، اولاد حرامی ہوتی ہے، نسب ثابت نہیں ہوتا آیا یہ تمام قبائح آپ ہی کی تحریر سے لازم آتے ہیں یا نہیں؟ آخر دوسروں کے نام سے اور تحریریں چھاپتے ہو، گالیاں دیتے ہو، "خالص الاعتقاد" وغیرہ لکھتے ہو، مگر اپنا اسلام ثابت کیوں نہیں کرتے؟

دیکھو اب بھی سنبھل جاؤ۔ اور اگر ذرہ بھر بھی ایمان، اسلام ہے تو جو طریقہ بھی پسند ہو بیان فرماؤ۔ اور ہم کو اجازت دو کہ مناظرہ کریں۔ ہم کرنے کو بالکل تیار ہیں۔ اگر خود اجازت نہیں دیتے تو کسی اور کو پیش کرو اسی سے کرلیں گے۔ آخر مناظرہ کس طرح سے ہو؟ یہ کوئی انصاف کی بات ہے کہ اپنے چھپنے چھوڑ "رشحۃ الخیرہ" میں لکھ دیا کہ "اس کے بعد کسی کی کوئی بات نہ سنی جائے گی"۔

خان صاحب! آئینہ بھی دیکھا ہے؟ آپ کون ہیں کہ جو آپ فرما دیں آپ کا خصم اسے ضرور ہی تسلیم کر لے۔ یوں کہو کہ جو انصاف کی بات ہوگی ہم آپ دونوں کو واجب التسلیم ہوگی۔ مناظرہ نہیں کرتے نہ کرو مگر اپنا ایمان، اسلام، اولاد کا صحیح النسب ہونا تو ثابت کرو۔
خان صاحب ہم نے نہ کہا تھا کہ آپ کو ان ظلم سے نہ بھڑکنا چاہئے۔ ع

سمجھایا ہم نے خان کو گو عشق میں شرپر

ہجر نازسہل ہے سنبھل جائے تو جانوں کر ع

کہ عشق آساں نمود اوّل ولے افتاد مشکلہا

وہ آپ کے مفت کے مفتی، قاضی، محدث، فاضل، نو دس عالم، علمی حامی بدعت ماحی سنت، مخالف دین عدو اسلام فدوی فگن، وہابی شکن کس بن میں چلے گئے کہاں ہیں! مناظرہ بالمشافہ نہ کرتے مگر رسائل مذکورہ کا کسی کی جانب سے جواب لکھ کر شائع کر دیتے ہم بھی جانتے آپ کے معتقدین بھی سمجھتے کہ مناظرہ کسی وجہ سے منظور نہیں ہے مگر جواب تو دے دیا۔ ہائے اسلام کہاں ہے؟ جس کو ثابت کریں۔ ایمان کب تھا جو ظاہر کریں۔ دیانت امانت کہاں تھی جو ساتھ دیں۔ نکاح کب صحیح ہوا تھا جو اولاد صحیح النسب ہو سکے۔ خان صاحب یہ زقوم کے تھنے "طعام الاثیم" آپ شیر مادر کی طرح نہ اتارتے، یہ الفاظ چپ چپاتے نگلتے بھی نہ سکتے۔ آپ تو بلا وجہ گالیاں دیتے ہیں۔ بھلا خان بہادر کو اس قدر برداشت کہاں تھی؟ مگر "وقعت الواقعة لیس لوقعتها کاذبة" سچی بات کا جواب ہی کیا ہے؟ یہ تو آپ ہی کے حکم سے لازم آتا ہے۔ ہم تو فقط آپ کا مطلب بیان کرتے ہیں۔ غلط ہو تو بتلا دو ہم وہ گنتے لکھیں گے۔

خان صاحب کے شیدائی فدائی مجدد مائۃ حاضرہ وغیرہ ماننے والو کہاں ہو؟ "رد التکفیر" "اہدی التسعۃ والتسعین" "الکوکب الیمانی" کو ملاحظہ فرماؤ، اگر ہمت ہے جواب دو۔ مگر یاد رکھو کہ انشاء اللہ تعالیٰ قیامت آجائے گی جواب نہیں دے سکتے۔

ہمارے حضرات اکابر پر جو مضامین کفریہ کا اتہام لگایا تھا، ہم صاف لکھ چکے کہ ہمارے حضرات ان مضامین کفریہ سے صاف و پاک مبرا و منزہ ہیں۔ جو ان مضامین کفریہ کا معتقد ہو وہ کافر ہے۔ ہمارے حضرات کی عبارت کا یہ مطلب قیامت تک بھی نہیں ہو سکتا۔ اگر کسی میں ہمت ہے تو ثابت کر دے۔ دیکھو "انتصاف البری من الکذاب المفتری"

"نوہزاری اشتہار" "اسمعیل علی الجلیل" وغیرہ آپ حضرات بھی اگر سچے ہیں تو ثابت کردیں کہ خان صاحب اور ان کے معتقد، خانصاحب اور حضرات علماء حرمین شریفین کے حکم سے کافر، مرتد وغیرہ نہیں ہیں۔ کہو کسی میں ہمت ہے؟ اگر ہو تو لکھو۔ اس میں کیا اندیشہ ہے، آخر فضول باتوں میں وقت ضائع کرتے ہو، غلط اشتہار جھوٹے رسائل لکھتے ہو، اس کام کی بات میں وقت صرف نہیں کرتے۔

یاد رکھو قیامت آنے والی ہے، اہل بدعت کی قیامت ہو چکی، حساب و کتاب ہو چکا اب بدلہ ملنا باقی ہے۔

خیر یہ تو قصہ ختم ہوا ہم نے استمداد بالاولیاء وغیرہ کے بارے میں ایک رسالہ لکھا ہے جو عنقریب شائع ہونے والا ہے اور بالکل علمی طرز کا ہے اس کو سب صاحب دیکھیں اور انصاف سے جو امر حق ہو اس کی اتباع کریں۔ اس میں جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی، مولوی ریاست علی خان صاحب شاہجہانپوری سے نہایت تہذیب اور متانت سے مخاطب ہیں۔

ہم اب انشاء اللہ تعالٰی دوسرے مسائل میں بھی تحریر لکھنے کو مستعد ہیں، مگر نہایت متانت اور تہذیب سے، اگرچہ خان صاحب سے امید نہیں کہ اس کا جواب دیں اور تہذیب سے کام لیں۔ مگر ہم وعدہ کرتے ہیں کہ اگر کسی خان صاحب نے انصاف سے جواب دیا تو انشاء اللہ تعالٰی جواب بھی ایسا ہی مہذب لکھیں گے جیسا اصل رسالہ ہے۔ امید ہے کہ فریقین اس کے لحاظ سے خوش ہوں گے۔ اگر خان صاحب نے اہل علم کا انداز اختیار فرمایا تو دوسرے مسائل میں بھی ہم خدا سے توفیق کے خواستگار ہیں کہ وہ ہماری مدد فرماتے۔ آمین۔ اور انصاف سے حق ظاہر کیا جائے انشاء اللہ تعالٰی فریقین کو لطف آجائے گا۔

خان صاحب اگر اپنی گندہ ذہنی سے باز آئیں گے تو اس کا جواب دوسرے رسائل میں دیا جائے گا علمی رسائل اس سے بالکل پاک ہوں گے جس کو ناظرین خود ہی ملاحظہ فرمالیں گے۔

افسوس ہے کہ خان صاحب اب تک بھی ہمارے اکابر کی شان میں بلا وجہ سخت گستاخیاں کرکے ہم سے بالجبر تیز الفاظ لکھواتے ہیں۔ ناظرین ہم کو معذور سمجھیں پہلے خانصاحب کے الفاظ ملاحظہ فرمالیں، پھر ہم کو جو چاہیں کہیں۔ لیکن ہم خان صاحب سے بار بار عرض کرتے ہیں کہ اگر علم ہے تو عالمانہ تحریر لکھو، جواب موجود ہے۔ گالیاں دینا اہل علم کا کام نہیں، مگر خانصاحب اپنی خصلت سے باز نہیں آتے۔ اہل انصاف ہم کو بھی معذور سمجھیں اور کوئی صورت مناظرہ کی نکالیں تاکہ خان صاحب کا حال اچھی طرح طشت از بام ہو جائے، مگر مشکل ہے۔

واللہ تعالیٰ ہو المستعان وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین

۱۹ رجب المرجب سنہ ۱۳۳۰ھ

○

باہتمام مولوی محمد سردار خان مالک مطبع نامی رحمانی واقع بریلی میں لیسی کار پرداز ملی و بہ تصحیح مولوی حافظ محمد حسن صاحب چھپا۔

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِيْنًا ط

الحمد للہ تعالیٰ کہ رسالہ مظہر واقعہ بریلی۔ مسمّٰی بہ

الطیبُ اللّازبِ علی الاسودِ الکاذِبْ

المُلقّب بہ

الفتحُ المُبین علی اعداءِ الاسلامِ والمسلمین

مع ضمیمہ تکمیلُ الفتح یعنی واقعہ بلند شہر

جس میں اُس غیبی فتح و نصرت کا حال بیان کیا گیا ہے جو بمقام بریلی ۲۶ ذیقعدہ ۱۳۲۵ھ کو مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے اتباع پر اہلِ حق کو حاصل ہوئی ہے۔ یعنی رسالہ "تبین الصادق عن کذب المیعاد" و رسالہ "انتصاف البری من الکذاب المفتری" و رسالہ "رد التکفیر علی الفحاش الشنظیر" کا جواب جو اعلیٰ خان صاحب اور ان کے اتباع نے تسلیم فرمالیا۔ جن امور کی صراحۃ کا دعویٰ کر کے علماء ربانیین کی تکفیر کی تھی اُس کی صراحۃ تو درکنار لزوم بھی ثابت کرنے سے عاجز ہے۔ والحمد للہ تعالیٰ علیٰ ذالک۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

باسمہ تعالیٰ حامداً ومصلیاً ومسلماً

خداوند کریم جل وعلا شانہٗ کا ہزار ہزار شکر ہے کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب اور ان کے اتباع کا عجز بہت ہی جلد ظاہر ہوگیا۔ ہم کو یہ معلوم نہ تھا کہ رسالہ "ردّ التکفیر علی الفحاش التکفیر" اور رسالہ "انتصاف البری من الکذاب المفتری" سے خانصاحب اور ان کی جماعت میں ایسا خلاف توقع زلزلہ پڑ جائے گا۔ ہم کو تو ابھی بہت کچھ لکھنا اور کہنا ہے۔ یہ خبر نہ تھی کہ ع

سحر ہے دور میرا رنگ فق ابھی سے ہے

کا مصداق ہو جائے گا۔ ابھی تو دو ہی طرح سے خان صاحب اور ان کے اتباع کا کفر ثابت کیا ہے، جب متعدد طرق سے کفر ثابت ہوگا تو کیا ہوگا؟ ابھی تو چند ہی خیانتیں ظاہر کی گئی ہیں۔ جب رسالے شائع ہوں گے تو کیا قیامت برپا ہوگی؟

فَاِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَآءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِيْنَ۔

کا نقشہ خداوند قدیر نے آنکھوں سے دکھایا۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ رسالہ "ردّ التکفیر" اور "انتصاف البری" کو شائع ہوئے تھوڑا ہی زمانہ گزرا ہے، مگر خان صاحب کے پینتیس سالہ ایوانِ ضلالت کو گویا ڈائنامیٹ یا بم کے گولے سے اڑا دیا گیا۔ تمام جماعت میں ہل چل مچ گئی۔ بڑے بڑے معتقد مذبذب ہوگئے۔ کہاں خان صاحب "مجدد مائۃ حاضرہ" تھے یا اُن کے اسلام میں بھی اب شبہ پڑ گیا اور ان ہی پر تکفیر نہیں لوٹی بلکہ جو شخص خان صاحب کے کفر میں کسی حال، کسی طرح شک و شبہ بھی کرے وہ کافر ہے۔ لیکن تماشا یہ ہے کہ یہ تکفیر مخالفین کے

ہاتھوں سے نہیں ہوئی ، اہل دیوبند نے کفر کا فتویٰ نہیں دیا ۔ اگر یہ بات ہوتی تو جواب بالکل آسان تھا کہ مخالف جماعت نے عناداً تکفیر کر دی ہے

ہر کس از دست غیر نالہ کند

سعدی از دست خویشتن فریاد

اے جب تقدیر بگڑتی ہے تو اپنا خون ہی دشمن ہو جاتا ہے

دل و دیدہ اپنے جو یار تھے ہمیں بحر غم میں ڈبا گئے

ہمیں جن سے چشم امید تھی وہی آنکھ ہم سے چرا گئے

یہ تکفیر تو اہل حرمین زادہما اللہ تعالیٰ شرفاً و تکریماً کے مقدس ہاتھوں سے ہوئی ہے جس کا جواب ہی نہیں ؎

چارہ گر یہ ہی اگر ہوتا تو پھر بھی سہل تھا

بڑھاپے میں کرم کا لکھا ہوا سامنے آیا ہے

وَمَآ اَصَابَكُمْ مِّنْ مُّصِيْبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ اَيْدِيْكُمْ

یہ تو خدا ہی کا حکم اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد صادق ہوا ہے ۔

وهو قال رسول الله عليه وسلم من دعا رجلاً بالكفر او قال يا عدو الله وليس كذالك الاحار عليه ۔

خان صاحب ! " کردنی خویش آمدنی پیش "

آپ کے ہی ہاتھوں کی لکھی ہوئی تحریر ، آپ ہی کی کتابوں کی عبارات ، آپ کے ہی مسلمہ مسائل ، آپ کے ہی مقررہ اصول سے کفر لازم اور عائد ہوا ہے ، اسے کون اٹھا سکتا ہے ؟ اس کا کیا جواب ہو سکتا ہے ؟ اس کا تو جواب یہی ہو سکتا ہے کہ اپنے ہی ہاتھوں کو کاٹ دیجئے ۔ مگر اب اس سے بھی کچھ نہیں ہو سکتا ؎

Scanned by CamScanner

گیا وقت پھر ہاتھ آتا نہیں

رسالہ "انتصاف البری" میں جن جن الزامات کی بنا پر حضرت مولانا مولوی
محمد قاسم صاحب حجۃ اللہ تعالیٰ فی العالمین حمایت الاسلام والمسلمین۔
وحضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب امام الشریعۃ والطریقۃ رشید الحق والملۃ
قدس اللہ اسرارہم۔
وجناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب وجناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب
دامت برکاتہم اور اس ناچیز کی تکفیر فرمائی گئی تھی۔ اور جن امور کے صریح ہونے کا دعوے
کر کے تکفیر کی اور کرائی تھی ان کا ثبوت طلب کیا گیا تھا۔ اگر صراحتہً ثابت نہ کر سکیں تو اس کا
اقرار کریں کہ دعوے صراحتہ کذب خاص اور دروغ بے فروغ تھا۔ پھر ان امور کو لزوماً ہی
ثابت کریں۔ مگر لزوم یقینی ہو گو لزوم مفید نہیں۔ کیونکہ تکفیر صراحت کی بنا پر ہے۔ لزوم
پر تکفیر خان صاحب کے نزدیک بھی نہیں ہو سکتی۔

ان دونوں رسالوں میں مناظرہ کا عام اعلان دیا گیا تھا کہ کوئی صاحب خان صاحب
سے تکفیر کو اٹھا دیں۔ اور جن امور کے صریح ہونے کا دعوے کیا گیا ہے دکھا دیں۔ مجھ کو یہ
امید تھی کہ یہ دونوں امر ایسے مہتم بالشان ہیں کہ جن کی طرف خان صاحب اور ان کے اتباع ضرور
توجہ فرمائیں گے۔ پہلے اپنے ذمہ سے تکفیر اٹھائیں گے پھر جن امور کی صراحت کی بنا پر تمام
عالم کی تکفیر فرمائی ہے ان کی صراحت دکھائیں گے۔ ورنہ اول صورت میں اپنا اور اپنی جماعت
کا کفر تسلیم کرنا ہوگا۔ اور ثانی میں ارتکاب گناہ کبیرہ اور بالقصد امت مرحومہ کی تکفیر کرنا
اور خیانت اور بد دیانتی و کذب خاص محض جھوٹ کا الزام لازم آئے گا۔

۲۴ ذوالقعدہ سنہ ۱۳۲۸ھ یوم یکشنبہ بتقریب شرکت جلسہ دستار بندی مدرسہ
اشاعت العلوم واقعہ سرائے خام الطلب جناب مولوی محمد حسین صاحب بانی و مدرس اول
مدرسہ مذکورہ بریلی میں جانا ہوا۔ جناب مولانا و بالفضل اولانا حامی سنت و ماحی بدعت،

مولوی محمد ابراہیم صاحب محدث و مفسرِ و واعظ دہلوی نے دن کو وعظ فرمایا اور جناب خان صاحب کے اعتقادات اور اعمال کی ایسی تشریح اور متانت سے رد فرمایا کہ بیان میں آنا مشکل ہے مولوی صاحب کا وعظ، اور جوشِ بیانی، علم و فضل، حق گوئی، بیان پر قدرتِ تامہ کے ساتھ مضامین کی سلاست اور برجستگی، ردِ بدعات، تائیدِ سنت، تو ایسی مسلّم ہے کہ مخالف بھی اُس پر لب کشائی نہیں کر سکتے۔ پھر نہایت متانت کے ساتھ خلوص اور نیک نیتی۔ واقعی آپ کے بیانِ پُر لطف کا ایسا اثر ہوا کہ شرکا ہی خوب جانتے ہیں۔ مولوی صاحب نے خان صاحب کا پورا رد فرمایا۔ گو نام تو نہ تھا مگر الکنایۃ ابلغ من التصریح کا ضرور مزا آتا تھا۔

ہم لوگوں کو اس کا ظن غالب تھا کہ آج شب کے بیان سے قبل اُس طرف سے کوئی پیام مناظرہ آئے گا۔ مگر جب شام تک کوئی اثر مرتب نہ ہوا تو بعد مغرب ایک شخص کو رسالہ "قمع المہاد لمن تخلف المیعاد" جس میں ۱۳۲۶ھ سے تا غایت ۱۳۲۹ھ تک کا مفصل حال متعلق مناظرہ اور وہ معاہدہ جو خان صاحب کے وکیل مولوی محمد حسین صاحب میرٹھی نے دیوبند کے بے نظیر جلسہ دستار بندی میں جناب شیخ وحید الدین صاحب و جناب شیخ بشیر الدین صاحب نیکسان میرٹھ لال کرتی، و جناب قاضی عبد الغنی صاحب منگلوری وغیرہ معزز حضرات کے روبرو لکھا تھا اور ان حضرات کے اُس پر دستخط بھی ہیں درج تھا۔ جس کا خلاصہ یہ تھا کہ

"بمقام دہلی مناظرہ ہو طرفین کے دو دو پنج شرائط مناظرہ طے فرمائیں جس کا خان صاحب انکار کرتے ہیں۔ اور رسالہ "انتصاف البری من الکذاب المفتری" اور رسالہ "رد التکفیر علی الفحاش التنظیر" دے کر جناب خان صاحب کی خدمت میں بھیجا اور یہ عرض کیا کہ اب تو جناب خان صاحب یا ان کے وکیل کی بھی شرط نہیں لگاتے پھر مناظرہ میں کیوں دیر اور تامل ہے۔ وہ مناظرہ نہ فرمائیں ان کی جماعت میں سے کوئی شخص ہی "رد التکفیر" اور "انتصاف البری" کے مضامین پر گفتگو کرے اپنی تکفیر اٹھائیں اور مخالفین کی تکفیر ثابت

کریں۔

بعد عشاء شب دوشنبہ کو جناب مولانا مولوی حسین احمد صاحب فیض آبادی ثم المدنی مد فیوضہم العالیہ (مصنف رسالہ "الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب" و رسالہ "رجوم المذنبین علی رؤس الشیاطین" جواب حسام الحرمین) نے دو گھنٹہ

لا یؤمن احدکم حتی اکون احب الیہ من والدہ و ولدہ و الناس اجمعین۔

کا وعظ بیان فرمایا اور اسی طرح فضائل جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم اجمعین کو بیان فرمایا کہ سامعین پر محویت کا عالم طاری تھا اور تحیر بھی تمام تھا کہ ایسے لوگوں کو کس طرح کہا جاتا ہے کہ یہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کو جائز رکھتے ہیں؟ دنیا میں ان سے بڑھ کر کوئی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کر ہی نہیں سکتا۔ یہ تو وہ تعظیم آپ کی کرتے ہیں (صلی اللہ علیہ وسلم) کہ اس کے بعد وہی مرتبہ ہے جو خدا کے لئے مخصوص ہے۔ اگر یہی رسول اللہ علیہ وسلم کی توہین کرتے ہیں تو پھر تعظیم کون کرے گا؟

اس کے بعد جناب مہاجر مدنی نے (جو کہ دیوبند کے تعلیم یافتہ ہونے اور ان حضرات کی کفش برداری کے فخر کو باعث عزت و نجات دارین کا ذریعہ خیال فرماتے ہیں، صاف اور کھلے لفظوں میں بیان فرمایا کہ ہمارے اکابر حضرت مولانا مولوی محمد قاسم صاحب حجۃ اللہ تعالے فی العالم و حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب رشید الحق والملۃ قدست اسرارہم و جناب مولانا مولوی حافظ خلیل احمد صاحب و جناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب دامت برکاتہم پر جو فلاں فلاں الزام لگا کر تکفیر کی اور کرائی گئی ہے وہ بالکل جھوٹ اور افتراء محض اور کذب خالص اور بڑا بہتان ہے۔ اور اس کی کیا وجہ ہے کہ جب ہم طلب مناظرہ کرتے ہیں تو یہ جواب ملتا ہے کہ ہم خاص فلاں شخص سے مناظرہ کریں گے؟ تکفیر تو تمام کی فرماتے ہیں اور جو کوئی گفتگو کا پیغام دے تو جواب یہ ملتا ہے کہ گفتگو فقط فلاں ہی شخص

سے کریں گے ، یہ کون سا انصاف ہے ؟

غرض جناب مولانا مولوی حسین احمد صاحب مدفیضہم کا بیان ایسا صاف اور صریح تھا کہ نام لینے کی بھی حاجت نہ تھی سب سمجھتے تھے کہ اس کلام کے مخاطب جناب خان صاحب ہیں ۔ اور واقعی مولوی صاحب نے اپنے مدلل بیان سے ثابت فرما دیا تھا کہ حضرات محترمین بالکل الزامات و اتہامات سے بری ہیں ۔

اس کے بعد جناب مولانا مولوی محمد ابراہیم صاحب مدفیضہم احسن الواعظین نے بیان فرمایا کہ میں بھی حضرات موصوفین کی کفش برداری کا فخر رکھتا ہوں مگر مجھ کو دیوبند کے تعلیم یافتہ حضرات کے بیان سننے کا آج ہی اتفاق ہوا ہے ۔ ان حضرات کا مخالف بحکم حدیث شریف

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرمی رجل رجلا بالفسوق ولا یرمیہ بالکفر الا ارتدت علیہ ان لم یکن صاحبہ کذالک وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من لعن شیئا لیس لہ باھل رجعت اللعنۃ علیہ ۔

خود ملعون ہے اور اثر اس کا پہلے چہرہ پر پڑتا ہے کہ دنیا ہی میں روسیاہ ہو جاتا ہے اور اس کے بعد صبح سے بھی زیادہ خان صاحب کے متعلق بیان فرمایا ۔ مگر صراحۃً نام ان بیانات میں بھی نہ تھا ۔ ادھر تو ایک صاحب رسائل اور پیغام لے کر گئے تھے اور پھر یہ صاف اور تیز بیانات ہوئے ان سے امید قوی تھی کہ ضرور خان صاحب کے یہاں سے جواب حسب مراد آئے گا مگر صبح کو جو وہ صاحب ملے تو جواب یہی ملا کہ جناب خان صاحب نے یہ فرمایا کہ میں نے مولوی اشرف علی صاحب کو مناظرہ کے واسطے خط لکھا ہے ، بلند شہر کا ایک شخص لے کر گیا ہے اور تمہاری خاطر سے اور بھی لکھ دوں گا ۔ مولوی محمد حسین صاحب کے معاہدہ کی نسبت یہ فرمایا!۔

” وہ جاہل ہے جس نے اس کو سفیر بنا کر بھیجا تھا اس نے اپنے کو وکیل سمجھ لیا “

میں نے پھر یہ عرض کیا کہ تعجب ہے تکفیر جاری ہو اور مناظرہ مولانا پر منحصر ہو گئے فقط انہی کی تکفیر ہوتی تب بھی اس کلام کا کوئی محل ہو سکتا تھا۔ دوسرے " رد التکفیر " اور " انتصاف البری " میں تو کسی کی تخصیص ہی نہیں کی۔ ان کی تمام جماعت میں بھی کوئی ایسا آدمی نہیں جو ان پر سے تکفیر اٹھا دے۔ اور خان صاحب نے مخالفین پر جن امور کے صراحۃً بیان کرنے کا الزام لگایا ہے ان کو اردو رسائل میں دکھا دے۔ اور مولوی محمد حسین کی نسبت وہ اسی جواب کو شائع کر دیں مسلمان اس کی نورانیت کو خود دیکھ لیں گے۔ آپ پھر جائیں اور یہی کہیں ہم کو مناظرہ سے بالکل ناامیدی ہو گی۔ اور حسب دستور مولانا مولوی محمد ابراہیم صاحب مدفیوضہم اور دوسرے صاحبوں کے بیانات ہو گئے مگر خان صاحب کی جانب سے شام تک کوئی خبر نہ آئی۔

شب سہ شنبہ کو بعد عشاء حضرت مخدوم مطاع خلف الصدق قاسم العلوم حجۃ اللہ فی العالمین جناب مولانا مولوی حافظ احمد صاحب مہتمم مدرسہ عالیہ دیوبند دامت برکاتہم نے

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ اَبَآ اَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلٰكِنْ
رَّسُوْلَ اللّٰهِ وَخَاتَمَ النَّبِيّٖنَ ؕ

کا بیان ایسی وضاحت اور خوبی و متانت کے ساتھ فرمایا کہ سامعین حیران ہو گئے اور یہ ثابت ہو گیا کہ ؎

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

پہلے تو عقیدہ ہی تھا آج اس کا گویا مشاہدہ بھی ہو گیا۔ اور واقعی توہین رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ان حضرات پر اتہام ہی اتہام ہے۔ جب ان تمام بیانات کا شور بریلی میں ہوا تو اعلحضرت نے یہ سنگین جواب دیا کہ

" لوگوں کو مجھ سے برگشتہ کرنے کے واسطے بیان کرتے ہیں ورنہ عقیدہ یہ نہیں "

قربان جائیے اس حسن ظن اور نفس پروری کے۔

پر تمام بیانات کے ختم ہونے کے بعد وہ صاحب جو خان صاحب کے ہاں گئے تھے، بارہ بجے شب کو ملے اور یہ فرمایا کہ میں آپ کو خوشخبری دینے آیا ہوں کہ خانصاحب کے گروہ کے ایک شخص ملے تھے وہ یہ کہتے تھے کہ صبح کو مولوی ظفر الدین صاحب آپ سے مناظرہ کے لئے آئیں گے۔ میں نے کہا کہ چونکہ مولوی ظفر الدین صاحب خان صاحب کے دارالافتار کے مفتی اور خلیفہ اعظم ہیں اس وجہ سے ان کا گفتگو کرنا گویا خانصاحب کا ہی گفتگو کرنا ہے۔ خدا کرے کہ یہ خبر صحیح ثابت ہو۔

باوجودیکہ سہ شنبہ کو ایک بجے دن کے گاڑی میں واپس ہونے کا قصد مصمم تھا اور صبح کو بعض احباب سے ملنے کا قصد تھا مگر تمام ارادوں کو ملتوی کرکے صبح سے نو بجے تک منتظر رہا۔ قریب دس بجے کے ان ہی صاحب کے ساتھ ایک شخص فرزند علی خانصاحب کے مدرسہ کے طالب علم جو فرماتے تھے کہ میں "میزان الصرف" پڑھتا ہوں تشریف لائے اور یہ فرمایا کہ مولوی ظفر الدین صاحب نے یہ دریافت کیا ہے کہ "انتصاف البری" آپ ہی کا رسالہ ہے؟

بندہ نے کہا کہ ہاں میرا ہی رسالہ ہے۔ اور جو شخص گفتگو کرنے کو مستعد ہے آئے اور "رد التکفیر" اور "انتصاف البری" پر گفتگو کرے۔ فرزند علی نے کہا کہ اس کو لکھ دو۔ بندہ نے کہا کہ میرا رسالہ مطبوعہ اور پھر اس قدر مجمع کے روبرو اقرار، وہ کافی نہیں؟ آپ کے پاس کیا سند ہے کہ آپ میاں ظفر الدین کے فرستادہ ہیں؟ اس کلام سے نادم ہو کر کہا کہ اچھا میں جاتا ہوں۔

پھر ہم لوگ جلسہ میں چلے گئے وعظ ہوتا رہا۔ بارہ بجے کے بعد تک کوئی خبر نہ آئی۔ تمام مہمانوں کی پرانے شہر میں دعوت تھی وہاں سب حضرات گئے۔ وہیں ہم کو خبر معلوم ہوئی کہ کوئی صاحب مولوی احمد رضا خان صاحب کے یہاں سے آتے ہیں کھانا کھاتے

ہی بعد تین بجے دن کے ہم سرائے میں آگئے تو وہی فرزند علی اور ایک صاحب میاں شاہد علی صاحب اور ایک مولوی صدیق علی صاحب ایک تحریر مولوی ظفر الدین صاحب کی جانب سے لئے ہوئے تھے۔ جس کا حاصل یہ تھا کہ دس دس آدمی طرفین کے ہوں اور اور مناظرہ جامع مسجد میں ہو۔ اور " سیف النقی " کی عبارات منقولہ کی تصحیح نقل ہمارے ذمہ ہو۔ اور " حسام الحرمین " میں جو خانصاحب نے " تحذیر الناس " اور " براہین " وغیرہ کی عبارات نقل کی ہیں ان کی تصحیح ان کے ذمہ ہو۔ " رد التکفیر " کا کوئی ذکر نہ تھا۔ حالانکہ بقاعدہ الاہم فالاہم پہلے ان کو اپنے ذمہ سے کفر اٹھانا لازم تھا پھر کسی کی تکفیر کی فکر کرتے۔ مگر معلوم ہوتا ہے کہ اپنے اسلام سے دوسروں کی تکفیر ان کے نزدیک زیادہ مہتم بالشان ہے۔

بندہ نے عرض کیا کہ صبح فرزند علی نے مجھ سے " انتصاف البری " کی نسبت یہ امر دریافت کیا ہے۔ بنائے گفتگو " رد التکفیر " اور " انتصاف البری " ہے جو شرائط ان میں ہیں اس کے موافق گفتگو ہوگی۔ " سیف النقی " میری کتاب نہیں اس کا مصنف " النعل الاکبر علی راس الاضر " میں اعلان دے رہا ہے کہ جب چاہو تاریخ مقرر کرکے حوالہ دیکھ لو۔ اس سے تو گفتگو نہیں کی جاتی دوسروں سے تصحیح نقل مطلوب ہو عجب تماشا ہے۔ " رد التکفیر " میں جو عبارات بندہ نے نقل کی ہیں ان کی تصحیح بندہ کے ذمہ ہے۔ پھر مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے اتباع پر جو کفر لازم آیا ہے اس کا اٹھانا مولوی ظفر الدین صاحب کا کام ہوگا۔

مولانا محمد قاسم صاحب شمس الاسلام والمسلمین رحمۃ اللہ علیہ پہ جو الزام لگایا ہے کہ "وہ منکر ختم زمانی ہیں" اور یہ کہ " براہین " میں تصریح کی گئی ہے کہ " ابلیس کا علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ہے " اور " حفظ الایمان " میں تصریح کی کہ " غیب کی باتوں کا جیسا علم رسول اللہ علیہ وسلم کو ہے ایسا تو ہر بچے اور پاگل بلکہ ہر جانور اور ہر چارپائے کو حاصل ہے "

"اسکات المعتدی" کی نسبت لکھا کہ خدا کو صاف صاف جھوٹا لکھ دیا، واحد قہار کو جھوٹا کاذب کہنا ائمہ دین کا مذہب بنایا، خدا کو سچا جھوٹا ماننا حنفی شافعی کا سا سہل اختلاف ٹھہرایا، جس ملعون لعنہ اللہ و من حماہ نے صراحۃً اس واحد قہار کو جھوٹا کہہ دیا اسے مسلمان سنی و متقی بتلایا۔ "حسام الحرمین" وغیرہ میں ان مضامین کی صراحۃً کا دعویٰ کیا ہے اور اسی صراحت کی بناء پر تکفیر ہے۔ ورنہ اگر یہ مضامین ان عبارات سے بطریق لزوم مفہوم ہوتے تو علماء حرمین تو درکنار خان صاحب بھی تکفیر جائز نہیں رکھتے۔

لہذا کتب مذکورہ سے جو عبارات خان صاحب نے نقل کی ہیں یا تو ان کتب میں یہ "عبارات حسام" بالفاظہا موجود ہوں یا یہ مضمون صراحۃً بالفاظ دیگر جو ان ہی الفاظ کے ہم معنی ہوں اور مضامین مذکورہ ان سے صراحۃً نکلتے ہوں دکھا دیئے جائیں تب تکفیر ہو سکتی ہے۔ اور اگر ان کتب میں "عبارات منقولہ حسام" بعینہا یا مضامین مذکورہ صراحۃً نہ ہوں بلکہ ان سے بطریق لزوم نکلتے ہوں تو اس کو لکھ دیجئے کہ دعویٰ صراحۃً کا غلط محض اور کذب خالص تھا اور تکفیر غلط اور گناہِ کبیرہ تھی۔ پھر لزوم مضامین مذکورہ بطریق لزوم بیّن ثابت کیجئے۔ ہمارا یہ دعویٰ ہے کہ بطریقِ مطلق لزوم بھی گو غیر بیّن ہو، یہ مضامین ان کتابوں اور خاص عبارتوں میں موجود نہیں ہیں۔

اور میں مسافر ہوں آپ مقیم۔ ان کے واسطے بریلی کا ہر گوشہ یکساں حکم رکھتا ہے، بالخصوص سرائے عام جگہ ہے یہاں وہ تشریف لائیں، ان کو اس پر اصرار کیوں ہے کہ تحریری مناظرہ نہ ہو۔ میاں شاہد علی صاحب اور صدیق علی صاحب نے فرمایا کہ اسے لکھ دو۔ بندہ نے اسی وقت لکھ دیا۔ اس کو ملاحظہ فرما کر فرمانے لگے کہ یہ نہیں بلکہ ہم تو وہ عبارات دکھا دیں گے جو اعلحضرت نے کتب مذکورہ سے نقل فرمائی ہیں۔ بندہ نے کہا تو اس گفتگو سے کیا حاصل؟ جو عبارات واقعیہ "تحذیر الناس" و "براہین" و "حفظ الایمان" و "اسکات المعتدی" کی نقل کی گئی ہیں ان کا تو ہم کو انکار نہیں ہے

انکار تو اس کا ہے کہ ان عبارات سے جن اتہامات یعنی توہین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و توہین خداوند عالم کو تراشش لیا اور صراحۃ کا دعوے کیا ہے وہ ان میں لزوماً بھی نہیں سمجھا جاتا چہ جائیکہ صراحۃً جس پر بنائے تکفیر ہے۔ ہم بفضلہ تعالےٰ آپ کے دھوکوں میں آنے والے نہیں ہیں۔ بات صاف کیجئے۔ اس پر ان حضرات نے فرمایا کہ "براہین" کی عبارت آپ پڑھیں۔ بندہ نے عرض کیا کہ اس کے پڑھنے کا وقت، وقت مناظرہ ہے۔ یہ وقت شرائط کے طے ہونے کا ہے۔ انہی عبارات کے مطلب بیان کرنے کو تو مناظرہ ہوگا۔ اس پر تمام حاضرین نے اتفاق کیا۔ جس کو ان حضرات کو بھی ماننا اور تسلیم ہی کرنا پڑا۔

عصر کا وقت ہو گیا تھا وہ صاحب بھی چلے گئے۔ مجمع کثیر تھا صدہا آدمی تھے۔ ہم نے نمازِ عصر پڑھی۔ بعدہٗ وہیں مسجد میں منتظر رہے۔ مغرب سے دس پانچ منٹ قبل تشریف لانے معلوم ہوا کہ کسی مسجد میں خان صاحب کا تمام مجمع فرزندِ ارجمند و مولوی ظفر الدین صاحب وغیرہم سب موجود ہیں۔ وہیں سے مشورہ ہو کر یہاں پر جناب تشریف لاتے ہیں مگر وہ نہیں آنے کے۔ عرض کیا گیا۔ ارشاد فرمایا۔ وہی مرغی کی ایک ٹانگ بندہ نے پھر وہی تقریر کی۔ فرمایا لکھ دو۔ نہ معلوم پہلا کاغذ گم ہو گیا تھا یا دوسری کوئی غرض تھی۔ بندہ نے اسی وقت پھر وہی مضمون لکھ کر دے دیا۔ نمازِ مغرب کا بہانہ ہو گیا۔ پھر اس کے بعد کوئی شخص ان صاحبوں میں سے تشریف نہیں لائے۔

بعد مغرب وہی شخص جن کو اوّل ہم نے بھیجا تھا پیغام لائے۔ جس کا حاصل یہ تھا کہ وہ سرائے میں ہرگز نہ آئیں گے آپ کو "نو محلے" کی مسجد میں طلب کرتے ہیں۔ عرض کیا گیا کہ ہمیں "نو محلے" کی مسجد یا جامع مسجد غرض وہ جہاں بلائیں جانے میں کوئی تامل نہیں۔ چاہے خان صاحب کے گھر ہی میں کیوں نہ بلائیں مگر وہ حفظ امن کا پورا بندوبست کر کے طلب کریں یا سرائے میں آجائیں عام جگہ ہے یا ایسی جگہ جہاں وہ اور ہم دونوں مساوی حیثیت رکھتے ہیں۔ دہلی میں چلیں یا دیوبند چلیں ان کا اور ان کے ساتھ دو

سکتے تو اس کا مقتضیٰ یہ ہے کہ ہم بھی ان کی تمام جماعت کو قابل خطاب نہ سمجھیں مگر ان کی تمام جماعت کو "ردالتکفیر" اور "انتصاف البری" ہی میں اعلان دیا ہے تو بحث بھی وہی ہوگی جو ان میں مذکور ہے۔ ہاں اگر خان صاحب اور ان کے جملہ اتباع بنا کفر نہیں اٹھا سکتے۔ اور جن امور کی صراحت کا الزام لگا کر تکفیر کی اور کرائی تھی ان کی صراحت ثابت نہیں کر سکتے تو اس کو لکھ دو۔ پھر عبارات منقولہ پیش کر کے ان سے لزوماً وہ امور کفریہ ثابت کرو جن کا دعوےٰ ہے۔ اور حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب قطب ارشاد رحمۃ اللہ تعالےٰ علیہ پر جو فتوے مصنوعی بنایا ہے اس کی صحت اور بعد صحت آیا وہ موجب علم قطعی کا ہو سکتا ہے یا نہیں؟ جس کی بنا پر تکفیر کی گئی ہے ثابت کرو۔ مگر معلوم ہو گیا کہ گفتگو کرنی ان کو منظور نہیں اور نہ گفتگو کر سکتے ہیں۔ فقط معتقدین کی تسلی کے واسطے یہ شور و غل مچایا گیا ہے تاکہ غلط اشتہار شائع کرنے کا موقع ملے۔ سو میں خدا چاہے اس کو بھی طے کئے دیتا ہوں۔

آپ ان صاحبوں سے جو سنہری مسجد میں فروکش ہیں بتاکید تمام فرمادیں کہ میں اب بیان کروں گا اور ان عبارات کا مطلب بھی بیان کروں گا جن کا غلط مطلب آپ صاحبوں نے بیان کر کے خلق اللہ کی تکفیر کر کے عالم کو گمراہ کیا ہے اور آپ کا پورا رد کروں گا۔ خانصاحب کی نسبت کوئی لفظ اشارۃً بھی غیر مہذب نہ ہوگا۔ آپ صاحب ضرور تشریف لائیں اور میری تقریر لکھیں، نوٹ کریں، پھر اس کا تحریراً یا تقریراً رد فرمائیں۔ یہ نہ ہو کہ کل کو کہو کہ ہمیں اس کے بیان کی اطلاع نہ ہوئی۔ ورنہ یہ کرتے اور وہ کرتے۔ میں خدا چاہے آج تسمہ بھی لگا ہوا نہ رہنے دوں گا۔ اور کل گیارہ بجے دن تک انتظار کروں گا۔ اگر کوئی امر مناظرہ کے متعلق طے ہو گیا تو فبہا ورنہ ایک بجے کی گاڑی میں چلا جاؤں گا۔ پیچھے نہ کہنا کہ وہ مناظرہ سے فرار کر گئے۔ اس کے بعد بندہ نے عشاء کے کچھ دیر بعد بیان شروع کیا اور دو بجے رات ختم کیا۔ اول تمام قصہ دن کا نقل کر کے یہ بیان کیا کہ کل کو ہمارے بعد خان صاحب کی طرف

سمجھے تو اس کا مقتضی یہ ہے کہ ہم بھی ان کی تمام جماعت کو قابل خطاب نہ سمجھیں۔ مگر ان
کی تمام جماعت کو "رد التکفیر" اور "انتصاف البری" ہی میں اعلان دیا ہے تو
بحث بھی وہی ہوگا جو ان میں مذکور ہے۔ ہاں اگر خان صاحب اور ان کے جملہ اتباع بنا
کفر نہیں اٹھا سکتے۔ اور جن امور کی صراحت کا الزام لگا کر تکفیر کی اور کرائی تھی ان کی صراحت
ثابت نہیں کر سکتے تو اس کو لکھ دو۔ پھر عبارات منقولہ پیش کر کے ان سے لزوم مادہ امور
کفریہ ثابت کرو جن کا دعوے ہے۔ اور حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب قطب
ارشاد رحمۃ اللہ تعالے علیہ پر جو فتوے مصنوعی بنایا ہے اس کی صحت اور بعد صحت آیا وہ
موجب علم قطعی کا ہو سکتا ہے یا نہیں جس کی بنا پر تکفیر کی گئی ہے ثابت کرو۔ مگر معلوم
ہو گیا کہ گفتگو کرنی ان کو منظور نہیں اور نہ گفتگو کر سکتے ہیں۔ فقط معتقدین کی تسلی کے واسطے
یہ شور و غل مچایا گیا ہے تاکہ غلط اشتہار شائع کرنے کا موقع ملے۔ سو میں خدا چاہے اس
کو بھی طے کئے دیتا ہوں۔

آپ اُن صاحبوں سے جو سنہری مسجد میں فروکش ہیں بتاکید تمام فرما دیں کہ میں اب
بیان کروں گا اور ان عبارات کا مطلب بھی بیان کروں گا جن کا غلط مطلب آپ صاحبوں
نے بیان کر کے خلق اللہ کی تکفیر کر کے عالم کو گمراہ کیا ہے اور آپ کا پورا رد کروں گا۔ خانصاحب
کی نسبت کوئی لفظ اشارۃً بھی غیر مہذب نہ ہوگا۔ آپ صاحب ضرور تشریف لائیں اور
میری تقریر لکھیں، نوٹ کریں، پھر اس کا تحریراً یا تقریراً رد فرمائیں۔ یہ نہ ہو کہ کل کو کہو کہ
ہمیں اس کے بیان کی اطلاع نہ ہوئی۔ ورنہ یہ کرتے اور وہ کرتے۔ میں خدا چاہے آج تسمہ
بھی لگا ہوا نہ رہنے دوں گا۔ اور کل گیارہ بجے دن تک انتظار کروں گا۔ اگر کوئی امر مناظرہ
کے متعلق طے ہو گیا تو فبہا ورنہ ایک بجے کی گاڑی میں چلا جاؤں گا۔ پیچھے نہ کہنا کہ وہ مناظرہ
سے فرار کر گئے۔ اس کے بعد بندہ نے عشاء کے کچھ دیر بعد بیان شروع کیا اور دو بجے رات
ختم کیا۔ اوّل تمام قصہ دہلی کا نقل کر کے یہ بیان کیا کہ کل کو ہمارے بعد خان صاحب کی طرف

ــــے اس قسم کے اشتہارات نکلنے کا اندیشہ ہے۔ کیونکہ جھوٹ بولنا اُن کی متاع عمر و راس
المال ہے۔ اسی وجہ سے اس مجمع عظیم الشان کو شاہد بناتا ہوں کہ اصل قصہ وہ ہے جو
اکثر حضرات کو معلوم ہے۔ پھر اپنے حضرات کی عبارات کو پڑھ پڑھ کر صاف صاف
مطلب اور اصل مطلب کی تصحیح عقل اور نقل اور اُن کی کتابوں سے تصریح سابق و لاحق
سے ظاہر کی۔ اور پھر خان صاحب کی کتابوں سے بیان کیا اور یہ بھی ثابت کر دیا کہ ان
عبارات کا وہ مطلب جس کی بناء پر خان صاحب تکفیر کرتے اور کراتے ہیں قیامت تک نہیں ہو
سکتا نہ صراحۃً نہ کنایۃً نہ اشارۃً۔ بانواع دلالت یہ الفاظ ان معنی پر دلالت نہیں کر سکتے
جن معنی کو خان صاحب نے لے کر خاص عباد اللہ کی تکفیر کی اور کرائی ہے۔ اور علماء ربانیین
کی تضلیل کی ہے۔ وہ معنی کسی طرح اور کسی طریقہ سے ان عبارات سے ثابت نہیں ہو سکتے
جس کو حضار نے تسلیم کر لیا اور مان لیا کہ بے شک خان صاحب نے صریح دھوکہ دیا ہے۔

غرض ہر طرح سے اپنے حضرات کی برأت اور خان صاحب کے دھوکے کھول دیئے
جس کو تمام حضار خوب جانتے ہیں۔ آخر میں یہ کہہ دیا کہ اگر کل گیارہ بجے تک کوئی بات طے
نہ ہوئی تو ہم بارہ بجے چلے جائیں گے۔ پھر بعد کے اشتہارات سب غلط اور محض لغو تصور
کئے جائیں گے۔ الحمد للہ تعالیٰ کہ حاضرین پر حق واضح اور خان صاحب کا مکر صاف صاف
کھل گیا۔ ثم الحمد للہ تعالیٰ علی ذالک۔

صبح کو جو اٹھے تو معلوم ہوا کہ اشتہار شائع ہونے والا ہے کہ فرار ہوا، وہ بھاگا،
وہ مارا، لیجیو دیکھیو۔ آخر بارہ بج گئے کوئی نہ آیا۔ جب کھانا کھا لئے گئے اور سواری کا اسٹیشن
پر جانے کو تیار ہو گئی تو اس وقت فرزند علی ایک تحریر لے کر آیا۔ اور بعد کھانے کے اس
کو پیش کیا۔ میں سمجھا کہ غالباً وہ ہی ہوں گے جس کی خبر سنی گئی ہے۔ بندہ نے جواب دیا کہ
جو شخص درمیان میں تھے ان ہی کی وساطت سے لاؤ۔ یہ مناظرہ ہے لڑکوں کا کھیل نہیں
ہے۔ میں نے حسب وعدہ اس وقت تک انتظار کیا مگر کوئی امر طے نہ ہوا اب ہم جاتے

ہیں۔ اگر اس تحریر کو دیتا ہے تو فوراً بذریعہ درمیانی شخص کے میرے پاس بھیج دیجئے۔
فرزند علی نے کہا کہ آپ اس کے لینے سے انکار کرتے ہیں! بنیاد کہا کہ میں انکار نہیں کرتا
بلکہ دفعہ دو گے تو اسکو خود لے لونگا فقط پھر اسی وقت مولوی محمد ابراہیم صاحب نے اپنے بیان
میں اس کا ذکر کر کے رد کر دیا۔ اور بیان فرما دیا کہ یہ ہے مولوی احمد رضا خان صاحب اور
ان کے اتباع کا تدین کہ ابھی تک مقام مناظرہ اور بحث اور شرائط تو طے نہیں ہوئے
مناظرین نے ایک دوسرے کی صورت تک نہیں دیکھی اور اشتہار نصرت شائع ہو گئے

الا لعنۃ اللہ علی الکاذبین

حضرات اہلِ اسلام یہ عرض فقط اس غرض سے ہے تاکہ خان صاحب کی طرف
سے جو اشتہارات خلاف واقع شائع کئے جائیں اس سے اہلِ اسلام کو دھوکہ نہ ہو۔ اس
پر اگر کسی صاحب کو ہماری اس تحریر پر وثوق نہ ہو تو ہم یہ بھی نہیں کہتے کہ خواہ مخواہ ہماری
کل معروضات کو صحیح ہی خیال فرمایا جائے۔ جس کسی اہلِ اسلام کو حقیقۃ الامر دریافت کرنی
ہو یا اس قضیہ کو طے کرانا منظور ہو یا تو دہلی مقام مقرر فرما دیں یا باضابطہ ذمہ داری سے
مجھ کو طلب فرمائیں اور امورِ مذکورہ میں گفتگو کرا کر دیکھ لیں۔ مگر یاد رہے کہ قیامت آجائے
گی جس روز خان صاحب یا ان کی جماعت "ردالتکفیر" یا "انتصاف البری" پر
تر لفظ "سے گفتگو کریں گے۔ خدا چاہے تو ہو ہی نہیں سکتا۔ "دارالسلطنت" ہی میں
جب خاص مولوی ظفر الدین صاحب جو مفتی اور خلیفہ اعظم خان صاحب کے ہیں دہلی
ان امور کو صراحۃً ثابت نہ کر سکے تو اور کون ثابت کر سکے گا؟

خدا کا شکر ہے کہ ہمارے تینوں رسالوں "بئس المہاد لمن خلف المیعاد"
اور "انتصاف البری من الکذاب المفتری" اور "ردالتکفیر علی الفحاش الشنظیر"
کا بہت ہی جلد لاجواب ہونا اس نے ثابت کر دیا اور خان صاحب گردی بہت ہی جلد
تمام ہو گئی۔

اب ہم خدا چاہے اور رسائل لکھنے شروع کریں گے۔ جن میں خان صاحب کی تکفیر نہیں کے رسائل سے ثابت کر کے خان صاحب سے داد چاہیں گے۔ یہ امر ملحوظ رہے کہ اگر خان صاحب اور اس کی جماعت نے "رد التکفیر" کا جواب نہ دیا تو اپنی تکفیر کے عود اور کفر کے التزام کا اقرار سمجھا جائے گا۔

علیٰ ہذا القیاس "انتصاف البری" کا جواب نہ ہو سکا تو ثابت ہو جائے گا کہ مخالفین پر جن امور کی صراحت کی بنا پر تکفیر کی گئی ہے وہ تو بفضلہٖ تعالیٰ اس تکفیر سے پاک وصاف رہے، وہ تکفیر بھی "خانۂ انوری" کی طرح دولت سرائے خان صاحب ہی کی متلاشی ہوگی۔ گو امر ظاہر ہے مگر اہل اسلام کی خیر خواہی کی بنا پر مکرر اور صاف کر کے عرض کرتا ہوں کہ خان صاحب اور ان کی جماعت نے اپنے عجز کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا ہے مگر اس قدر معتقدین کو ایسی جلدی ہاتھ سے دے دینا بہت دشوار ہے اس وجہ سے وہ ضرور کچھ تلبیس فرمائیں گے۔

لہٰذا عرض ہے کہ ان کا جو دعوے ہے جس کی بنا پر وہ تکفیر کرتے اور کراتے ہیں یہ ہے کہ مثلاً حضرت مولانا آیت اللہ منیر الاسلام والمسلمین جناب مولانا مولوی محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خاتم زمان ہونے سے انکار کیا اس کی تصریح ان سے طلب کرنی چاہئے۔ اگر وہ اس کو صراحت سے ثابت نہ کر سکے بلکہ کسی عبارت سے لزوماً ثابت کریں یعنی یہ فرمادیں کہ اس عبارت کے مضمون سے یہ بات نکلتی اور لازم آتی ہے۔ تو اول تو یہ امر بھی قیامت تک ہونا محال ہے کیونکہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ اس کی تصریح فرما چکے ہیں کہ جو آپ کو صلی اللہ علیہ وسلم خاتم زمانی نہ جانے وہ کافر ہے۔ تاہم ان سے یہ کہنا چاہئے کہ پھر آپ تکفیر کیسے کرتے ہیں؟ تکفیر تو تصریح اور التزام میں ہے نہ کنایہ اور لزوم میں۔ علیٰ ہذا القیاس اور مضامین جو "انتصاف البری" میں مفصل مذکور ہیں اور جن کی صراحت کا دعوے کر کے خان صاحب نے تکفیر کی اور کرائی ہے

ان کو بھی صراحۃً ہی طلب کرنا چاہئے ورنہ تکفیر نہیں ہو سکتی جو ان کا مدعا ہے۔

مگر یہ ہمارا دعویٰ ہے کہ بفضلہ تعالیٰ وہ اور ان کی تمام جماعت بھی قیامت تک اپنے ان دعاوی کو جن کی بنا پر حضرات اکابر کی تکفیر کی ہے ان عبارات سے جن کو خان صاحب نے نقل کیا ہے لزوماً بھی ثابت نہیں کر سکتے۔ لیکن اگر تسلیم بھی کر لیا جائے اور بفرض محال مان بھی لیں کہ وہ کفریات بطریق کنایہ یا لزوم ان عبارات سے ثابت بھی ہوتے ہیں، تو گفتگو اس میں ہے کہ خان صاحب! لزوم اور کنایہ پر بھی کیا کفر کا فتویٰ ہوتا ہے؟ اور اگر ہوتا ہے تو آپ کا بھی مسلک ہے یا نہیں؟ آپ کا بھی مرضی اور مختار ہے یا نہیں؟ مگر یاد رہے کہ یہ محال فرض کے مرتبہ میں بھی نہیں آسکتا۔ کیا مجال ہے کہ جو تمام جماعت بھی مل کر ان کفریات کو ان عبارات منقولہ سے بطریق لزوم ہی ثابت کر دے چہ جائیکہ صراحۃً۔ اے مسلمانو! تم کو کیا دھوکہ دیا جائے گا کہ اعلیٰ حضرت نے جو عبارات نقل کی ہیں وہ ہم بتاتے ہیں کہ فلاں صفحہ و سطر پر لکھی ہوئی ہیں۔ تو جواب یہ دینا کہ قبلہ لکھی ہیں اور ضرور لکھی ہیں مگر اعلیٰ حضرت نے جو ان عبارات سے اپنا من گھڑت نتیجہ صریح کفر نکال کر یہ لکھا ہے کہ یہ اس کتاب میں صراحۃً مذکور ہے۔ وہ نتیجہ جو باعث تکفیر ہے اس نتیجہ کی عبارت یا اس کا مضمون صریح بعبارت دیگر جو نتیجہ کی عبارت کے ہم معنی ہو وہ کہاں ہے؟ آپ نے تکفیر ان کتابوں کی عبارت پر تو نہیں فرمائی۔ تکفیر تو اپنے مصنوعی نتیجہ کی بنا پر کی ہے۔ مقصود اُس کا ثبوت صراحۃً ہے ورنہ اگر ان عبارات ہی میں وہ مطلب صراحۃً تھا تو پھر آپ کو اپنی عبارات بڑھانے اور لکھنے کی کیا ضرورت ہوئی؟

یہ ہے وہ دھوکہ جو عوام کو "انتصاف البری" کے جواب میں دیا جائے گا۔ مسلمان اس کو بغور ملاحظہ فرمالیں کہ صراحۃً کا دعویٰ ہے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ لزوم اور کنایہ بھی نہیں ہے انشاء اللہ تعالیٰ ثم انشاء اللہ تعالیٰ۔ اسی طرح سے خان صاحب کی جملہ تصانیف کو قیاس فرمالیں۔ زندگی ہے تو قلعی کھل جائے گی۔

اور "ردالتکفیر" میں تو خدا جانے بجز اپنا کفر تسلیم کرنے کے اتنا بھی دھوکہ سمجھ میں نہیں آتا۔

"بکس المعاد" کی نسبت شائع کریں کہ

"مولوی محمد حسین صاحب جاہل ہیں وہ سفیر تھے اس نے اپنے آپ کو وکیل سمجھ کر وہ معاہدہ لکھ دیا ہے؟

پھر ہم بھی بتائیں گے کہ یہ عذر گناہ بدتر از گناہ کس قدر ناموزوں و بیجا ہے؟

خان صاحب! خیر خواہی سے عرض کرتے ہیں کہ اب بھی وقت نہیں گیا ہے اپنے حال پر رحم کھاؤ، اور توبہ کر لو ورنہ بڑی ندامت لاعلاج اٹھانی پڑے گی۔

یاد رکھو اگر خود بریلی میں آپ تشریف لائے تو آپ ہوں گے اور بندہ۔ مسلمانو! خدا سے ڈرو اور مولوی احمد رضا خان صاحب کا ساتھ چھوڑ دو۔ ہم سچ کہتے ہیں ہم کو ان کی حالت پر بہت رحم آتا ہے اور اس وقت آخری شب میں ان کے لئے خلوص دل سے دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالےٰ ان کو اور ان کے معتقدین کو بھی ہدایت فرمائے اور ہمارے اور ان کے گناہ بخش کر سب کو جنت میں داخل فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

خان صاحب بے جا ہٹ چھوڑ دو، یہ تشدد اچھا نہیں، نتیجہ خراب ہوگا۔ اگر واقعی آپ ہم کو کافر سمجھتے ہو تو مخلصانہ سمجھ لو اور سمجھا دو، ورنہ یاد رکھو کہ انشاء اللہ بحولہٖ و قوتہٖ اور تو اور تمہاری جماعت کے واسطے ترادنیٰ اور حقیر طلباء بھی کافی ہے۔ آپ کی جماعت میں علم نہیں، خوفِ خدا نہیں، تقویٰ نہیں، نفس پروری اور اتباع ہوئی ہے۔ خدا ہر مسلمان کو محفوظ رکھے آمین۔

میاں ظفرالدین! دس پانچ روپیہ کے واسطے دین کھونا اچھا نہیں ہے۔ تم مولوی محمد حسین صاحب کے شاگرد ہو قیامت ہے کہ جان بوجھ کر حق کو چھپاتے ہو۔ یہ تم نے عقل مندی کی کہ مناظرہ نہ کیا۔ میں تم کو مخلصانہ سمجھاتا ہوں۔ اگر یہ کلمات آپ کو ناگوار ہوں

تو اس کا بدلہ یہ ہے کہ آپ مجھ کو دو دو سو گالیاں لکھ کر بھیج دو۔ میں گالیوں کا جواب نہ دوں گا مخالفین سلسلہ اسلام اہل اسلام پر ہنستے ہیں۔ اہل علم کا کام گالیاں دینا نہیں ہے۔ آپ صاحبوں کو اختیار ہے۔ ہم تحریر تعلّی سے نہیں کہتے، عدیم الفرصت کثیر المشاغل ہیں ورنہ ایک رسالہ روزانہ آپ کی خدمت میں پیش کیا کرتے۔ کیا خاں صاحب! آپ کو کثرت رسائل پر فخر ہے؟ ایسی نقل تو ہر شخص کر سکتا ہے۔ اگر تصنیف دیکھنی ہو تو حضرت مولانا قاسم العلوم رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیفات دیکھئے خداوند عالم ہدایت فرمائے گا۔ لو جاؤ چالیس دن یہ عمل بھی کر کے دیکھ لو مگر طلب حق منظور ہو۔ ع

خوب پہچانتے ہیں چور کو مقالے والے

ہم نے تو پہلے ہی پیشین گوئی کر دی تھی کہ آپ اور آپ کی جماعت میں یہ ہمت نہیں ہے کہ مناظرہ کرے اور جو دعاوی باطلہ آپ نے فرمائے ہیں انہیں ثابت کر کے دکھلائے۔ خدا چاہے تو آپ کے دھوکہ میں اب مسلمان نہیں آسکتے۔ جو ناواقفیت کی وجہ سے علماء ربانیین سے بدظن ہو گئے تھے سب تائب ہوں گے۔ والتائب من الذنب کمن لا ذنب لہ۔

واللہ تعالیٰ ھو الموفق للصواب منہ الھدایۃ والیہ المرجع والماٰب وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ سیدنا ومولانا محمد و آلہ وصحبہ افضل من تاب واناب مادام النہار اٰب واللیل غاب والحق یعلو ویزین والباطل یعاب ویشین ۔۔۔ وانا المدعو بسید

محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ

یکم ذی الحجہ ۱۳۲۸ھ

فتح پر فتح اور کامیابی پر کامیابی
یعنی
جدید فتح بلند شہر

اللّٰہمّ لک الحمد و علی رسولک الصلوٰۃ والسلام

واللہ یؤید بنصرہ من یشآء ۔ الٰہی وہ زبان کہاں سے لاؤں جس سے تیرا شکر ادا ہو۔ انت کما اثنیت علی نفسک۔

مسلمانو! دروغ کو فروغ نہیں، صحیح ہے۔ مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے اتباع پے بہ پے مجمع عام میں مناظرہ سے انکار فرماتے ہیں۔ فللہ الحجۃ البالغۃ۔

خورجہ کے شیخ عبد الغنی صاحب اور بلند شہر کے حافظ محمد عظیم صاحب کے درمیان یہ معاہدہ قرار پایا تھا کہ شیخ عبد الغنی صاحب حضرات دیوبند اور حافظ محمد عظیم صاحب مولوی احمد رضا خان صاحب کو "خورجہ" میں بغرض مناظرہ و تصفیہ امور متنازعہ کے جن پر تکفیر جانبین کی ہو رہی ہے لانے کے ذمہ دار ہیں۔ تفصیل اس کی مستقل رسالہ میں شائع ہو گی۔[1] مگر بالاجمال یہ ہے کہ شیخ صاحب نے حضرات دیوبند جناب مولانا مولوی محمود حسن صاحب مدرس اول مدرسہ دیوبند[2] جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب مدرس اول مدرسہ سہارنپور[3] جناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب تھانوی مدفیوضہم العالیہ سے دستخطی

---

[1] حسب وعدہ یہ تفصیل ایک مستقل رسالہ "قاصمۃ الظہر فی بلند شہر" میں شائع ہو چکی ہے اب بحمد اللہ تعالیٰ انجمن ارشاد المسلمین نے اسے دوبارہ شائع کر دیا ہے۔

ان کو بھی صراحۃً ہی طلب کرنا چاہیئے ورنہ تکفیر نہیں ہو سکتی جو ان کا مدعا ہے۔

گو یہ ہمارا دعوے ہے کہ بفضلہٖ تعالےٰ وہ اور ان کی تمام جماعت بھی قیامت تک اپنے ان دعاوی کو جن کی بنا پر حضرات اکابر کی تکفیر کی ہے ان عبارات سے جن کو خان صاحب نے نقل کیا ہے لزوماً بھی ثابت نہیں کر سکتے۔ لیکن اگر تسلیم بھی کر لیا جائے اور بفرض محال مان بھی لیں کہ وہ کفریات بطریق کنایہ یا لزوم ان عبارات سے ثابت بھی ہوتے ہیں، تو گفتگو اس میں ہے کہ خانصاحب! لزوم اور کنایہ پر بھی کیا کفر کا فتوے ہوتا ہے؟ اور اگر ہوتا ہے تو آپ کا بھی مسلک ہے یا نہیں؟ اور آپ کا بھی مرضی اور مختار ہے یا نہیں؟ مگر یاد رہے کہ یہ محال فرض کے مرتبہ میں بھی نہیں آسکتا۔ کیا مجال ہے کہ جو تمام جماعت بھی مل کر ان کفریات کو ان عبارات منقولہ سے بطریق لزوم ہی ثابت کر دے چہ جائیکہ صراحۃً۔ اے مسلمانو! تم کو کیا دھوکہ دیا جائے گا کہ اعلیٰ حضرت نے جو عبارات نقل کی ہیں وہ ہم بتاتے ہیں کہ فلاں صفحہ و سطر پر لکھی ہوئی ہیں۔ تو جواب یہ دیا کہ قبلہ لکھی ہیں اور ضرور لکھی ہیں مگر اعلیٰ حضرت نے جو ان عبارات سے اپنا من گھڑت نتیجہ صریح کفر نکال کر یہ لکھا ہے کہ یہ اس کتاب میں صراحۃً مذکور ہے وہ نتیجہ جو باعث تکفیر ہے اس نتیجہ کی عبارت یا اس کا مضمون صریح بعبارت دیگر جو نتیجہ کی عبارت کے ہم معنی ہو وہ کہاں ہے؟ آپ نے تکفیر ان کتابوں کی عبارت پر تو نہیں فرمائی۔ تکفیر تو اپنے مصنوعی نتیجہ کی بنا پر کی ہے۔ مقصود اس کا ثبوت صراحۃً ہے ورنہ اگر ان عبارات ہی میں وہ مطلب صراحۃً تھا تو پھر آپ کو اپنی عبارات بڑھانے اور لکھنے کی کیا ضرورت ہوئی؟

یہ ہے وہ دھوکہ جو عوام کو "انتصاف البری" کے جواب میں دیا جائے گا مسلمان اس کو بغور ملاحظہ فرمالیں کہ صراحۃً کا دعوے ہے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ لزوم اور کنایہ بھی نہیں ہے فللہ الحمد تعالےٰ ثم انشاء اللہ تعالےٰ۔ اسی طرح سے خان صاحب کی جملہ تصانیف کو قیاس فرمالیں۔ زندگی ہے تو قلعی کھل جائے گی۔

اب خدائی لشکر کے ساتھ لڑتے ہیں اور مباحثہ فرماتے ہیں۔ علمائے ربانیین کی تکفیر سہل نہیں، توبہ کا وقت ہے ورنہ پھر بجز بے سود حسرت کے اور کچھ نہ ہوگا۔

عامِ اطّلاع

چونکہ رسالہ " بسط البنان لکف لسان کاتب البہتان "، " حبس السفہاء عن تخلیف المیعاد " اور " انصاف البری عن الکذاب المفتری " اور " رد التکفیر علی الفحاش الشنظیر " بفضلہ تعالیٰ تینوں رسالے لاجواب ہیں۔ تو اس وجہ سے خاں صاحب اور ان کے اتباع کو سخت تشویش ہوئی۔ یہ تو نہ ہو سکا کہ جواب تحریر فرماتے۔ کہاں جلدی جواب چھاپنے پر فخر تھا یا اب مہینے گزر گئے۔ صدائے برنخاست کا مضمون ہے۔ لیکن رفع ندامت کے واسطے یہ تدبیر فرمائی کہ " نو ہزاری اشتہار " پر نو ہزار کا مطالبہ کرا دیا۔

کیوں صاحب! دوسروں ہی کو نصیحت تھی کہ ایمان پیارا ہے، ایمان پیارا ہے آپ کو ایمان پیارا نہیں کہ " رد التکفیر " کا جواب دیتے اور اپنا ایمان ثابت فرماتے؟ اس کو تو ایسا تسلیم فرمایا کہ گویا ازل سے اپنی تکفیر کے مشتاق بیٹھے تھے۔ ہاں نو ہزار کا نام سن کر بمصداق حدیث شریف۔ ہوس ایسی شباب میں آئی کہ جھٹ دامن پھیلا دیا اور بظاہر مولوی ظفر الدین صاحب کے نام سے رجسٹری جس کی سرخی یہ ہے۔

" جناب مولوی تھانوی صاحب اور ان کے اتباع سچے ہوں تو اپنے اشتہار کے موافق " نو ہزار " تحصیل بریلی میں ایک ماہ کے اندر جمع کر دیں پھر ہمارے دعووں کا ثبوت دیکھیں "

محررہ بارہ ذی الحجہ یوم پنجشنبہ دار الافتاء سے بھجوا دی۔ جو چودہ ذی الحجہ یوم شنبہ کو مجھ کو ملی۔ اور ۱۹ ذی الحجہ یوم پنجشنبہ ہی کو اس کا جواب " القسورۃ علی الحمر المستنفرۃ " یہاں سے بذریعہ رجسٹری جوابی بھیجا گیا۔ جس کا جواب آج یوم سہ شنبہ بارہ یوم تک نہ آئے۔

ہاں معتقدین کی تسلی کے واسطے اس رجسٹری کو بعینہٖ چھاپ دیا تاکہ معتقدین خوش ہو جائیں اور کہنے کو موقع ملے کہ روپے ہی جمع نہ کئے سوالاکھ کیسے دکھاتے؟ رجسٹری کے جواب کی ان کو کیا خبر ہوگی؟

اسی طرح سے ایک اشتہار ۲۷ر دسمبر کو میاں عبد الغنی صاحب رامپوری کے نام سے بعنوان "مناظرہ" خان صاحب نے مراد آباد چھپوایا۔ جو بندہ کے پاس ۵ر محرم کو پہنچا۔ اور ۷ر محرم کو اس کا جواب بعنوان

"مولوی عبد الغنی صاحب رامپوری اور نو ہزار کی ہوس خام"

چھپوا دیا۔ کیوں کہ دونوں تحریروں کے درحقیقت مضمون بتانے والے ایک ہی مولوی احمد رضا خاں صاحب تھے۔ لہٰذا مضمون بھی دونوں اشتہاروں کا ایک ہی تھا۔ یعنی جن دو باتوں پر نو ہزار کا انعام موقوف تھا ان میں سے ایک بھی نہیں۔ مگر نو ہزار دے دو۔ کیا خوب سائل بھی ہوں تو ایسے۔ جس کو تفصیل مطلوب ہو ملاحظہ ہو۔

"القسورہ علی الحمر المستنفرہ" اور "اشتہار مولوی عبد الغنی صاحب رامپوری اور نو ہزار کی ہوس خام"۔

موخر الذکر کی تنبیہ میں یہ بھی ذکر کیا گیا ہے کہ جو اشتہار وغیرہ خانصاحب کی جانب سے اس مضمون کا شائع ہوگا یہ سب کا جواب ہے۔ ہاں جدید بات کا جواب ہمارے ذمہ ہے۔ اب خاں صاحب کے معتقدین کی خدمات میں عرض ہے کہ خان صاحب سے رسائل اور "نو ہزاری اشتہار" کے جواب کا مطالبہ فرمائیں اور ان کے باطل طریقہ کو چھوڑ کر توبہ فرمائیں۔ وماذا بعد الحق الا الضلال۔

دونوں اشتہاروں میں "نو ہزاری اشتہار" کے دیر سے پہنچنے کی شکایت فرما کر خوش ہوتے ہیں۔ اور ۱۰ر ذیقعدہ جو اشتہار پر لکھی ہوئی ہے اس سے اعتراض کر کے ناشر اشتہار کو سعیاہ فرماتے ہیں۔ حالانکہ دو ہفتہ تاریخ اشاعت سے مراد ہے۔ اور یہ ۱۰ر ذیقعدہ

تاریخ اشاعت کی نہیں ہے بلکہ تاریخ تحریر ہے جس کی بریلوی رجسٹری بابتہ ۲۳ ذی الحجہ کو شائع نہیں ہوئی حالانکہ مطبوعہ تحریر پر بھی بابتہ ۲۳ ذی الحجہ ہی لکھی ہوئی ہے۔ نہ معلوم کیسے قلوب ہیں کہ جو ان کچی باتوں سے دل خوش کر سکتے ہیں۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم ؛

وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ سیدنا محمد و

آلہ وصحبہ اجمعین ؛

أسوء النقم علی مکفر نفسہ من حیث لا یعلم

المعروف بہ

ردّ التکفیر علی الفحّاش الشنّاطیر

تالیف

رئیس المناظرین حضرت مولانا سیّد مرتضٰی حسن چاندپوری

ناظم تعلیمات و شعبہ تبلیغ دار العلوم دیوبند

خلیفہ مجاز حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی

انجمن دعوتِ اہلسنت وجماعت

وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهٖ

یا

السوء المعقب على المكفر نفسه من حيث لا يعلم

المعروف بہ

ردّ التکفیر علی الفحاش الشنظیر

جس میں مولوی احمد رضا خان صاحب کے فتویٰ حسام الحرمین اور انہیں کے مسلمات سے یہ ثابت کیا گیا ہے کہ جیسے خان صاحب نے اپنے تمام مخالفین کی تکفیر کی اسی طرح اپنی اور اپنے تمام معتقدین کی بھی ڈبل تکفیر فرمائی ہے۔ یعنی خانصاحب کا یہ حکم ہے کہ مولوی احمد رضا خان صاحب [البریلوی] کو بھی بلاشبہ کافر سمجھو جو انہیں کافر نہ کہے وہ بلاشبہ کافر ہے۔

اب ان کے تمام اذناب کی خدمت میں عرض ہے کہ وہ اب یا خانصاحب اور اپنے کو قطعی کافر تصور فرمائیں یا اس تکفیر کے اٹھانے کی فکر فرمائیں۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

باسمہٖ تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً

اما بعد

حضرات یہ مضمون بھی قابلِ ملاحظہ ہے کہ اس وقت تک تو مدافعت تھی اور ہم پر بے جا الزامات اور اتہامات اور بلاوجہ تکفیر کا دھبہ جو دجالی حملوں کا اثر تھا وہ رفع کیا گیا ہے۔ ۳۵ سال سے جو دجالی کوششیں تھیں وہ بفضلہٖ تعالیٰ ھَبَاءً مَّنْثُوْرًا ہوگئیں اور اہلِ انصاف کو خدا و ہر عالم چاہے تو حق ظاہر ہی ہو جائے گا۔ لیکن نقل مشہور ہے کہ " سو سنار کی ایک لوہار کی " ہماری تکفیر تو اسی قدر تھی کہ ہم پر الزامات لگائے گئے تھے۔ ہم خود مقر ہیں کہ جن میں وہ باتیں پائی جاویں ان کو ہم اور جملہ اہلِ اسلام کافر سمجھتے ہیں لیکن ہم ان الزامات سے بالکل بری ہیں۔ ہمارے اندر بفضلہٖ تعالیٰ ایک بات بھی ان میں سے نہیں۔ اگر ہیں تو مناظرہ کرو، کھلے میدان میں مقابل بنو۔ ورنہ تم جھوٹے اور ہم سچے۔

مگر بمصداق حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہٖ وسلم آپ نے جو ۳۵ سال سے اخیارِ امت سے لے کر جملہ امت کی تکفیر فرمائی تھی وہ ۳۵ سالہ ڈبل تکفیر اس پچپن سالہ میں آپ ہی کے کلام سے، آپ ہی کے مسلمات سے، آپ اور آپ کی جماعت پر لوٹتی ہے۔ ہم کو دیکھنا ہے کہ یہ رجعت جو ہوئی اور ۳۵ سالہ عمل چلہ کے ختم ہونے پر جواب ہو گیا۔ اس کی کیا اصلاح ہوتی ہے؟ اب میدان میں آؤ۔ دیکھیں تم اپنے فرضی الزامات سے ہماری تکفیر کرتے ہو یا تمہارے کلام اور تمہارے ہی فتوے اور تمہارے ہی حکم سے ہم تمہاری اور تمہاری جماعت کی تکفیر ثابت کرتے ہیں؟ اب تک تو تنہا پیش قاضی روی راضی آئی " کا مضمون تھا، لوہے کے چنے تو اب چبانے ہوں گے

بجوشش ہوش سنئے ! اور آپ کے تمام اذناب خوب جوش و حرکت میں آکر اس بکجز کو آپ سے اڑائیں ورنہ اُس کو وہ فردوسی نیش زن سمجھئے جو آخر الامر ناک میں گھس گیا اور دماغ میں ہمیشہ جوتے کی مالش کراتے کراتے اپنے مقر میں چلا گیا۔ کیوں نہ ہو " نعل اکبر " تو آپ کے لئے بھی تیار ہو چکا ہے۔ ملاحظہ سے گزرا ہو گا۔

ہم نے اپنے کسی مضمون میں لکھا تھا کہ یہ " حسام الحرمین " آپ اپنا ہی گلا کاٹنے کے واسطے حرب سے لائے ہیں ۔ مخالف کو اس سے بفضلہٖ تعالٰی کچھ بھی نقصان نہیں پہنچا۔ اگر اس کا جواب ہم نے " رد الحسام فی کبد رأس اللئام " لکھا تو بتائیں گے کہ آپ ہی کے مسلمات سے " دجال مأة حاضرہ " پر غیر متناہی وجوہ سے کفر عائد ہوتا ہے۔ اس کی تفصیل کا تو یہ موقع نہیں ، ہاں مشتے نمونہ از خروار ، " قطرہ از بحار " پیش ہے ۔ مگر آپ اور آپ کی تمام جماعت بھی مل کر اس اپنے اور اپنی تمام جماعت کے کفر کو جو آپ ہی نے فتوے دیا ڈالا ہے اٹھائیں تو اور تو نہیں ، سنا ہے کہ دود کشی اور حقہ نوشی کا آپ کو بہت شوق ہے مرنے کے بعد ایک چلم تمباکو کسی بھنگڑ کو دے دیں گے کہ وہ اس کی فاتحہ آپ کے نام کر دے ۔

" دجال بریلوی " کے اذناب ان کو " مجدد مأة حاضرہ " اعلٰی حضرت شیخ وقت فاضل بریلوی ، عالم اہلسنت والجماعت " وغیرہ وغیرہ ۔ دو دو سطروں کے القاب دیتے تھے آج وہی شخص اپنے ہی فتوے سے خود اور اپنے اذناب کو کافر کہتا ہے ؎

اک جماعت م پھرتے تھے سبھوں کو مونڈتے
آج اس کوچہ میں اُن کی بھی حجامت بن گئی

اور ان کا قصور کیا ہے کہ وہ " دجال " کو مسلمان کہتے ہیں۔ مولوی احمد رضا خان صاحب کے فتوے اور " حسام الحرمین " کا یہ خلاصہ ہے کہ جو خان صاحب کو مسلمان سمجھے اور کافر نہ کہے اور کسی حال اور کسی طرح بھی ان کے کفر میں شک کرے یا ان کو کافر نہ

کے وہ بھی کافر ہے۔ صاحبو! یہ لغو تو دنیا میں "دجّال" کی اتباع کا مل گیا اب
آخرت کے منتظر رہنا چاہیئے۔

ہاں یہ ملحوظِ خاطر رہے کہ یہ ہم نہیں کہتے وہی فرماتے ہیں۔ انہیں کی عبارت صغریٰ
انہیں کی کبریٰ ہے۔ ہم تو فقط نتیجہ نکالنے والے ہیں یا بشرطِ ضرورت کوئی مقدمہ مطویہ
کھول دیں گے۔

مقدمہ اولیٰ : ہر وہ شخص کہ دعوئ اسلام کے ساتھ ضروریاتِ دین
سے کسی چیز کا منکر ہو یقیناً کافر ہے۔ (حسام، ص ۷، سطر ۹)

اس کے پیچھے نماز پڑھنی اور اس کے جنازے کی نماز پڑھنی، اور اس کے ساتھ
شادی بیاہ کرنے، اور اس کے ہاتھ کا ذبیحہ کھانے، اور اس کے پاس بیٹھنے، اور اس
سے بات چیت کرنے، اور تمام معاملات میں اس کا حکم بعینہ وہی ہے جو مرتدوں کا
حکم ہے۔ جیسا کتب مذہب مثل ہدایہ و غرر و ملتقی الابحر و درمختار و مجمع الانہر
و شرح نقایہ برجندی و فتاویٰ ظہیریہ و طریقہ محمدیہ و حدیقہ ندیہ و فتاویٰ عالمگیری
وغیرہا متون و شروح و فتاویٰ میں تصریح ہے۔ (حسام، ص ۷)

مقدمہ ثانیہ : حسام الحرمین، انہیں پر فتوائے تکفیر ہے جو مدعی اسلام ہو کر
بعض ضروریاتِ دین کے منکر ہیں۔ چنانچہ عبارتِ حسام شاہد ہے۔

" اور چاہیئے کہ ہم گنائیں ان اشقیاء میں سے بعض فرقے جو ہمارے
شہروں و زمانہ میں پائے جاتے ہیں " (حسام، ص ۷)

پھر اسی صفحہ کے آخر میں ہے۔

" ان کافروں کے کفر پر آگاہی لازم ہے جو اسلام کے نام کو اپنا پردہ
بنائے ہوئے ہیں " انتہیٰ

اس نتیجہ کے لئے صورت قیاس یہ ہوئی کہ یہ فرقے منکرِ ضروریاتِ دین ہیں۔ اور جو

شخص منکر ضروریاتِ دین ہو وہ کافر یقینی، تو یہ فرقے بھی یقینی کافر ہیں۔

معقدمہ ثالثہ : یہ فرقے جو یقینی کافر ہیں یہ سب کافر، مرتد ہیں باجماع امت اسلام سے خارج ہیں۔ ملاحظہ ہو عبارت "حسام" صفحہ ۲۵۔

• خلاصۂ کلام یہ ہے کہ یہ طائفے سب کے سب کافر، مرتد ہیں باجماع امت اسلام سے خارج ہیں "

معقدمہ رابعہ : ایسے فرقے جو بوجہ انکار بعض ضروریاتِ دین کے، کافر و مرتد وباجماع امت خارج از اسلام ہیں۔ جو شخص ان کے کفر و عذاب میں شک کرے یا کافر کہے یا ان کے بارہ میں توقف کرے یا ان کی باتوں کی تحسین کرے یا کہے کچھ معنی رکھتے ہیں یا اس کلام کے کوئی صحیح معنی ہیں تو یہ شخص بھی باتفاق ائمہ اعلام کافر ہو جائے گا۔ ملاحظہ ہو عبارت "حسام" صفحہ ۲۵۔

• اور بے شک بزازیہ اور درر اور غرر اور فتاوٰئے خیریہ اور مجمع الانہر اور درمختار وغیرہ معتمد کتابوں میں ایسے کافروں کے حق میں فرمایا ہے کہ جو ان کے کفر و عذاب میں شک کرے خود کافر ہے۔ اور شفاء شریف میں فرمایا ہم اسے کافر کہتے ہیں۔ جو ایسے کو کافر نہ کہے جس نے ملت اسلام کے سوا کسی ملت کا اعتقاد کیا یا ان کے بارے میں توقف کرے یا شک لائے۔ اور بحرالرائق وغیرہ میں فرمایا۔ جو بد دینوں کی بات کی تحسین کرے یا کہے کچھ معنی رکھتے ہیں یا اس کلام کے کوئی صحیح معنی ہیں۔ اگر اس کہنے والے کی وہ بات کفر تھی تو یہ جو اس کی تحسین کرتا ہے یہ بھی کافر ہو جائے گا۔ اور امام ابن حجر نے کتاب الاعلام کی اس فصل میں جس میں وہ باتیں گنائی ہیں جن کے کفر ہونے پر ہمارے ائمہ اعلام کا اتفاق ہے، فرمایا جو کفر کی بات کہے وہ کافر ہے اور جو اس بات کو اچھا بتائے یا اس پر

راضی ہو وہ بھی کافر ہے "

مقدمہ خامسہ: ہر کافر، مرتد، بددین کو کافر کہنا سمجھنا اس میں توقف و شک و تردد نہ کرنا بھی ضروریات دین سے ہے۔ کیونکہ اس کا کافر کہنے والا اس کے اندر کسی حال، کسی طرح شک و شبہ لا کر اس کے کافر کہنے میں توقف کرنے والا بلاشبہ کافر ہے۔ اور مسلمان جب تک کسی ضروریات دین کا منکر نہ ہو بلاشبہ و بالاجماع کافر نہیں ہو سکتا جو مفاد عبارات مذکورہ " شفاء شریف " و " بحرالرائق " کا ہے۔ اور نیز ملاحظہ ہو عبارت " حسام " صفحہ ۴۸۔

" یہ طائفے جن کا تذکرہ سوال میں واقع ہے غلام احمد قادیانی۔ اور حضرت مولانا مولوی) رشید احمد (صاحب محدث گنگوہی رحمہ اللہ تعالٰی) اور جو اس کے پیرو ہوں جیسے (مولانا مولوی) خلیل احمد (صاحب دامت برکاتہم اور (مولانا مولوی) اشرف علی (صاحب دامت برکاتہم) وغیرہ ان کے کفر میں کوئی شبہ نہیں نہ شک کی مجال بلکہ جو ان کے کفر میں شک کرے بلکہ کسی طرح کسی حال میں انہیں کافر کہنے میں توقف کرے اس کے کفر میں شبہ نہیں کہ کوئی تو دین متین چھوڑنے والا ہے اور ان میں کوئی ضروریات دین کا انکار کرتا ہے۔"

اور نیز ملاحظہ ہو " ازالۃ العار " کی عبارت جو " تمہید بے ایمانی " کے صفحہ ۳۴ پر مذکور ہے۔

" اس باب میں قول متکلمین اختیار کرتے ہیں ان میں جو کسی ضروری دین کا منکر نہیں نہ ضروری دین کے کسی منکر کو مسلمان کہتا ہے اسے کافر نہیں کہتے۔"

اب ان مقدمات خمسہ کے بعد اس قدر عرض اور ہے کہ حضرت خاتم المحققین رئیس

ے خطوط و ترسیمیں ہمارے اضافی ہیں عبارت حسام کی نہیں ہے۔

المحدثین، سند المفسرین، عارف باللہ، فخر الاسلام والمسلمین، حجۃ اللہ فی العالمین حضرت مولانا المولوی محمد قاسم صاحب قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم پر تو "حسام الحرمین" وغیرہ میں یہ الزام لگایا گیا ہے کہ

"بلکہ خاتم زمانی ہیں آپ کے بعد بھی ہونے میں کوئی حرج نہیں بتاتے۔"

حضرت قدوۃ السالکین، زبدۃ العارفین، فقیہ زمان، مؤید مذہب النعمان ابو حنیفہ دوران، خاتم المحدثین حضرت مولانا الحافظ الحاج مولوی رشید احمد صاحب برد اللہ تعالیٰ مضجعہ کی نسبت ایک تو اتہام محض وکذب خالص یہ افتراء کیا گیا ہے کہ

"فعلیت کذب باری تعالیٰ شانہ کے قائل کی تضلیل وتفسیق بھی نہیں فرماتے۔ دوسرے "براہین قاطعہ" میں شیطان علیہ اللعن کو جناب سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اوسع علماً واعلم کہا ہے؟ اس پر تقریظ لکھی تعریف فرمائی حالانکہ اس میں جناب سرورِ عالم فخر بنی آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کی گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دی گئی۔ اور یہ صریح کفر ہے۔"

یہی آخری اتہام توہین کرنے، گالی دینے کا جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب وجناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب دامت برکاتہما کے ذمہ بوجہ عبارت مذکورہ "براہین قاطعہ" اور "حفظ الایمان" کے لگایا گیا ہے۔

اب قابلِ گزارش یہ امر ہے کہ حضرات اصحابِ اربعہ موصوفہ پر ان امورِ مذکورہ کی وجہ سے یہ قطعی حکم لگایا گیا ہے کہ جو ان کے کفر میں شک کرے بلکہ کسی طرح کسی حال میں انہیں کافر کہنے میں توقف کرے اس کے کفر میں شبہ نہیں الخ۔ حسام ص ۱۳۔

—— یہ جو نیلی حکم ان کی ذات سے تو مخصوص ہی نہیں۔ بلکہ اس کی علت اور مبنی وہی اتہامات ہیں جن کا ذکر ابھی ہوا ہے۔

تو جو شخص بھی ختم زمانی کا منکر ہوگا آپ کے بعد نبی کو ممکن الوقوع کہے گا جائز

جناب سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی توہین کرے گا، گالی دے گا۔ کذبِ باری تعالیٰ کو واقع یا جائز الوقوع مانے گا، کذب کو محال نہ کہے گا۔ اس کا بھی یہی حکم مذکور ہوگا؟ یا یہ حکم فقط حضرات اربعہ موصوفہ کی ذات سے تعلق اور خصوصیت رکھتا ہے اور دشمنی انہیں کے ساتھ ہے اگر اب کوئی کچھ کہہ دے؟ ہرگز نہیں۔ "حسام الحرمین" کا یہی فتویٰ ہے کہ جو منکر ضروری دین ہے وہ بحکم مقدمہ اولیٰ و ثانیہ قطعی کافر ہے۔ اور بحکم مقدمہ ثالثہ اس کا کفر و ارتداد اجماعی ہے۔ اور بحکم مقدمہ رابعہ و خامسہ اس کا کافر کہنا لازم اور ضروری ہے۔ جو اس کے کافر کہنے میں شک و شبہہ، توقف و تامل، کفِ لسان و احتیاط کرے وہ بھی بلاشبہہ کافر ہے۔ کسی طرح کسی حال، اس کے کافر کہنے میں توقف جائز نہیں۔ جو کسی وجہ سے بھی توقف کرے وہ بھی قطعی کافر ہے جس کے کفر میں کچھ بھی شبہہ نہیں باقی رہا۔ کافر قطعی کے احکام مذکورہ بذیل مقدمہ اولیٰ اس پر اور اس کے اتباع پر جاری ہوں گے۔ اور پھر بحکم مقدمہ خامسہ اس کے کافر کہنے میں بھی جو کسی طرح کسی حال میں شک و شبہہ، توقف و تامل، احتیاط و کفِ لسان کرے وہ بھی قطعی کافر۔ علیٰ ہذا القیاس پھر اس کا بھی یہی حکم وہلم جرا۔

اب اصل مقصود ملاحظہ ہو۔ کہ جو الزامات مولوی احمد رضا خان صاحب نے حضرات اربعہ موصوفہ پر لگائے تھے جن کی وجہ سے وہ جنگی اور ڈبل تکفیر کی تھی، وہی امور بلکہ ان سے بھی زیادہ دوسرے فرقے اور شخص کی نسبت خان صاحب تسلیم فرما کر پھر بھی اس کی تکفیر اور کافر کہنے سے احتیاط اور کفِ لسان فرماتے ہیں، اس کے کافر کہنے میں توقف کرتے ہیں اور خود اور اپنے تمام اتباع کو بلاشبہہ اپنے ہی فتوے سے کافر قطعی بناتے ہیں۔ یہاں اس سے بحث نہیں ہے کہ واقع میں بھی وہ شخص ملزم اور مجرم اور کافر ہے یا نہیں؟ اور وہ الزامات بجا ہیں یا بے جا؟ یہاں تو فقط اسی قدر عرض کرنا ہے کہ جس شخص پر خان صاحب کا یہ دھرم ہے۔

"بالجملہ ماہ نیم ماہ و مہرِ نیم روز کی طرح ظاہر و زاہر کہ اس فرقہ متفرقہ
یعنی وہابیہ اسماعیلیہ اور اس کے امام نافرجام پر جزماً قطعاً یقیناً اجماعاً
بوجوہِ کثیرہ کفر لازم بلاشبہ جماہیر فقہائے کرام و اصحاب فتویٰ اکابر
و اعلام کی تصریحات واضحہ پر سب کے سب مرتد کافر باجماعِ ائمہ ان
سب پر اپنی تمام کفریات ملعونہ سے بالتصریح توبہ و رجوع اور ازسرِ نو
کلمہ اسلام پڑھنا فرض و واجب"

الکوکبۃ الشہابیہ، ص ۶۱ و ۶۲

ادھر تو ان الفاظ کے زور شور کو ملاحظہ فرمایئے کہ تکفیر میں خان صاحب نے کوئی دقیقہ نہیں
چھوڑا۔ پھر حسام الحرمین صفحہ ۴۳ کی عبارت کہ جو ان کے کفر میں شک کرے بلکہ کسی طرح
کسی حال میں انہیں کافر کہنے میں توقف کرے اس کے کفر میں بھی شبہ نہیں۔ اھ۔
پھر عبارات منقولہ مقدمہ رابعہ ملاحظہ ہوں۔ کہ ایسے کفار کے کفر میں تامل تاویل
کرنے والے شک و شبہ لانے والے کو کس طرح کافر کہا جا رہا ہے۔
لیکن پھر بھی اس گروہ کی نسبت خان صاحب اس عبارت منقولہ "الکوکبۃ الشہابیہ"
کے بعد تحریر فرماتے ہیں

"اگرچہ ہمارے نزدیک مقام احتیاط میں اکفار (یعنی کافر کہنے) سے کف لسان
(یعنی زبان روکنا) ماخوذ و مختار و مرضی و مناسب"

(الکوکبۃ الشہابیہ، ص ۶۲، تمہید ایمانی ص ۴۲)

کیوں جناب یہ احتیاط کیسی اور توقف کیسا ؟ یہاں تو کسی طرح کسی حال میں کافر
نہ کہنے سے بلاشبہ کافر ہوتا ہے۔ حسام ص ۲۵ کی عبارات ملاحظہ ہوں۔ پھر صفحہ ۴۳
کو دیکھئے کہ اس کی رو سے آپ اپنے حکم سے بلاشبہ کافر ہو گئے۔ اب جو آپ کے کافر
کہنے میں شک و شبہ کرے اور کسی طرح کسی حال میں آپ کو کافر کہے، کافر کہنے میں

توقف کرے، اس کے کفر میں بحکم فتوئے جناب شبہ نہیں۔ اور آپ کے تمام گروہ بھی بلاشبہ کافر ہوئے۔

دیکھو ارشادِ رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کیسا صحیح ہوا؟ اور تم پر تکفیر کفر ہو کر کیسی لوٹی؟ اور اپنے ساتھ تم نے اپنے تمام اذناب اور معتقدین کو بھی کافر بنایا۔ ہماری تکفیر دجالِ امت نے کی تھی جس کا اثر ہم پر بفضلہٖ تعالےٰ کچھ بھی نہ ہوا اور وہ تکفیر اسی پر ہوئی جو ضروریاتِ دین کا منکر ہو، اللہ تعالےٰ اور اس کے رسول صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی توہین کرتا ہو، سب وشتم سے اپنا ایمان برباد کرے ایسے بے ایمان پر ہماری طرف سے بھی خدا کی بے شمار لعنتیں، ہم اس کے کفر میں کسی طرح کسی حال میں شک نہیں کرتے مگر تم پر اور تمہارے کل معتقدین پر تو بقول تمہارے خدائی تکفیر اور سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی تذلیل و تکفیر ٹوٹ پڑی۔ آپ سب مل کر بھی کیسے اٹھا سکتے ہیں؟

جس شخص کی نسبت آپ کا یہ مقولہ اور اعتقاد ہو کہ اس نے کھلا کلمۂ کفر کہا، اللہ تعالےٰ کا کذب جائز مانا جو بالاجماع کفر و ارتداد ہے، خدا کا جھوٹ بولنا ممتنع بالغیر بھی نہ کہا، بلکہ محال عادی بھی نہ مانا، یہ صریح کفر ہے۔ اس میں ایمان و دین و شرائع کا ابطال، صراحۃً اللہ تعالےٰ کو قابلِ ہر گونہ نقص و عیب و آلودگی مانا۔ سب صفاتِ الٰہیہ کو اختیاری مانا حادث کہا، جو کلمۂ کفر ہے جو اس میں شک کرے وہ کافر۔ انبیاء علیہم السلام و ملائکہ و قیامت، جنت و نار وغیرہ تمام ایمانیات کے ماننے سے صاف انکار کیا، کھلم کھلا غیر نبی کو نبی بنایا۔ اس نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو بے دھڑک صریح سب و دشنام گالیوں کے الفاظ لکھ دیئے۔ جس کی نسبت آپ تحریر فرماتے ہیں۔

• مسلمانو! کیا ان گالیوں کی محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو اطلاع نہ ہوئی یا مطلع ہو کر ان سے ایذاء نہ پہنچی ہاں ہاں واللہ واللہ

انہیں اطلاع ہوئی ، واللہ واللہ انہیں ایذا پہنچی ، واللہ واللہ جو انہیں
ایذا دے اس پر دنیا و آخرت میں اللہ جبار و قہار کی لعنت۔ مسلمانو تم
نے دیکھا کیسے خبیث و ناپاک وجوہ کے حیلے سے اس شخص نے تمہارے پیارے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دی اور ہنوز دعویٰ اسلام باقی ہے ملاحظہ
ہو صفحہ ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۲۲ و ۳۱ و ۳۹ الکوکبۃ الشہابیہ۔

خاں صاحب یہاں تو لزوم بھی نہیں التزام ہی کا فرق کر لیتے۔ جب آپ کے نزدیک،
شخص مذکور نے بوجوہ کثیرہ صریح کفر کیا، توہین خدا جل و علا و سب و شتم و دشنام دہی
جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی اس سے ایسی صادر ہوئی جس پر آپ مؤکد
دو دو دفعہ قسمیں کھا رہے ہیں۔ جس نے ضروریات دین کا انکار کیا، کھلم کھلا غیر نبی کو
نبی بنایا وہ بھی بعد خاتم النبیین صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے وغیرہ وغیرہ جو صراحۃً کفر ہیں
پھر بھی آپ اس شخص اور اس کے اتباع کے کافر کہنے سے روکتے ہیں اور توقف فرماتے ہیں تامل
و شک کرتے ہیں، اسی کو مختار و مرضی و مناسب فرماتے ہیں۔ اب "حسام" کے
موافق آپ کے اور آپ کے اتباع کے کفر میں کیا شک باقی رہ گیا؟ واللہ واللہ کہہ کر
قسمیں کھاتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کو گالیاں دیں۔ ایذا پہنچائی اور پھر
بھی اس کی تکفیر سے کف لسان، توقف، احتیاط۔ وہ خبیث نجس گندی زبان دوزخ
میں جلے اور دنیا میں سڑے جس کے نزدیک جناب رسول مقبول صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کی
گالیاں و ایذا محقق ہو اور پھر بھی کافر کہنے سے احتیاط کرے اور دنیا بھر کو کافر
کہنے کا حکم دے۔ بلکہ جو کافر کہنے کسی طرح کسی حال شک و شبہ کرے کافر کہنے
اس کے کفر میں بھی شبہ نہیں۔

مسلمانو، مسلمانو! آپ نے دیکھا ہم جو خاں صاحب کو "دجال مائۃ حاضرہ"
کہتے اس میں حق ہے یا نہیں؟ اب تو آپ کو بھی یقین ہو گیا ہو گا کہ واقعی بریلوی خاں دشمن

دین وایمان ہیں۔ کہاں تو تعظیم و تکریم جناب رسول مقبول صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کی دھوم اور مسلمانوں پر زبردستی رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کی توہین کا الزام لگاکر تکفیر کی بھرمار تھی۔ کہاں جس کے توہین کرنے اور رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو گالی دینے پر بار بار قسمیں کھاتے ہیں اس کی تکفیر اور کافر کہنے سے زبان کو روکتے ہیں احتیاط فرماتے ہیں۔ کیا خوب۔

" نو سو چوہے کھاکے بلی حج کو چلی "

یہ وہی احتیاط ہے جو کسی نے عزل و کرنے میں کی تھی۔

خان صاحب اگر آپ کے نزدیک مناسب اور مختار اور مرضی یہ تھا کہ کافر نہ کہا جائے تو پھر اتنا بڑا رسالہ " جھٹک مارنے " اور مسلمانوں کو گمراہ کرنے کو کیوں لکھا، اقوال نامرضیہ غیر مختار غیر محقق کیوں لکھے تھے ؟

پھر طرفہ یہ کہ دوسروں کو غیر مقلد وہابی کہیں اور خود اتنے بڑے لامذہب غیر مقلد وہابی خود پرست کہ جمہور فقہائے کرام و اصحاب فتاوی اکابر و اعلام باجماع جس کو مرتد و کافر جزماً قطعاً ٹھہرائیں، اور جو تکفیر نہ کرے اس کو کافر کہیں، یہ لامذہب غیر مقلد خفیہ وہابی عبدالہوی سب کے خلاف اپنی رائے پیش کرے کہ " میرے نزدیک وہ مناسب اور مرضی اور مختار ہے جو اجماع کے مخالف جماہیر فقہا۔ اور اصحاب فتوے کی جزم کے قطع کے خلاف۔ یہ تو کہو تم ہو کون ؟ کس کھیت کے بتھوے ہو ؟ تمہیں پوچھتا کون ہے ؟ فتوی میں صاحب مذہب امام صاحب امام الائمہ حضرت ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالٰی یا ان کے تلامذہ یا دیگر اصحاب فتاوی کا فتوی نقل کرنا چاہئے تھا نہ اپنی رائے۔ کیا مقلد فتوے اسی طرح دیا کرتے ہیں ؟ مسلمانو ! دیکھا باوجود دعوی تقلید کیسا تو تبت ثابت ہوا ؟ جو لوگ اصولاً و فروعاً امام صاحب رحمہ اللہ تعالٰی کے پیرو ہوں ان کو تو غیر مقلد گلابی وہابی کہا جائے اور مقلد کون ؟ یہ حجر تقلید کرنے والے۔

بھلا بدعتی بھی کبھی ائمہ مجتہدین کا مقلد ہوا ہے ؟ وہ تو ہمیشہ عبد الھوی ہوا کرتے ہیں اور اگر ان کے نزدیک حجت بھی ہو تو کس کا قول ؟ لکڑ شاہ، آگ شاہ، برباد شاہ، گوکلے شاہ، ٹھکیہ شاہ، افیمی، بھنگڑیوں کا قول۔ وہ بزرگان دین کی محبت کا اظہار فقط اپنے شیطانی خیالات کے اخفاء کی وجہ سے کرتے ہیں ورنہ ان کو صوفیائے کرام سے کیا تعلق ہے ؟

بہر حال اگر مقلد ہو تب تو اس وجہ سے کفر لازم ہوا کہ جماہیر فقہاء اجماعاً جس کو کافر کہیں اسے کافر نہ کہہ کر اپنی لسان سے کافر ہوئے۔ اور کافر بھی کیسے ؟ قطعی۔ بلاشبہ اب حسب تحریر جناب کے جس قدر احکام کفار کے مقدمہ اولیٰ کے ذیل میں بیان کئے ہیں وہ سب آپ پر اور آپ کے گروہ پر لازم۔

اور اگر مقلد نہیں ہو غیر مقلد لامذہب وہابی ہو، تو ان کے کفر و ارتداد پر بھی فتویٰ دے چکے ہو اس وجہ سے بھی تم خود اپنے ہی فتوے کی بنا پر کافر ہوئے اور جو تمہیں کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے۔ دیکھو "حسام" صفحہ ۴۴، سطر آخر و سطر ۹۔

واہ رے مرکز کفر و ضلال۔ ہر طرف سے آنکھ بند کر کے "کفر" دجال ما نحن فیہ کو تلاش کرتا ہے۔

اور اگر تھوڑی دیر کو یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ جو کچھ "دجال صاحب" نے تمام فقہاء و ائمہ اعلام و اصحاب فتاوٰی و اجماع کے خلاف۔ حالانکہ اجماع کا منکر کافر ہے حکم احتیاطی صادر فرمایا ہے واقع میں وہی حق اور بجا بھی ہو۔ اور خان صاحب کو اس درجہ کا علم و فضل درجہ اجتہاد و اتقاء حاصل ہے کہ تمام فقہاء اور اجماع کا خلاف صاحب خلاف کرنے کے مجاز ہیں لیکن جن فقہاء۔ اور اصحاب فتاوے وائمہ اعلام نے اس فرقہ وہابیہ اور اس کے امام کی نسبت فتویٰ کفر صادر فرمایا ہے وہ جمہور فقہاء و اصحاب فتاوٰی باجماع ائمہ اعلام مولوی احمد رضا خان صاحب کو تو کافر ہی کہیں گے۔ بہر حال اس سے

تو مفر نہیں کہ جمہور فقہاء، واصحاب فتاوی، وائمہ اعلام باجماع مولوی احمد رضا خاں صاحب اور ان کے اتباع کو بقول خاں صاحب کافر قطعی جانتے ہیں اور جملہ احکام مذکورہ بذیل مقدمہ اولیٰ خاں صاحب اور ان کے اتباع پر جاری ہوں گے۔ اور یہ اعتراض بجائے خود رہے گا کہ امام بریلوی نے اقوال نامرضیہ غیر مختار خلاف مذہب کیوں لکھے؟ اور تمام کتاب کو مع تمام، کفریات سے کیوں مملو کیا ع

ولن یصلح العطار ما افسد الدھر

اور تمام مراحل اگر بفرض محال خاں صاحب طے بھی فرمالیں یہ تو فرمائیں کہ یہ احتیاط جو "الکوکبۃ الشہابیہ" میں فرمائی گئی وہ احتیاط "حسام" میں کیوں نہیں کی گئی؟ ان اصحاب اربعہ سے کیا عداوت اور بغض ہے؟ وہ کون سی احتیاط اور وجہ احتیاط ہے جو وہاں پائی جاتی ہے اور یہاں مفقود ہے۔

دیکھو "تمہید ایمانی" ص ۴۲۔ کہ

"علماء محتاطین انہیں کافر نہ کہیں۔ یہی صواب ہے، یہی جواب ہے اور اسی پر فتویٰ، اور یہی ہمارا مذہب اور اسی پر اعتماد اور اسی میں سلامتی اور اسی میں استقامت اھ!!

اب مذہب اور سلامتی اور استقامت اور فتوے کہاں خاک میں مل گیا؟ اور اپنے ہی ہاتھوں سے "حسام الحرمین" کو خلاف احتیاط و مخالف صواب یعنی غلط اور غیر مفتی بہ اور خلاف مذہب اور غیر معتمد اور مخالف سلامتی و استقامت قرار دیا۔ ورنہ کوئی وجہ معقول ایسی بیان فرمائیں کہ وہاں تو اس احتیاط کا موقع ہو، اور یہاں نہ ہو۔ مگر اس کے بعد بھی کفر سے بچنا محال ہے۔

اور غضب تو یہ ہوا کہ لزوم و التزام و فرق مذہب متکلمین و فقہاء کی یہاں راہیں بند ہو گئیں۔ بغور ملاحظہ ہو رسالہ "الکوکبۃ الشہابیہ" اور "صمصام" کا علوم

خاں صاحب کو کیا بدحواسی لاحق ہوئی کہ " حسام الحرمین " لکھتے وقت پچھلا لکھا پڑھا سب بھول گئے۔ یہ اس قدر تعارض و تضاد تو دو رسالوں میں ہے کاش کہ دجالی تصانیف کچھ اور بھی مل جاتیں تب لطف آتا۔

تاہم اپنے لکھنے کے موافق با نواع متعددہ بوجوہ خیر متناہیہ دجال اور اس کے اتباع کا کفر انہیں کے مسلمات سے ان شاء اللہ تعالٰی ثابت کر دوں گا۔ اور جو طریقہ " دجال بریلوی " کا ہے اگر وہ برتا جائے تو اسی ایک نوع میں بوجوہ خیر متناہیہ ان پر کفر لازم آتا ہے سمجھنے والے سمجھیں گے۔ اور بشرط ضرورت موقع ہوا تو ہم بھی بیان کریں گے۔

اس تقریر کا خلاصہ یہ ہوا کہ بحکم " حسام الحرمین " مولوی احمد رضا خانصاحب بریلوی مع اذناب و اتباع کے کافر، اور جو انہیں کافر نہ کہے ان کے کافر کہنے میں کسی وجہ سے بھی شک و شبہہ کرے وہ بھی بلا شبہہ قطعی کافر۔ کیونکہ جو گروہ جزما قطعا بلاشبہہ بوجوہ کثیرہ کافر ہے جماہیر فقہائے کرام و اصحاب فتوٰے اعلام اسے کافر کہیں باجماع ائمہ وہ کافر جس نے بے دھڑک رسول اللہ صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کو گالیاں دیں اور گالیاں بھی صریح کھلم کھلا غیر نبی کو نبی بنایا وہ بھی آپ کے بعد۔ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم۔ جو خاتم النبیین کے خلاف وغیرہ وغیرہ۔ پھر یہ کفریات بھی صراحۃً یہ بھی نہیں کہ لزوم ہوتا کہ التزام کا فرق کچھ کام دے۔ اور پھر یہ جماعت بھی کون سی، وہابیہ۔ اور شخص قائل بھی کون، ان کا امام۔ جس کی نسبت " حسام " میں یہ حکم ہے۔

" اب مجھے ایسا علم الیقین حاصل ہوا جس میں اصلا شک نہیں کہ یہ کافروں کے جہاں کے منادی ہیں " اھ

پھر ان فرقوں کی تفصیل کر کے لکھا ہے۔

" اور ظاہر ہیں ان سب میں پچھلے اور درحقیقت ان سب سے سخت یہ وہابیہ۔

ہیں۔ خدا ان پر لعنت کرے۔ اھ؟ ص ۴۴۔

ایسے قطعی کافروں کے کافر کہنے سے خاں صاحب رکتے ہیں ان کی تکفیر میں توقف کرتے ہیں ان کے کافر کہنے کو اپنا مذہب مختار اور مرضی بتاتے ہیں اور احتیاط اسی کو کہتے ہیں کہ ان کو کافر نہ کہا جائے۔ اس وجہ سے خود بھی کافر ہوئے اور جو کسی وجہ کسی حال میں خانصاحب اور ان کے اتباع کو کافر نہ کہے تو وہ بلا شبہ کافر۔ پھر اسی فتوے کے حکم سے ان کے معتقد بھی تمام کافر۔

تو حاصل " دجالی فتویٰ " اور " حسام لقطع المسلمین دالاسلام " کا یہ ہوا کہ وہ خود بھی کافر اور ان کے موافق بھی کافر۔ اور جو ان کے مخالف وہ بھی کافر۔ گویا تمام امت کو اس گمراہ نے کافر بنایا۔ اور خود ہی۔ " شفا شریف " کا قول نقل کیا ہے کہ:

" جو کوئی ایسی بات کہے جس سے تمام امت کو گمراہ ٹھہرانے کی طرف راہ نکلے وہ یقیناً کافر ہے " اھ الکوکبۃ الشہابیہ، ص ۴۳۔

تو یہ دوسرا طریقہ خاں صاحب اور ان کی جماعت کی تکفیر کا انہیں کے اقوال سے ہوا۔ بخوف تطویل انہیں دو وجہوں پر اکتفا کرتا ہوں۔ باقی آئندہ اگر موقع ہوا ورنہ یہی کافی ہے۔

" دجالی گروہ " پر جو انہیں کے حکم سے بوجوہ کفر عائد ہوتا ہے پہلے اس کو اٹھائیے پھر کسی کو کافر کہیں۔ " دجال " تو کیا جواب دیں گے شاید کوئی اذناب میں سے حرکت کرے اگر ہے کچھ لنگ وہ بھی دکر دیا تو پھر کہنا انشاء اللہ تعالیٰ ثم انشاء اللہ تعالیٰ۔ ذرا سنبھل کر حرکت ہو۔

ناظرین شاید ہمارے بعض الفاظ کو سخت خیال فرمائیں گے مگر وہی حضرات جنہوں نے " دجالی رسائل " کو نہ دیکھا ہوگا۔ اور جس نے وہ الفاظ شب : دیکھے ہوں گے جو خاں صاحب نے اور ان کے اذناب نے ہمارے مقدس حضرات کی نسبت بکے ہیں وہ تو ضرور یہ کہیں گے کہ ان کا مقابلہ شریف آدمی سے ہو ہی نہیں سکتا۔ دوسرے اس گروہ کو بغیر ایسے

الفاظ کے لطف ہی نہیں آتا ۔ اس وجہ سے ہم بھی مجبور ہیں ۔ امید ہے کہ ناظرین بھی معذور خیال فرما کر اصل بحث اور مقصد کیطرف ملاحظہ فرما کر محض لوجہ اللہ تعالیٰ حق کا اتباع فرمائیں گے ۔

واللہ تعالیٰ ہو المستعان و علیہ التکلان و باللہ التوفیق والصلوٰۃ والسلام علیٰ حبیبہ و نبیہ و آلہ و اصحابہ نجوم الھدایۃ و شموس التحقیق ۔

محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ

کچھ اس طرح سے کیا میں نے شکوۂ الحاد
نگاہیں جھک گئیں ان کی نہ کچھ جواب بنا

مولوی احمد رضا خانصاحب بریلوی قبر میں بیقرار و مضطر
معتقدین انکا ایمان ثابت کرنے میں مبہوت و متحیر

○

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً

فَاِنَّ اللّٰهَ يَاْتِىْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَاْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِىْ كَفَرَ

فیصلہ کن مناظرہ

فتویٰ پٹھانی، بدعت کی خانہ ویرانی
اقراری بے ایمانی

○

مولوی حامد رضا خانصاحب بریلوی!

بندے نے آپ کی خدمت میں جو کچھ عرض کیا تھا اس کا جواب نہ آپ نے دیا نہ آپ کے کسی مرید و معتقد نے۔ بریلی اور مرادآباد دونوں جگہ کے اشتہار نظر سے گزرے مگر کام کی بات دونوں میں نہیں۔ ہمارا یہ مطالبہ کہ آپ اپنے والد صاحب اپنے تمام گروہ کا اتفاقی مسلمان ہونا ثابت فرمادیں اس میں ہم نے کیا بے جا کیا یہ جب کہ فاضل احمد رضا خان صاحب بھی

ہمارے اکابر کو کافر کہتے ہیں۔ اور خود اپنے آپ اور اپنے جملہ مریدین و معتقدین کو بھی الیاسی کافر کہتے ہیں کہ جو ان کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے، مرتد ہے۔ اس کا نکاح عالم میں کسی سے صحیح نہیں۔ زنا نے محض اور اولاد محروم الارث حرامی ہے۔ خان صاحب کے فتوے سے تمام دنیا کافر ہے۔ ہم نے تو خان صاحب کے فتویٰ کا اپنے اکابر کی نسبت جواب دے دیا۔ اگر آپ بھی مسلمان ہیں اور اپنے والد صاحب کو مسلمان جانتے ہیں تو ان کا اسلام ثابت کرنا آپ کا فرض ہے۔ ورنہ سکوت سے یہی خیال ہوگا کہ نہ آپ مسلمان نہ آپ کے باپ نہ ان کو مسلمان جاننے والے۔

حضراتِ اکابر دیوبند پکے اور سچے مسلمان ہیں

کیونکہ جن مضامین خبیثہ کفریہ کو ان کی طرف منسوب کیا گیا ہے (یعنی العیاذ باللہ العظیم انکار ختم نبوت زمانی، اور یہ کہ خدا بالفعل جھوٹ بولتا ہے فعلیت کذب محال نہیں یا شیطان لعین کا علم سرورِ عالم صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے یا جیسا کہ سرورِ عالم صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کا علم ہے ایسا ہر جانور اور مجنون اور صبی اور بہائم کو حاصل ہے)

وہ حضرات تصریح فرما چکے کہ ان مضامین خبیثہ کو ہم کفر سمجھتے ہیں۔ نہ ان مضامین کفریہ کا ہمیں خطرہ گزرا نہ ہم اس کے معتقد، نہ یہ ہماری عبارت کا مطلب نہ ہماری مراد، اور جو مردود ایسا کہے اس کو کافر سمجھتے ہیں۔ پھر حضرات موصوفین کی تکفیر کی کیا وجہ ہو سکتی ہے خان صاحب ہی کے فتوے سے وہ حضرات پکے سچے مسلمان مومن ہیں۔ جس کی تفصیل بندہ کے رسائل "تزکیۃ الخواطر" اور "السحاب المدرار" و "قطع الوتین" و "الختم علی لسان الخصم" وغیرہ میں مفصل مذکور ہے۔

ان رسائل کا اگر خانصاحب یا ان کے کسی مرید معتقد نے جواب دیا ہو تو مہربانی

فرماکر ہمیں بھی مطلع فرمایئے کہ فلاں رسالہ کا فلاں، اور فلاں کا فلاں جواب ہے۔ اور براہ کرم بذریعہ وی پی بھیج دیجئے۔ پھر دیکھئے کہ بحول اللہ تعالے وقوتہ کیسا شافی اور کافی جواب عرض ہوتا ہے۔ اور جدید رسالہ " ایمان و کفر کی کسوٹی " مسلمان ضرور ملاحظہ فرمائیں۔ اس میں اکابر دیوبند کا مناظرہ پر مستعد ہونا اور ان کا ایمان و اسلام اور خانصاحب کا کفر و ارتداد سب کچھ خان صاحب کے ہی فتوے سے ثابت کر کے خانصاحب کے ۸۲ لازمی کفریات مطبوعہ ۸۳ " خاں صاحب ہی کے الفاظ میں انہیں کی کتاب سے لکھے گئے ہیں۔ مسلمان اس رسالہ کو ضرور دیکھیں۔

حضرات دیوبند نے مناظرہ سے کبھی پہلوتہی نہیں کی

تقریباً بیس سال ہوئے جب اہل گوجرہ و بلند شہر کے ہر فریق نے اپنے اپنے علماء کے مناظرے کا وعدہ کیا تھا تو حضرات دیوبند نے مستعدی مناظرہ کی تحریر ذیل بھیج دی تھی

" فوٹو کا فتویٰ منسوب بجانب حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی قدس اللہ سرہ العزیز، اور بعض عبارات تحذیر الناس و براہین قاطعہ و حفظ الایمان کی وجہ سے جو ہم پر اور ہمارے اساتذہ رحمہم اللہ تعالے اجمعین پر مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے الزام و اتہام، توہین خداوند عالم جل و علیٰ شانہ، و توہین جناب سرور عالم صلی اللہ تعالے علیہ وآلہ واصحابہ وسلم کا لگا کر تکفیر کی اور کرائی ہے۔

امور مذکورہ میں خان صاحب سے ہم تحریری مناظرہ کرنے کو بالکل مستعد و آمادہ ہیں۔ بقاعدہ مسلمہ خان صاحب الاہم فالاہم ان مسائل کے طے ہونے کے بعد اور بھی جو ان کے اور ہمارے درمیان مسائل مختلفہ ہیں گفتگو کے لئے آمادہ ہیں خان صاحب بھی اپنی تحریر مستعدی مناظرہ میں بھیج دیں۔ فقط۔ اگر مناظرہ

کے وقت کسی کو کوئی عذر پیش آوے تو وہ اپنا وکیل باضابطہ پیش کرے گا۔
جس کا ساختہ پرداختہ بعین منکل کا سمجھا جائے گا۔"

خلیل احمد بقلم خود　　　بندہ محمود حسن عفی عنہ　　　اشرف علی بقلم خود

○

یہ تحریر بندہ کے متعدد رسائل میں ۱۳۲۰ھ ہجری سے برابر شائع ہو رہی ہے۔ فرمایئے خان صاحب! مناظرہ پر مستعد ہوئے؟ اپنے بلند شہر کے مریدوں کے پاس کوئی تحریر مستعدی مناظرہ کی بھیجی؟ فرار کس طرف سے ہوا؟ پھر اب حضرات دیوبند کے ذمہ کیا باقی رہا؟ وہ اپنا ایمان، اسلام، مناظرہ کے لئے مستعد ہونا پوری طرح آفتاب سے زیادہ روشن طریقہ سے ثابت فرما چکے۔ اب مطالبہ رہتا ہے تو صرف مولوی احمد رضا خان صاحب کے اسلام کا ان کی زندگی میں بھی مطالبہ رہا اور رسائل لکھے۔ مگر خان صاحب نے اپنی مبارک زبان، یا قلم، یا کسی مرید معتقد کے نام سے کوئی حرف، کوئی لفظ لکھا ہو تو اس سے مطلع فرمایئے۔

تعجب ہے کہ جو شخص اپنا ایمان، اسلام ہر طرح سے ثابت کر چکا ہو اس کے اثبات اسلام کا مطالبہ ہو اور جو شخص اقراری کافر و مرتد ہو اس سے اگر کہا جائے کہ آپ اپنا ادنیٰ سے ادنیٰ درجہ کا مسلمان ہونا کسی طرح سے ثابت فرما دیجئے تو نہ وہ بولے، نہ اس کے مرید و معتقد اور مطالبہ اسلام کو گالیوں سے تعبیر کیا جائے تو اس کا حاصل یہ ہوا کہ خان صاحب کو اور ان کے مریدین و معتقدین کو مسلمان کہنا گویا ان کے نزدیک بڑی گالی ہے۔ ہم نے اگر اس سے زائد کوئی جرم کیا ہو تو اسے ظاہر فرمایا جائے۔ عقل و نقل، انصاف و دیانت سے ہمارے ذمہ جو امور تھے ان کو منت ہوئی ہم پورا کر چکے۔ اب تو جس قدر مطالبات ہیں خان صاحب اور ان کے اذناب کے ذمہ ہیں جن سے وہ جان چراتے پھرتے ہیں۔

ہم مولوی احمد رضا خان صاحب کو اس طرح بے مسلمان جانتے ہیں۔
کہ انہوں نے حضرت شہید مرحوم اور حضرات دیوبند پر محض افتراء و کذب خالص سے

کام لیا ہے۔ تو اس صورت میں نہ وہ کافر، نہ وہ کافر۔ ہاں خان صاحب مرتکب گناہِ کبیرہ اور اپنے اقرار سے اعلیٰ درجہ کے فاسق ثابت ہو رہے ہیں مگر خانصاحب اور اُن کے معتقد جب ان کو سچّا اور پکا متقی پرہیزگار مسلمان جانتے ہیں اور یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ انھوں نے جو کچھ اپنے مخالفوں کی نسبت لکھا ہے وہ صحیح ہے اور وہ اپنے مخالفوں کو ایسا ہی سمجھتے تھے جیسا کہ لکھا ہے۔ تو پھر خان صاحب کو عالم میں کوئی منہ نہیں کہ مسلمان کہہ سکے۔ سب سے پہلے ان کو کافر مرتد، ہم کہیں گے۔ اور کسی کی مجال نہیں جو ان کا اسلام ثابت کر سکے۔ تو چونکہ خانصاحب کے مسلمان تسلیم کرنے کی صورت ان کے مریدین کے نزدیک باطل اور غلط ہے اس وجہ سے وہ ان کے نزدیک ضرور کافر ہیں اور باوجود کافر ہونے کے ان کو مسلمان کہہ کر خود کافر ہوتے۔ لہٰذا یہی مسئلہ باقی ہے جو زیر بحث ہوگا اور کسی مسئلہ میں کوئی نزاع ہی نہیں۔ خان صاحب خود ہی طے فرما چکے ہیں۔

اب ہمارا یہ عرض کرنا کہ گفتگو خان صاحب کے سلسلہ میں ہوگی، بالکل بجا ہوا۔ اور گفتگو ہو گی کیا؟ اہلِ بدعت کو معلوم بھی نہیں اور گفتگو ہو کر فیصلہ بھی ہو گیا۔ بریلی سے جو اشتہار نکلا ہے اس میں تو خان صاحب کے کفر کے متعلق ایک حرف بھی جواب کا نہیں بلکہ سکوت سے کفر کو تسلیم کر لیا ہے۔

مراد آباد کے اشتہار میں یہ لکھا گیا ہے کہ

"مولوی اسماعیل صاحب مرحوم کی نسبت توبہ کرنا مشہور ہے اس بنا پر خان صاحب نے تکفیر میں احتیاط برتی"

بس ایک یہ جواب ہے جو خان صاحب کے بعد کسی مراد آبادی کو سوجھا ہے۔ اگر اس جناب کو کوئی صاحب ان کے ذمہ دار عالم تحریر فرماتے ہیں تو ہم بھی کچھ عرض کرتے بالفعل اس قدر عرض ہے کہ۔

(۱) "توبہ مشہور ہے" اس سے کیا مراد ہے؟

۲ : زبانی توبہ ہے تو کس کے سامنے اور کب اور کن الفاظ میں۔ ؟

۳ : اور تحریری ہے تو کس کتاب میں لکھا ہے ؟

۴ : بہر صورت خان صاحب کو بھی اس توبہ کی خبر ہوئی یا نہیں ؟

۵ : اگر خبر ہوئی تو اس توبہ سے وہ تکفیر جو قطعی جزما یقینی اجماعی خان صاحب کے نزدیک تھی وہ اٹھ بھی سکتی ہے یا نہیں ؟

۶ ، جو ذریعہ خبر کا ہے وہ قطع ، یقین ، گمان ، شک ، وہم کس امر کا مفید تھا ؟

۷ : اور کہیں خان صاحب نے بھی اس کو تحریر فرمایا ہے کہ میں فلاں وجہ سے تکفیر نہیں کرتا ؟

۸ : اگر کہیں فرمایا ہے تو وہ کتاب و صفحہ ذکر فرمایا جائے ؟

۹ : اگر کہیں ذکر نہیں کیا ، تو آج یہ وجہ بنا کر خان صاحب کو کوئی کفر سے بچا سکتا ہے ؟ جو صاحب جواب تحریر فرما دیں ذرا سوچ سمجھ کر ، خان صاحب کی تحریرات سے ہم کو بھی واقفیت ہے ۔

۱۰ : یہ بھی فرمایا جائے کہ مولانا اسمٰعیل صاحب مرحوم کی طرف تو اس قدر بے شمار اور قطعی یقینی کفریات ملعونہ کو جن پر بار بار خدا کی قسم کھاتے ہیں منسوب کر کے پھر بھی اس وجہ سے کہ " توبہ مشہور ہے " " ان کے کافر کہنے میں احتیاط برتی " ان کو مسلمان ہی سمجھا اور اس کو اپنا مذہب اور مفتی بہ قرار دیا ۔ اور حضرات دیوبند نے ان مضامین ملعونہ کفریہ سے صراحۃً انکار فرمایا ، اس کے معتقد کو کافر بتایا اور یہ کہا کہ یہ مضامین خبیثہ ہمارے قلب میں بھی نہیں گزرے ۔ مگر پھر بھی ان کی تکفیر ایسی قطعی ہو کہ جو انہیں کافر نہ کہے وہ بھی کافر۔ شہید دہلوی مرحوم کے کافر نہ کہنے کی اگر وہ وجہ ہوتی جو مراد آبادی صاحب فرما گئے ہیں تو خان صاحب یہ فرماتے کہ ۔

"ان حضرات دیوبند کو اب جو کوئی کافر کہے، وہ کافر ہے۔"

مگر بات تو وہی ہے جو ہم بار بار عرض کر چکے ہیں۔ کہ خاں صاحب کو اصل میں ایمان اسلام خداوند عالم جل وعلی شانہٗ و سرورِ عالم صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم سے عداوت تھی۔ یہ سب کچھ اسی وجہ سے کیا ورنہ ہمیں سمجھا دو۔

دیکھو کالا کافر " اور " نئے مجدد کا نیا ایمان " وغیرہ

جو رسائل مرادآبادی اشتہار میں لکھے ہیں، ہمیں نہیں معلوم کہ ہمارے رسائل مذکورہ میں سے کون کس کا جواب ہے۔ مہربانی فرما کر ہمارے پاس بذریعہ وی پی بھیج دیں پھر ہم بتا دیں گے کہ کس میں خاں صاحب کا اسلام ثابت کیا گیا۔ اور کس میں ہمارے رسائل کا جواب دیا گیا ہے؟

مرادآبادی اشتہاری اخیر میں بڑے فخر سے رسالہ " دیوبندی مولویوں کا ایمان " مرتبہ مولوی عبدالغنی صاحب رامپوری، کے جواب کا ہم سے مطالبہ فرماتے ہیں۔ گویا ان کے نزدیک یہ لاحل بات ہے۔ او شیطان ملعون! تجھ پر خدا کی لعنت! تو انسان کا اس قدر دشمن ہے کہ اسے کافر ہونے کے بعد بھی بے ذلیل کئے نہیں چھوڑتا۔

اشتہاری مولوی صاحب کو واضح ہو کہ اس رسالہ کا جواب اسی وقت " احدی لتسعۃ والتسعین علی الواحد من الثلاثین "۔ الملقب بہ النعل المعکوس علی الاخر المنکوس " مطبع نامی میرٹھ میں طبع ہو کر شائع ہوا ہے جس کے ٹائٹل کے اخیر میں یہ لکھا ہوا ہے۔

" یہ رسالہ خاں صاحب کے اس رسالہ کا جواب ہے جس کو مولوی عبدالغنی کے نام سے بعنوان " دیوبندی مولویوں کا ایمان " شائع کیا ہے "

اور فقط اسی کا جواب نہیں بلکہ " الکوکبۃ الشہابیہ " اور " صمصام سنت " اور " سل السیوف " کا بھی جواب ہے۔ اور بعد جواب، آخر میں پندرہ ۱۵ سوال ہیں جن سے خاں صاحب اور ان کے اتباع کا قطعی، یقینی، اقراری کافر ہونا ثابت کیا ہے

جس کا جواب آج تک نہ ہو سکا نہ خدا چاہے ہو۔

یہ عاجز تو بفضلہ تعالٰے ابن شیرِ خدا علی المرتضٰی کرم اللہ تعالٰے وجہہ ہے، مگر خان صاحب اور ان کے اتباع اقراری کافر و مرتد غیر صحیح النکاح الخ ہیں۔ ہمارے ذمہ بفضلہ تعالٰے کسی بدعتی کا قرض نہیں ہے جو تقاضا سنیں، یہاں حساب بیباق ہے۔

بس اب بات یہی ہے کہ ناظرین کرام کی واقفیت کے لئے خان صاحب کے کچھ عقائد کفریہ لازمہ جو خداوند عالم کی نسبت ہیں بطور نمونہ لکھتے ہیں۔ مولوی حامد رضا خان صاحب یا ان کا کوئی ذمہ دار عالم جواب دے اور وہ تصدیق فرما دیں تو پھر ناظرین کو لطف آجائے۔

جمال بھائی، قاسم بھائی آپ کا جو مطلب تھا وہ بے پیسہ کوڑی خرچ کئے حاصل ہو گیا مناظرہ شروع ہو گیا آپ نے اپنے انتہائی مولویوں کو مستعد فرما کر جواب دلوائیں۔ اور اگر ایمان داری سے اشتہار دیا تھا تو جو روپیہ جب خرچ کرنے والے تھے۔ طرفین کی تحریرات کو طبع کرا کر ملک میں شائع فرما دیں۔ دنیا اندھی نہیں ہے پہلے بھی دیکھ چکی ہے اور خدا چاہے پھر بھی دیکھ لے گی کہ حق کہاں ہے اور کافر کون ہے اور مسلمان کون ہے؟ والامر بید اللہ تعالٰی۔

○

نقلِ کفر کفر نباشد

○

خانصاحب کے عقائدِ کفریہ لازمہ کا نمونہ

ایسے عقائد دنیا میں کسی کافرِ اصلی کے بھی نہ ہونگے

○

۱ : خدا کا سچا ہونا ضروری نہیں جھوٹا بھی ہو سکتا ہے۔ (لعنۃ اللہ علی الظالمین)

۲ : خدا کی ایسی ذات ہے جس میں ہر عیب اور نقص کی گنجائش ہے۔ (بدعت کا یہی مستقل ہے)

۳ : خدا اپنی مشیخت رکھنے کے لئے قصداً عیبی بننے سے بچتا ہے اگر چاہے تو ہر گندگی سے آلودہ ہو جائے۔

(اسی وجہ سے کوئی گندگی نہیں جس سے بدعتی آلودہ نہ ہوتے ہوں)۔

۴ : خدا وہ ہے .... اگر چاہے تو جاہل رہے۔

(جبھی تو خدا وند عالم نے اہل بدعت کو علم سے محروم رکھا ہے)۔

۵ : خدا وہ ہے جس کا بہکنا۔

۶ : سونا

۷ : غافل ہونا۔

۸ : اونگھنا۔

۹ : بھولنا۔

۱۰ : ظالم ہونا

۱۱ : حتیٰ کہ مرجانا سب ممکن ہے۔

۱۲ : کھانا

۱۳ : پینا

۱۴ : پیشاب کرنا

۱۵ : پاخانہ پھرنا۔

۱۶ : ناچنا ۱۷ : تقریر کرنا

۱۸ : مسخروں کی طرح کلا کھیلنا ۱۹ : عورتوں سے جماع کرنا

۲۰ : لواطت جیسی بے حیائی کا مرتکب ہونا ۔

۲۱ : حتی کہ مخنث کی طرح خود مفعول بننا ۔

کیا کہنا ہے شستر علم کے مجدد ہی جو ٹھہرے ، اگر خدا بھی نیا نہ ہو تو پھر دین نیا کیسے ہو سکتا ہے ؟ برعتیو ! اب بھی حضرات دیوبند سے مناظرہ کا نام لوگے ؟ یہ وجہ ہے جو خان صاحب کا اسلام ثابت کرنا موت نظر آتا ہے ۔ یہ بلی کا گو ہے جس کو چھپانا چاہتے ہو ۔ آپ آریوں سے مناظرہ کریں گے ، تم کو تو ستاتن دھرمی بھی اپنے میں ملانا منظور نہ کریں گے اگر یقین نہ ہو تو دریافت کر لو ۔ کہو فتاویٰ رضویہ میں ایسے خبیث عقائد گنوا کر پھر بھی ان ملعون عقائد کے معتقد کو کہیں مسلم ! کہا ہے یا نہیں ؟ جب تمہارے یہاں یہ عقائد بھی عین ایمان اسلام ہے تو تمہارا کفر کیا ہے ؟ ع

ننگ دارد کفر از اسلام شاں

○

مراد آبادی صاحب خصوصیت سے فرمائیں کہ یہی مولوی احمد رضا خان صاحب آپ کے امام ہیں ، یہی آپ کا اور ان کا ایمان ہے جو لوگوں کے روبرو پیش کیا جاتا ہے ۔ اسی ایمان پر لوگوں کو کافر کہتے ہو ؟ لعنۃ اللہ علی الکاذبین ۔ مَا قَدَرُوا اللّٰہَ حَقَّ قَدْرِہٖ دنیا میں کوئی کافر ہے جس کا اعتقاد خداوند عالم جل مجدہ کی نسبت ایسا ہو؟ تعالی اللہ عَمَّا یَقُوْلُ الظّٰلِمُوْنَ عُلُوًّا کَبِیْرًا ۔

خداوند جل مجدہ کی صفات کمال تو ایسی ہونی چاہئیں کہ جن کو تخلقوا باخلاق اللہ کی وجہ سے قابل عمل کہا جا سکے (فقدبر) الا لعنۃ اللہ علی الظالمین ۔

۲۲ : کوئی خباثت، کوئی خضیرت خدا کی شان کے خلاف نہیں۔

۲۳ : خدا کھانے کا منہ

۲۴ : بھرنے کا پیٹ

۲۵ : خدا میں مردی زنی کی علامت ہے اور بالفعل موجود ہے۔

۲۶ : خدا خنثیٰ مشکل ہے (یعنی اس میں مرد اور عورت دونوں کی علامتیں ہیں اور مرد اور عورت دونوں ہے) ناقل۔

۲۷ : کم سے کم آپ اپنے کو ایسا بنا سکتا ہے۔

۲۸ : خدا اپنے کو ڈبو سکتا ہے۔

۲۹ : خدا کے جورو بیٹے سب ممکن ہے۔

۳۰ : خدا ماں باپ سے پیدا ہوا ہے۔

(ملاحظہ فتاویٰ رضویہ ج ۱۔ ص ۲۱۵، و ۲۴۶)

خان صاحب اچھا ہی ہوا مالک نے جلد ہی بلا لیا ورنہ نہ معلوم اور کیا کیا کہتے۔ لیکن کلیات کے درجہ میں تو کوئی گالی چھوڑی نہیں، ہاں کچھ تفصیل اور فرما دیتے۔ وہابیوں و غیر مقلدوں کو بہت گالیاں دیتے ہو، اگر وہابی اور غیر مقلد کے یہ معنی ہیں کہ خداوند عالم جل مجدہٗ اور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شان مبارک میں گستاخ اور بے ادب ہو، تو خان صاحب پھر وہابی اور غیر مقلد بھی آپ ہی ہیں اور بے پکے اور سچے کہ شیطان بھی انگشت بدنداں ہوگا کہ خان صاحب تو ابوالکفر والفسق کے بھی استاذ نکلے۔ نعوذ باللہ العظیم۔

ایسی گالیاں تو خدا کو کسی نے بھی نہ دی ہوں گی لئے خدا تو بڑا حلیم ہے۔

او ناپاک نامراد بدبخت طوسنہ! تو اپنے جن فرزندان پر ناز کرتی ہے ان سے کہہ سکتی ہے کہ جن ماں باپ سے خدا کو پیدا مانتے ہو ان کا نام کیا ہے؟ دیکھ

> وہ کس کا نام لیں گے! تثلیث کے تو نصاریٰ قائل تھے اگر وہی بات ہوتی تو
> جدت کہاں تھی، لہٰذا اب بجائے تثلیث کے تربیع ہوئی ماں باپ اور خدا اور
> ایک بیٹا۔ بدعتیو! مبارک ہو بڑھتی دولت ہے۔ انتہیٰ بخیرالکلم۔

○

خان صاحب کے عقائد کفریہ ملعونہ اور خدائے قدوس جل مجدہ اور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے متعلق ایسے ناپاک اور گندے ہیں جن کا ذکر کرنا بھی دشوار ہے۔ مگر خان صاحب کا ارتکاب
کفر و ارتداد ثابت کرنے کے لئے مجبوری   تیس ۳ بیان کئے
گئے۔ فتدبر فیہ۔

جس شخص کے ایسے عقائد ملعونہ کفریہ ہوں، بلکہ اس سے بھی اور بدتر خان صاحب کا اس
کی نسبت یہ حکم ہے

"علمائے محتاطین انہیں کافر نہ کہیں یہی صواب ہے
وھو الجواب وبہ یفتی وعلیہ الفتوی وھو المذھب و
علیہ الاعتماد وفیہ السلامۃ وفیہ السداد۔ یعنی یہی جواب ہے
اور اسی پر فتوے ہو اور اسی پر فتوے ہے اور یہی ہمارا مذہب اور اسی پر اعتماد
اور اسی میں سلامت اور اسی میں استقامت"

(تمہید ایمانی: ص ۴۲)

○

مسلمانو! یہ ہے خان صاحب کا مذہب اور دین ایمان۔
خان صاحب کی کفری لسٹ میں ابھی بہت کچھ ہے یہ ایک نمونہ ہے۔
دیکھئے مولوی حامد رضا خان صاحب اور مراد آبادی اشتہاری کیا جواب مرحمت
فرماتے ہیں!

مسلمانو ! خدارا انصاف فرماؤ ۔ ایسی بے ایمان اور بے حیا قوم جس کے اس قدر ناپاک اور گندے عقائد ہوں جو دنیا میں کسی جاہل سے جاہل قوم سے بھی نہ سنے ہوں وہ ابرار و اتقیائے امت پر یہ الزام لگا سکتی ہے کہ انہوں نے خدائے قدوس کی توہین کی ۔ تم نے توہین اور گستاخی اور غلیظ سے غلیظ گالی اور ناپاک سے ناپاک گندگی کی بات باقی ہی کون سی چھوڑی ہے جس کا امکان بلکہ وقوع خدائے قدوس کے لئے ثابت نہ کیا ہو ! یہ عیوب تو تمہارے نزدیک کمالات الوہیت ہیں پھر وہ نقصانات کون سے ہیں جو کوئی اور ثابت کرتا ہے ؟ ہاں ایک یہ مرتبہ باقی ہے کہ صفات کمال ، علم و قدرت و توحید ذاتی و صفاتی تمہارے نزدیک نقصانات ہوں اور ان کا ثابت کرنا تمہارے نزدیک کفر ہو تو حق ہے ، مگر یہ تمہاری اصطلاح ہے ۔ تم جسے کافر کہو وہ پکا مسلمان اور جو تمہارے دھرم میں اسلام ہے وہ کفر ہے ۔ واقعی اگر یہ بات نہ ہوتی تو خان صاحب "مجدد" کس چیز کے ہوتے ؟ یہ سچ ہے

"نئے مجدد کا نیا ایمان"

اسی کو "کالا کافر" کہتے ہیں ۔

مراد آباد میں برتن بہت ڈھیر ہیں ۔ معلوم ہوتا ہے بدعتیوں کو کوئی نیا پتلا (قالب) مل گیا ہے ۔ جس طرح کا چاہا خدا ڈھال لیا اور پوجا کرنے لگے ۔ کہتے اہلسنت والجماعت ہیں مگر مسلمان ہوتے تو جنت میں یہ ترقی کہاں ممکن تھی اب تو جہنم میں کال جہنمی بھی کہتے ہوں گے کہ ہم سب جہنمیوں کے افسر خان صاحب ہی ہیں ۔ فرمائیے خان صاحب نے ان عقائد کفریہ سے توبہ فرمائی ہے یا نہیں ؟ مولانا اسمٰعیل صاحب شہید مرحوم کی اہل بدعت میں فرضی توبہ اب ۱۳۴۶ھ میں مشہور ہو رہی ہے مگر ہائے قسمت خانصاحب کیلئے فرضی توبہ کا بھی کوئی مشہور نہ ہوا ۔

جمال بھائی قاسم بھائی فرمایئے اب تو آپ خوش ہوئے ؟ ایسا ہی مناظرہ آپ چاہتے تھے ؟ آپ اپنے علماء سے جواب دلوایئے ۔ پھر ہم بھی انشاء اللہ تعالے نہایت تہذیب اور متانت سے جواب عرض کریں گے اور وہی کہیں گے جو خان صاحب نے خود فرمایا ہوگا۔

ہم نے مفصل جواب " کفر و ایمان کی کسوٹی " لکھا ہے اس میں تفصیل سے اپنے حضرات کی متعدد مناظرہ اور ان کا صریح قطعی ایمان " اسلام " خان صاحب ہی کی عبارات سے ایسا ثابت کیا ہے جس میں خدا چاہے چون وچرا کی گنجائش نہیں ۔

علیٰ ہذا القیاس خان صاحب کا کافر مرتد ہونا بھی انہیں کے کلام سے ثابت کیا ہے نیز یہ بھی جواب انہیں کافر مرتد نہ کہے ، اس کہنے میں تامل ، تردد ، شک ، احتیاط کرے تو وہ بھی ویسا ہی کافر ہے کہ عالم میں کسی سے اس کا نکاح صحیح نہیں ۔

یہ سب کچھ جناب خان صاحب کی متعدد عبارات سے ثابت کیا گیا ہے ۔ یہ رسالہ ہر مسلمان کے گھر میں رہنا ضروری ہے تاکہ ہر بریلوی کے لیے " لاحول " کا کام دے ۔

قیمت ۱۰/ علاوہ محصول

دیکھئے خان صاحب کی اولاد اور معتقدین اب بھی خان صاحب کا اسلام ثابت فرمائیں گے یا نہیں ؟ اب بھی اسلام ثابت نہ کرنا اقراری کفر و ارتداد ہوگا۔

اعاذنا اللہ العظیم من ہذہ الکفریات الخبیثۃ ۔

بندہ سید محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ ابن شیر خدا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ

ناظم تعلیمات و شعبہ تبلیغ دار العلوم دیوبند ۹ ربیع الثانی ۱۳۴۶ھ

إِنَّهَا لَظَىٰ نَزَّاعَةً لِّلشَّوَىٰ ـــ تَدْعُو مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّىٰ

رسالہ

نار الغضا فی

جوانح الرضا

مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کی " ابحاث اخیرہ " کا جواب ہے جس میں یہ امر پیش نظر کر دیا گیا ہے کہ خاں صاحب نے جو جواب اہل "بلند شہر" کو دیا ہے وہ درحقیقت جواب دہ تھا بلکہ مناظرے ہی سے جواب تھا۔ اہل "بلند شہر" نے خانصاحب کو یہ لکھا تھا کہ اہل خورجہ کے پاس حضرات دیو بند نے "مستدعی مناظرہ" کی تحریر لکھ کر بھیج دی ہے۔ آپ بھی اسی مضمون کی تحریر لکھ کر ہمارے پاس بھیج دیجئے۔

خاں صاحب سے یہ تو ہو نہ سکا کہ "مستدعی مناظرہ" پر تحریر بھیج کر شرائط زبانی طے کرتے۔ "سوال از آسمان جواب از ریسمان" کر دیا۔

آخر میں خاں صاحب نے وہ پوشیدہ کارڈ بھی چھاپ دیا ہے جو جلسۂ عظیم الشان دستار بندی مدرسۂ دیو بند کے معاہدہ کو چھپانے اور اڑانے کی غرض سے تھانہ بھون بھیجا تھا۔ حالانکہ اس کا جواب رسالہ " بخس الحساد " میں مفصل ہو چکا ہے۔ اب خانصاحب اس درجہ مجبور ہو گئے کہ معتقدین کے قائم رکھنے کے واسطے ایسے ایسے لغو اور لایعنی رسائل بھی چھاپنے لگے۔ ایسے معتقدین غور فرمائیں کہ جو معاہدہ جلسۂ دستار بندی دیو بند میں معزز حضرات کی وساطت سے لکھا گیا تھا اس سے خانصاحب کیوں منکر ہیں جس کا ذکر بھی نہیں کرتے۔ یہ ہے خانصاحب کی "مستدعی مناظرہ"؟

٥

بِسۡمِ اللّٰہِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِیۡمِ

باسمہٖ تعالیٰ حامدًا و مُصلیًا و مُسلمًا

مولوی احمد رضا خان صاحب! مزاج شریف۔

آپ کئی ماہ سے بالکل مطمئن بیٹھے ہوئے خدا کا شکر ادا کرتے ہوں گے کہ کوئی مہیب آواز "ابن شیر خدا" کی نہیں آئی۔ یاد رہے ہم آپ سے غافل نہیں ہیں۔ آپ کے بڑے بھائی مرزا غلام احمد قادیانی کی امت سے "موتگیر" مناظرہ تھا۔ اس سے فراغت کے بعد پھر آپ کی خدمت کے لئے حاضر ہیں۔ آپ کی "ابحاث اخیرہ" اور "رشحۂ آخرہ" یہ نکلتے دم کی ہچکیاں ہیں اور یہ آپ کا پچھلا پھڑ ہے۔

خان صاحب! اب ہاتھ پیر مارنے سے کیا ہوتا ہے۔ جب آپ نے دیکھا کہ بڑے بھائی میرزا صاحب نے مجددیت کے بعد نبوت و رسالت کا دعوے کیا تو آپ کے مالیخولیا نے بھی زور کیا۔ آپ بھی ویسے سروں میں الاپنے لگے ہیں۔ مگر یاد رہے کہ

حیب کردن را ہنرے باید

آپ کو اتنی عقل نہیں ہے مرزا صاحب پر تو صدہا اعتراضات ہوئے لیکن چونکہ "معلم الملکوت" ان کا پورا مددگار تھا اور ہر وقت "روح القدس" کہہ کر کچھ مدد کرتا ہی تھا اس وجہ سے وہ کچھ نہ کچھ کہہ بھی نکلتے تھے۔ آپ میں چونکہ پٹھانی کی ٹر اور بدمغی بھی ساتھ لگی ہوتی ہے آپ اس کی استعانت سے بھی مستغنی ہو کر خود اس جہاز ضلالت کے مستقل ناخدا بن بیٹھے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کنارے ہی پر نکڈو بیان کھانے لگے۔ اور یاروں کے ایک ہی خوطہ میں ہوش و حواس جاتے رہے۔ ایک "ردالتکفیر" ہی کے جواب

سے لاجواب ہوکر اپنا کفر ایسا تسلیم کیا کہ خالی لا نسلم بھی زبان سے نہ نکلا۔ اور کیوں نکلے وہ تو مقصود ہی ہے۔ آپ کے بڑے بھائی مرزا صاحب نے اپنے مخالفوں کو کافر کہا تھا پس آپ نے بھی اپنے مخالفوں پر جبٹ کفر کا فتوے جاری فرمادیا۔ الکفر ملۃ واحدۃ۔ تشابہت قلوبھم کا مصداق ظاہر ہوگیا۔ لیکن مرزا صاحب کی کامیابی سے آپ مغرور نہ ہوں۔ ہنوز دلی دور است۔

انھوں نے بھی پہلے مجددیت ہی کا دعوے کیا تھا۔ جب مجددیت پر اکثر مسلمانوں نے کچھ انکار نہ کیا تب نبوت اور رسالت کا دعوے کیا۔ مگر جب مسلمانوں نے نبوت اور رسالت کو نہ مانا اور چاروں طرف سے تکفیر شروع ہوئی، آپ سمجھ گئے کہ یہ دعوے مسموع نہ ہوگا لہٰذا آپ نے مجددیت ہی پر قناعت کی۔ لیکن اصل مقصود یعنی امت کی تکفیر کو نہایت مضبوط ہاتھوں سے پکڑا اور اپنے مخالفین حتیٰ کہ موافقین کو بھی اپنے نزدیک کافر بنا ہی چھوڑا۔ مگر چونکہ بالآخر بہت سے ناداں مرزا صاحب کی نبوت کے بھی قائل ہو ہی گئے ہیں اس وجہ سے آپ کو بھی سودا شروع ہوا۔ اور جیسے مرزا صاحب نے اول اول " براہین احمدیہ " میں دور دور کی باتیں کہی تھیں آپ نے بھی آہستہ آہستہ تمہید شروع کردی۔ مسلمان ہوشیار ہوجائیں ملاحظہ ہو " الجواب الخیرہ " صفحہ ۲ سطر ۹۔

" مجھے میری سرکار ابد قرار حضور پرنور سید الابرار صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے محض اپنے کرم سے اس خدمت پر مامور فرمایا ہے "

جناب! آپ تو اپنے ہی مسلمات اپنے ہی فتوے کی بنا پر اسلام سے بھی خارج ہیں پھر کیونکر " سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خدمت پر مامور فرمایا " چہ معنی دارد؟ پھر آپ کو " مامور فرمانے " کا کس طریقہ سے علم ہوا؟ کسی آیت قرآنی میں اشارہ ہے یا کوئی الہام ہوا ہے؟ کیونکہ اب مرزا صاحب کے ملہم کو فراغت ہے، شاید آپ ہی پر " روح القدس " ہوکر نازل ہوگیا ہوگا۔ کیا یہ نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹ

نہیں ہے؟ ایسے لوگوں کے واسطے سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنم میں ٹھکانا بنانے کو ارشاد نہیں فرمایا؟ آپ یوں کہیں کہ "مجھے مامور فرمایا" اس کا ثبوت عمومات سے تو بیکار ہے۔ یا تو قرآن وحدیث میں مرزا صاحب کی طرح استعارات اور مجازات سے کام لیجئے۔ وہ تو "غلام احمد" ہو کر معاذ اللہ احمد و محمد بن بیٹھے اور آپ کا تو نام بھی احمد رضا ہے۔ فانظر الی اثار ختم اللہ کیف عمت قلوبکم واحاطت عقولکم یا دعوئے الہام اور وحی فرمائیے۔ بے اس کے چارہ نہیں۔

پھر ملاحظہ ہو "ابحاث اخیرہ" صفحہ ۲ سطر ۱۴۔

"میری سرکار نے مجھے پہلے ہی سنا دیا تھا کہ

ولتسمعن من الذین اوتوا الکتاب من قبلکم و من الذین اشرکوا اذی کثیرا وان تصبروا وتتقوا فان ذالک من عزم الامور؟

کیوں جناب! یہ آیت آپ کو سرکار صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے کب سنائی تھی؟ ہاں ہاں الہام کی تھی۔ وحی کی ابتداء یوں ہی ہوتی ہے۔

دیکھو "براہین احمدیہ" مرزا غلام احمد قادیانی کو بھی پہلے پہلے آیات قرآنی کا یوں ہی الہام ہو کر وحی شروع ہو گئی تھی۔ فنا فی الرسول ہو کر رسالت بروزی اور ظلی کی بنیاد یوں ہی قائم ہوتی ہے۔

مسلمانو! مولوی احمد رضا خان صاحب اور سرکار صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے ان کو یہ آیت سنائی تھی۔ ذرا اس کلام کے پہلو غور سے سوچنے چاہئیں ؎

کوئی مطلوب ہے اس پردۂ زنگاری میں

پھر ملاحظہ ہو "ابحاث اخیرہ" صفحہ ۲ سطر ۱۱۔

"سرکار سے مجھے یہ خدمت سپرد ہوئی کہ عزت سرکار کی حمایت کروں
نہ کہ اپنی الخ"

جی ہاں! مرزا صاحب آپ سے زیادہ سرورِ عالم صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کی تعظیم اور تکریم ظاہر کرتے ہیں۔ ان کے الفاظ دیکھئے تو بالکل فنافی الرسول ہی معلوم ہوتے ہیں سب دجالوں کا یہی حال ہوا ہے کہ سرورِ عالم صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم ہی کی محبت و عظمت ظاہر کر کے مسلمانوں کو تباہ کیا ہے۔ اگر یہ دام نہ ہو تو مسلمان کیسے پھنسیں؟ مسلمان تو آپ ہی کی محبت ظاہر کرنے سے قابو میں آتے ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔

چنانچہ یہی دام آپ نے پھیلا کر سنت ہی نہیں بلکہ اسلام کی جڑ بھی کاٹنی شروع کر دی ہے۔ آپ نے میدان خالی پایا ہے، دیکھئے اب کیا گل کھلاتا ہے؟ مگر بفضلہٖ تعالٰے خادمانِ سنت مسلح موجود ہیں۔ ایک نہیں بیسوں کے واسطے لاحول موجود ہے۔ خدا چاہے سب کے چراغ گل ہوں گے۔ آپ بھی دل کی ہوس ضرور نکال لیں۔ بدعتی اور رسول اللہ صلی اللہ تعالٰے علیہ وسلم کی حمایت؟ نقل مشہور ہے "وہ کرے جلیبیوں کی حفاظت"۔ اور آپ کے سپرد ہو دین کی خدمت؟ خان صاحب خفا نہ ہوں بجز تکفیر اہل اسلام آپ سے اسلام کی کون سی خدمت اور اعانت و حمایت ہوئی ہے؟ مخالفانِ اسلام سے آپ نے کس قدر مباحثے کئے؟ آریہ، عیسائی، مرزائی، نیچری وغیرہ وغیرہ کے رد میں کس قدر رسائل تحریر فرمائے؟ سوائے شیخی اور تعلّی کے آپ سے کیا ظہور میں آیا؟ ہاں سنتِ نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ کے مٹانے میں آپ نے بے شک وہ کوشش کی کہ ؎

این کار از تو آید و مرداں چنیں کنند

مرزا صاحب اور آپ دونوں ایک ہی صدی کے مجدد ہیں۔ بجز تکفیر اہل اسلام

اور باہم فتنہ و اختلاف کے اور تو کچھ بھی آپ صاحبوں سے ظہور میں نہ آیا۔ چونکہ آپ کی "ابحاث اخیرہ" اور "رجسٹر اخیرہ" یہ پچھلا زور ایک ہی چیز ہے۔ اس وجہ سے بالفعل دونوں کا ایک ہی جواب عرض ہوتا ہے۔ ضرورت ہوئی تو مفصل عرض داشت پیش کی جائے گی۔

جناب خان صاحب! یہ تو فرمائیے کہ یہ خط آپ نے پینک میں لکھا ہے یا بدمستی میں؟ آخر معاملہ کیا ہے؟ اہل خورجہ اور اہل بلند شہر میں یہ معاہدہ قرار پایا تھا کہ تم حضرات دیوبند سے مستعدی مناظرہ پر تحریر منگالو، ہم مولوی احمد رضا خان صاحب سے مستعدی مناظرہ پر تحریر منگالیں گے۔ پھر تاریخ معین کر کے عام اعلان دے دیا جائے گا۔ ہر دو فریق مناظرہ کر لیں گے۔ اور حق واضح ہو جائے گا۔ جیسے حضرات دیوبند میں سے حضرت مولانا مولوی محمود حسن صاحب فخر العلماء۔ اور حضرت مولانا مولوی خلیل احمد صاحب رئیس المتکلمین۔ اور حضرت مولانا مولوی اشرف علی صاحب سید الواعظین دامت برکاتہم نے اپنی مستعدی مناظرہ کی تحریر اہل خورجہ کے پاس بھیج دی تھی۔ جو رسالہ "قاصمۃ الظہر فی بلند شہر" میں چھپ گئی ہے۔ آپ بھی اپنی تحریر مستعدی مناظرہ پر اہل بلند شہر کو دے دیتے۔ اس سیدھی بات کو اس قدر اینچ پینچ میں ڈالنا اس کے کیا معنی؟ حضرت مولانا مولوی اشرف علی صاحب دامت برکاتہم کی خدمت میں یہ خط لکھنا اس کا کیا حاصل؟ چنانچہ آپ کی اس تحریر کی نامعقولیت کو خود اہل بلند شہر نے تسلیم کر لیا۔ اور آج تک تھانہ بھون نہ لے گئے۔ اور یہ کہہ دیا کہ

"بے شک یہ تحریر ہماری تحریر سے بے تعلق ہے"

جس کی مفصل کیفیت رسالہ "قاصمۃ الظہر فی بلند شہر" سے ظاہر ہے۔

اہل بلند شہر آپ سے مستعدی مناظرہ پر تحریر طلب فرمائیں، اور خط لکھا جائے حضرت مولانا ممدوح کو۔ عجیب الٹی منطق ہے۔ آپ حضرت مولانا ممدوح کو ہزار عرائض

لکھیں مگر حافظ محمد عظیم صاحب بلند شہری کو اہلِ خورجہ کے روبرو آپ نے ایسا ذلیل کیا ہے کہ قیامت تک وہ اس ذلت سے انکار نہیں کر سکتے۔ آپ اپنی مستعدی مناظرہ کی تحریر اہل بلند شہر کو پہلے دیتے پھر جو لکھنا تھا لکھتے۔

خان صاحب! بلند شہر کی ہار اور آپ کا فرار ایسا ہے کہ قیامت تک نہیں ڈھل سکتا۔ اور ابھی کیا ہے؟ مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی جو مجمعِ عام میں آپ سے مناظرہ کرانے کا وعدہ کر گئے تھے اور آپ کو انہوں نے خط بھی لکھا تھا مگر آپ نے ان کو جواب نہ دیا۔ ابھی تو وہ شائع ہوگا۔ آپ ان چیلے حوالوں سے جان نہیں بچا سکتے۔ اس خط سے کیا شدنی ہے فرمایئے۔ یہ "ابحاثِ اخیرہ" آپ کے لئے ذلت جلیلہ ہوئے یا نہیں؟ دنیا بھر کی تکفیر اور مناظرہ فقط حضرت مولانا تھانوی صاحب سے ہو؟ آخر اس کی کوئی وجہ بھی ہے! کچھ تو حیا سے کام لیجئے۔ آپ سے تو آپ کے بڑے بھائی مرزا غلام احمد قادیانی ہی چلتے ہوئے ثابت ہوتے۔ جب ہی تو انہوں نے مجددیت سے چٹ پٹ نبوت اور رسالت کے مدعی ہو کر ایک نئی امت بنالی۔ اور آپ بدقسمتی سے مجددیت ہی کے پہلے سبق میں غائیں غائیں کر رہے ہیں۔ اس بیل کو پیک نہ فرمائیں۔ ؎

سب حسینانِ جہاں کی ایک سی قیمت نہیں

آپ کے لئے یہ مجددیت ہی بہت ہے۔ "تلاثون" میں آپ وہ دونوں داخل ہیں البتہ چھوٹے بڑے بھائی کا فرق ضرور ہے۔

قولہ: "اصحاب" فقیر نے آپ کی طرف کے ہر قابلِ جواب اشتہار کے جواب دیئے۔ الخ؛ ابحاثِ اخیرہ۔

جی ہاں! کیوں نہیں۔ مرزا صاحب کی طرح آپ کے یہاں بھی "اصحاب" ہونے لگے۔ ابھی تو ابتداء ہی ہے بعدہٗ الف گرا دیجئے۔ برسات بعدہ ماہ کہیں "صحرد"

لیجئے ورنہ دیکھئے یہ سودا کہاں تک پہنچے گا؟ خان صاحب! الکذوب قد یصدق یہ تو آپ نے خوب ہی لکھا کہ ہر قابل جواب اشتہار کا جواب لکھا۔ اور جن کا جواب نہیں لکھا وہ بے شک آپ کے نزدیک بھی ضرور لاجواب ہیں۔ مگر جس کو آپ نے قابل جواب سمجھا ہے۔ یہ بھی آپ کی محض غلطی ہے۔ اس طرف کا کوئی رسالہ اور اشتہار بھی بفضلہ تعالیٰ قابل جواب نہیں۔ ان میں وہ پختہ باتیں لکھی گئی ہیں کہ بفضلہ تعالیٰ ایک بھی انصافاً قابل جواب نہیں سب لاجواب ہیں۔

قولہ: "مگر جناب کے مہذب عالم، مقدس متکلم مولوی مرتضیٰ حسن صاحب دیوبندی چاندپوری کے کمال شستہ دشنام نامہ۔ " بریلوی چپ شاہ گرفتار " کی نسبت قطعی ممانعت کردی جس کا آج تک ادھر والوں کو انتظار ہے " انجاث اخیرہ۔

خان صاحب! کچھ تو شرم سے کام لیجئے۔ اس " انجاث اخیرہ " اور " ثمہ اخیرہ " کو کسی سے دکھلا لیجئے آپ اس پیرانہ سالی پر ایسے فحاش بدگو ہیں کہ اس لت کا چھوٹنا آپ سے محال ہے۔ " جناب " کو ہمیشہ " خباب " لکھتے ہو۔ یہ آپ کی تہذیب کا ادنیٰ نمونہ ہے۔ آپ کس منہ سے دوسروں پر اعتراض کرتے ہو۔ آپ اپنی بد زبانی سے توبہ کیجئے۔ پھر اس طرف سے خدا چاہے ایک لفظ بھی خلاف طبع نہ ہوگا۔ دوسروں کے بڑوں کو کھوٹی کھوٹی گالیاں دو، پھر ان کے خدام کچھ لکھیں تو رونا شروع کر دینا یہ بھی کوئی انصاف ہے؟

خان صاحب! ابھی کیا ہے؟ ع

آگے آگے دیکھئے ہوتا ہے کیا

کیا " بریلوی چپ شاہ گرفتار " ہی لاجواب ہے۔ اسی کے جواب کی نسبت آپ نے قطعی ممانعت فرمادی ہے۔ فرمائیے تو سہی۔ اسکات المعتدی باطن آخری اتمام حجۃ،

۳ : مَسِّ المِهاد۔ ۴ : انتصاف البری۔ ۵ : ردالتکفیر۔ ۶ : نو ہزاری اشتہار۔ ۷ : عبدالغنی کی ہوسِ خام۔ ۸ : الطین اللازب علی الاسود الکاذب۔ ۹ : قاصمۃ الظہر فی بلند شہر۔ ۱۰ : القسورہ علی الحمر المستنفرہ۔ ۱۱ : رجوم المذنبین۔ ۱۲ : الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب۔ ۱۳ : تنزیہ الالٰہ السبوح عن عیب کذب مقبوح ۱۴ : السہیل علی الجہیل۔ ۱۵ : احدی التسعۃ والتسعین علی الواحد من الثلاثین۔ ۱۶ : جہد المقل۔ ۱۷ : زجر المنازع۔ ۱۸ : اثبات القدرۃ الکلیہ باقامۃ الحجۃ الالہامیہ۔ ۱۹ : ابطال الاوہام الواہیہ باثبات القدرۃ الالٰہیہ۔ وغیرہ، رجسٹریوں اور اشتہاروں کا جواب کس نے دیا ہے اور کیا ؟

فرمائیے! کچھ حیا و شرم ہے یا نہیں ؟ کیا فضول بے تکی ہانک دینا اس کا نام بھی جواب ہے ؟ خیر یہ بھی سہی مگر نام تو لیجئے تب حقیقت کھلے گی۔ خان صاحب یہ جھوٹ اور ہمارے ساتھ ؟ ابھی تک آپ کے ہوش و حواس درست نہیں ہوتے ہیں ؟ ابھی تک جھوٹ سے باز نہیں آتے ؟ چور کا منہ چاند سا ع

بے حیا باش ہرچہ خواہی کن

اب تذکارات کے اظہارات ملاحظہ ہوں۔

۱ : آپ خوب جانتے ہیں کہ کس قدر رسائل مذکورہ وغیرہ آپ کے رد میں شائع ہوئے اور بفضلہ تعالیٰ لاجواب رہے۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک لاجواب رہیں گے۔

۲ : آپ مناظرہ کا نام سنتے ہی بیہوش ہو گئے سوائے ہائے ہائے لا اَدری کے یہ بھی نہ کہہ سکے کہ میں مناظرہ نہ کروں گا۔

۳ : " اسکات المعتدی " کے سوالات میں سے ایک کا بھی جواب نہ دیا۔ رسائل کی رجسٹریاں گئیں واپس کی گئیں۔ " پانچ ہزار " کا اشتہار بھی دیا گیا مگر یہاں اقرار

کے انکار نہ کر سکے۔

۴ : جو آپ کے وکیل ہو کر گئے تھے بمقابلہ رؤساءِ عظام ان سے معاہدہ ہوا اگر آپ نے صاف ہضم کر لیا۔

۵ : رؤساءِ عظام کے مواجہہ میں ان کے دستخطوں کے ساتھ جو معاہدہ ہوا تھا، اس معاہدہ کو تو بالکل ہضم کر گئے اور جدید مضمون کا خط لکھ کر اس کی تصدیق حضرت مولانا تھانوی صاحب دامت برکاتہم سے کرانا خلاف تمرین اور کس قدر بددیانتی اور معاہدہ سے گریز تھا۔ اس کا جواب مولانا ممدوح کیا ارشاد فرماتے جو وکیل تھا اس نے فوراً جواب دیا۔ اگر آپ کو تامل تھا تو انہیں رؤساء سے دریافت فرما لیتے جن کو پہلے خط لکھا تھا اور جن کے ذریعہ سے معاہدہ ہوا تھا۔ جن کے دستخط اسی معاہدہ پر ہوئے ہیں۔

۶ : مولوی علی رضا صاحب کے خط کا جواب رسالہ " التسہیل علی الجلیل " میں ملاحظہ ہو۔

۷ : آپ نے جب ہماری رجسٹریوں کو واپس کیا تو ہم نے " پانچ ہزار کا اشتہار " دیا کہ کوئی اس کی تغلیط کرے مگر کسی میں ہمت نہ ہوئی کہ جو ایک توڑا بھی لیتا۔ لیکن سندی نعل مبارک سلامت رہے پھر روپوں کی کیا کمی، مجدد ہی جو ٹھہرے۔

۸ : " انتصاف البری " کے مضامین پر " چار ہزار کا اشتہار " دیا کہ جن مضامین کفریہ کی صراحت کا دعوےٰ کیا ہے ان کی صراحت بعبارتِ مذکورہ دکھا دو تو " چار ہزار " پیش کروں گا۔ آنکھ بند کر کے ہاتھ تو بہت پھیلائے مگر ایک بھی نہ ملا۔ فرمائیے کتنا ڈبل گریز ہے! ہمت ہے تو اب مستعد ہو جاؤ۔

۹ : صاحب " سیف النقی " اپنی کتاب کے خود ذمہ دار ہیں۔ وہ " النعل الاکبر " کا

آپ کو اعلان دے رہے ہیں ان کے جوابوں کا مطالبہ انہیں سے ہونا چاہیئے یا آپ کے پیر بھائی مولوی بدر الحسن صاحب سے۔ ہم اس کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ آپ جانیں اور وہ۔ اگر وہ جھوٹے ہیں تو اغلب ہے کہ یہ کارروائی خود آپ ہی نے اپنے بھائی صاحب سے کرائی ہو گی۔ ہمارے جوابوں کا ہم سے مطالبہ کرو تب حقیقت معلوم ہو۔ مگر یہاں تو زبان ہی بالکل بند ہے۔

چپ شاہ بریلوی ہی کیوں ہو گئے۔

۱۰: الحمد لوجہ تعالیٰ حق ظاہر ہو گیا کہ کون مناظرہ پر مستعد ہوا اور کون بھاگا؟ کس نے جواب نہ دیا کس نے طلب کرنے پر بھی اپنے رسائل نہ بھیجے؟ (جس پر فرضی اور بیجا ناز ہے) کس نے رجسٹریوں کے جواب نہ دیئے؟ تمام دنیا کی تکفیر کر کے کسی سے مناظرہ نہ کیا۔ جان بچانے کے واسطے یہ کہہ دیا کہ میں تو فقط ایک ہی سے مناظرہ کے لئے تیار ہوں۔ اور کسی سے مناظرہ نہ ہو گا۔ شرم! شرم!! شرم!!!

خان صاحب! تمام دنیا کی تکفیر کر کے مناظرہ فقط ایک سے کرنا وہ بھی فقط زبانی کہنے کے لئے۔ یہ ایسا الزام ہے جس کو آپ کبھی نہیں اٹھا سکتے۔ آپ کا یہ کہنا کہ حضرت مولانا تھانوی صاحب دامت برکاتہم۔ مولانا گنگوہی قدس سرہ العزیز کے قائم مقام کئے گئے ہیں۔

اوّل تو یہ آپ کا دجل اور کذب محض ہے۔ کس نے ان کو سجادہ نشین اور قائم مقام بنایا۔؟

دوسرے اگر یہ بات صحیح بھی ہوتی تب بھی مناظرہ خاص انہیں سے کرنا اس کے کیا معنیٰ؟

آپ نے "تحذیر الناس" میں سے عبارت ملتقط کی ایک فقرہ صفحہ ۱۴ کا دوسرا صفحہ ۲۸ کا۔ تیسرا صفحہ ۳ کا۔ پھر کوئی علامت ایسی نہیں دی جس سے

پر معلوم ہو کہ یہ عبارت منقط یا ملخص ہے ، گویا مسیلمہ کذاب کے قائم مقام بن کر یہ کہنے کا طریقہ نکال دیا کہ کوئی مسیلمہ کذاب ثانی یہ کہہ سکتا ہے کہ

ان الذین امنوا وعملوا الصالحات اولٰئک

اصحاب النار هم فیها خالدون ۔

قرآن میں موجود ہے ۔ علیٰ ہٰذا القیاس ایک آیت کہیں کی لی اور ایک کہیں کی ، اور مضامین کفریہ بنا کر یہ کہہ دے کہ دیکھو قرآن میں یہ مذکور ہے ۔ جیسے کہ آپ نے " تحذیر الناس " کی عبارت میں دجل کو جائز رکھا ہے ، اسی طرح کوئی مسیلمہ کذاب یہ کہہ سکتا ہے یا نہیں ؟ فرمائیے کذاب کون ہوا ؟ یہ ہے آپ کا ایمان اور اسلام اور مجدد ہونا ۔

فرمائیے مرزا صاحب کے آپ چھوٹے بھائی ہوئے یا بڑے ؟

تذکارات کے تو مختصراً اظہارات ہو چکے اب استفسارات پر غور فرمائیے ۔

۱ : آپ پر اور آپ کے جملہ معتقدین متبعین پر جو " حسام الحرمین " اور آپ کی تصنیفات کی رو سے کفر کا فتوے ہوا ہے ۔ کیا آپ اس کے اٹھانے کے لئے آمادہ ہیں ؟ یا آمادہ ہو سکتے ہیں ؟

۲ : کیا آپ بحالت صحت نفس و ثبات عقل و نہ ہونے بدحواسی و عدم اکراہ معتقدین و عدم خوف انحراف جہال اہل بدعت کے یہ اقرار کرتے ہیں کہ سوالات " اسکات المعتدی " اور " انتصاف الحری " اور " رد التکفیر " کے جوابات دیں گے ۔ اور ان پر جو شبہات بعد کو پیدا ہوں گے ان کے بھی جواب برابر دیتے رہیں گے ۔ حتیٰ کہ واضح ہو ہو جائے ؟

۳ : کیا آپ اس پر اکتفا فرمائیں گے یا " جہد المقل " اور " اثبات القدرة الالٰہیہ وابطال الادلة الواہیہ " اور " زجر المناع " اور " تنزیہ الاله السبوح " اور

اور "رجوم المذنبین" اور "الشہاب الثاقب" اور "اھدی التسعۃ والتسعین" کے بھی علی الترتیب جواب دیں گے ؟

۴۔ اگر آپ اپنا اور اپنی جماعت کا کفر تسلیم فرمالیں تو آپ کو اختیار ہے۔ پھر کچھ مطالبہ نہیں۔ ورنہ "رد التکفیر" اور "اھدی التسعۃ والتسعین" کا جواب آپ کے ذمہ ہے اس سے سبکدوشی ممکن نہیں ہے۔

۵۔ میرا وکیل ہونا تو جلسہ مراد آباد میں ہزارہا آدمیوں کے روبرو بھی حضرت مولانا تھانوی صاحب دامت برکاتہم فرما چکے ہیں اس کے علاوہ روساء عظام اس کے شاہد ہیں۔ نہ اس وکالت سے آپ انکار کر سکتے ہیں اور نہ اس معاہدہ سے گریز کا الزام قیامت تک اٹھا سکتے ہیں۔ ہاں آپ یہ لکھ دیں کہ ہم نے محمد حسین صاحب کو وکیل بنا کر جلسہ دیوبند میں نہیں بھیجا تھا وہ جھوٹے ہیں۔ قصہ ختم ہے۔ یہ سب کچھ ہے مگر خان صاحب آپ اس معاہدہ کو چھپاتے کیوں ہیں ؟ آپ نے تو اپنے خط میں معاہدہ کا ذکر ہی نہیں کیا۔ آپ نے تو ایک سماعی بات لکھی تھی وہ فولادی تحریر کیسے ہضم ہو سکتی ہے ؟

۶۔ جب بندہ وکیل ہے تو وکیل کو بے شک استحقاق ہے کہ جس لائق آپ ہیں اس کے موافق آپ سے تخاطب کر کے آپ کی تسلی کر دے۔ میرے خط کا مجھ کو جواب نہ دینا یہ بے شک آپ کا فرار ہے۔ کیا ہم کو یہ حق حاصل نہ تھا کہ محمد حسین صاحب کی وکالت کی نسبت آپ سے تصدیق کرتے ؟

مگر چونکہ جناب شیخ بشیر الدین صاحب رئیس میرٹھ نے اُن کی تصدیق فرمائی کہ یہ سچے آدمی ہیں۔ لہٰذا ہم کو یقین ہو گیا اور یقین ہے کہ ضرور آپ نے ان کو وکیل بنا کر بھیجا تھا جس کے موافق انھوں نے معاہدہ لکھا مگر چونکہ وہ معاہدہ آپ کے لئے قیامت تھا اس وجہ سے کہاں تو رنگیان لال کورتی

آپ کے شفیع بنتے کہاں ان کے دستخطوں کا بھی اعتبار نہیں اور معاہدہ
کا مطلق ذکر ہی نہیں، گویا کچھ ہوا ہی نہیں۔
یہ تو کہو کہ مولوی محمد حسین صاحب آخر کیا طے کر اکر گئے تھے ؟

۷ : "سیف النقی" کا مصنف خود اپنی تصنیف کا ذمہ دار ہے چنانچہ "النعل الاکبر"
کا اشتہار وہ آپ کو دے رہا ہے پھر اس کی نسبت کسی دوسرے سے گفتگو
لا حاصل اور فضول نہیں تو اور کیا ہے ؟ یا اپنے پیر بھائی جناب مولوی حکیم
بدر الحسن صاحب کو لکھیئے وہ جواب دیں گے۔

۸ : "سیف النقی" اگر کسی نے اپنے مفید معنیٰ جان کر طبع کرائی یا وہ فروخت کرتا ہے
تو اس پر کیا جرم ہے ؟ یا کوئی تاجر مصنف کے جوابوں کا ذمہ دار ہے ؟ کیا آپ
کے "ابحاث اخیرہ" کا یہی حاصل ہے کہ ایسی دور از کار باتوں میں وقت ضائع
کیا جائے بلند شہر کے لوگوں کا، اور یہ جواب۔ واہ ری مجددیت۔ جیسی روح ویسے
فرشتے۔ خاں صاحب ! کچھ تو شرم کرنی چاہیئے۔

۹ : خدائے واحد ذوالجلال والاکرام کی قسم کھا کر کہو کہ ہم نے جو کچھ لکھا ہے صحیح ہے یا
غلط ؟ فرمایئے مناظرہ سے آپ بھاگے یا ہم ؟ آپ دنیا بھر کی تکفیر فرمائیں، اور جو
کوئی مناظرہ کا مطالبہ کرے اس کو جواب نہ دیا جائے۔ یا بہت مطالبے کے بعد جواب دیا جائے
تو یہ کہ میں تو ایک حضرت تھانوی صاحب دامت برکاتہم ہی سے راضی ہوں، وہی کر لیں
جس طرح چاہیں کر لیں۔ خود کر لیں یا ان کا وکیل کرے۔ مگر آپ وکیل سے بھی ناخوش ہیں
وہی کر لیں اور کسی کو اجازت نہیں۔

خصم تو تمام دنیا کو بنایا مگر راضی فقط ایک ہی سے ہیں۔ کیوں جناب یہی حیا ہے
یہی شرم ہے ؟ مسلمانوں پر اتہام لگاؤ، تکفیر کراؤ، پھر مطالبۂ مناظرہ پر سکوت محض جواب
نہ دو۔ تمام مسلمان مطالبہ کریں مگر ہیچ

؎ خموشی معنی دارد کہ در گفتن نمی آید

ایک کان گونگا ایک بہرا۔ ایک آنکھ اندھی ایک کانی۔ شرم و حیا، تہذیب نہ دارد۔ دوسروں کے بڑوں کو بجائے جناب کے "خباب" بجائے جیم و نون کے "خار، باء" لکھو، پھر تہذیب کا دعوٰے۔ مسلمان بغور ملاحظہ فرمالیں کہ ہر جگہ ہمارے اکابر کو بجائے "جناب" کے خان صاحب نے "خباب" لکھا ہے۔

یہ ہے دجالی تہذیب، رجسٹریاں واپس، خطوط ہضم، رسائل نگل کر ڈکار بھی نہ لی جائے۔ اشتہارات کا جواب نہ دارد۔ پھر مناظرہ کا دعوٰے۔ "الٹا چور کوتوال کو ڈانٹے"۔

جلسۂ اعظم دستاربندی دیوبند میں اپنا وکیل بنا کر محمد حسین صاحب کو بھیجو، ڈاک لال کورتی کو خط لکھو، انہیں کی وساطت سے ان کے دستخطوں سے معاہدہ ہو، اُس کا ذکر تک بھی نہ ہو، نیا مضمون معاہدہ گھڑ کر حضرت مولانا تھانوی صاحب ذات مبارکہ کا تم سے تصدیق چاہو پھر بھی مناظرہ کا شوق ظاہر فرماؤ، آپ ہی جیسے حیادار کا کام ہے۔

اہل خورجہ اور اہل بلند شہر کے معاملہ میں تحریر طلب کریں اہل بلند شہر، اور خط لکھو تھانہ بھون! ماشاء اللہ کیا اچھا مناظرہ ہے۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ جو تحریر حضرات دیوبند نے اہل خورجہ کے پاس بھیجی تھی وہ یہاں نقل کر دی جائے۔ تاکہ ناظرین انصاف فرمالیں کہ یہ آپ کی تحریر بجا ہے یا بے جا؟ مناظرہ کی طلب ہے یا مناظرہ کے نام سے آپ کو موت نظر آتی ہے!

نقل تحریر حضرات دیوبند جو اہل خورجہ کے پاس بھیجی گئی۔

باسمہٖ تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً

• ڈاکو کا فتوٰے منسوب بجانب حضرت مولانا مولوی حافظ رشید احمد صاحب محدث گنگوہی قدس سرہ العزیز، و بعض عبارات "تحذیر الناس" و

"براہین قاطعہ" و "حفظ الایمان" کی وجہ سے جو ہم پر اور ہمارے اساتذہ رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین پر، مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے الزام و اتہام توہین خداوند عالم جل علیٰ شانہ، وتوہین جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کا لگا کر تکفیر کی اور کرائی ہے امور مذکورہ میں خان صاحب سے ہم تقریری مناظرہ کرنے کو بالکل مستعد و آمادہ ہیں۔
بقاعدۂ مسلّم خان صاحب، "الاہم فالاہم" ان مسائل کے طے ہونے کے بعد اور بھی جو ان کے اور ہمارے درمیان مسائل مختلفہ ہیں، گفتگو کیلئے آمادہ ہیں۔ خان صاحب بھی اپنی تحریر مستعدی مناظرہ کے بارے میں بھیج دیں۔ فقط۔

اگر مناظرہ کے وقت کسی کو کوئی عذر پیش آوے تو وہ اپنا وکیل باضابطہ پیش کرے گا کہ جس کا ساختہ پرداختہ علیٰ موکل کا سمجھا جائے گا۔

خلیل احمد عفی عنہ بقلم خود بندہ محمود عفی عنہ اشرف علی عفی عنہ بقلم خود

○

اب ناظرین خود انصاف فرمالیں کہ خان صاحب کی تحریر بجا ہے یا بے جا؛ حق ہے یا باطل؛ اس کا جواب تو فقط اس قدر تھا کہ "میں بھی مناظرہ کے لئے طیار ہوں" یہ دور از کار باتیں جو اس خط میں بھری ہوئی ہیں ان سے کیا تعلق؟ وقت پر جو شرائط طرفین میں طے ہو جائیں اس پر فریقین کار بند ہوتے۔ غضب تو یہ ہے کہ خان صاحب اپنے خصموں کو بھی اپنا معتقد ہی سمجھ لیتے ہیں۔ اور حکم نامہ بھیجتے ہیں کہ یوں ہو گا، اور یوں نہ ہو گا۔ مجھ سے یوں مناظرہ کر لو۔
آپ "رشیدہ آنجیرہ" میں تحریر فرماتے ہیں۔

" یاد رہے کہ ان شرائط کے سوا کوئی بات مسموع نہ ہوگی۔ بے ان کے قبول کے اب ہم بھی آپ کی کوئی تحریر نہ لیں گے۔ تا بہ اذناب چہ رسد؟"

اجی جناب! ذرہ پردہ سے تو باہر آیئے! شرائطِ مناظرہ ہی میں بات چیت ہو۔ تب بھی حقیقت معلوم ہو جائے گی۔ خدا چاہے آپ بھی فرمائیں گے کہ پہلے انکار تھا اب جس طرح چاہے کرلو۔ پہلے یہ تو فرمادیجئے کہ "ظفر الدین الطیب" وغیرہ کس شمار و قطار میں ہیں، کس کے رسائل ہیں؟ کیا اس کے مصنف آپ ہیں یا طالب مناظرہ خود ہوتے تھے؟ آپ وہ رسائل پیش فرمائیے جس کے مصنف آپ ہوں۔ پھر ہم جواب پیش کریں گے۔ مرد ہوکر بات کہو۔ تب جواب پورا ملے گا۔ گھر میں بیٹھ کر حکم لگا سنے سے کام نہیں چلتا کہ ہم سے خاص اس طرح کرو تو راضی ہوں ورنہ اور کسی طرح راضی نہ ہوں گے۔ اجی جناب خصم سے بھی تو دریافت کر لیجئے کہ وہ کس طرح کرے گا پھر فرمایئے کہ یوں کرو۔

اس کے بعد آپ دوسرا خط نقل فرماتے ہیں جس کی سرخی میں ہماری وکالت کو "ساختہ" اور معاہدہ کو "سازش" تحریر فرماتے ہیں۔ گو اس کا جواب رسالہ "بجس المهاد" میں ہو چکا ہے۔ مگر آپ کی مزید تسلی کے لئے یہاں پر اس معاہدہ کو نقل کئے دیتے ہیں۔

نقل معاھدہ

" منجانب مولوی محمد حسین صاحب بریلوی وکیل منجانب مولوی احمد رضا خاں صاحب فریقِ اوّل۔ و مولوی مرتضیٰ حسن صاحب وکیل منجانب مولوی اشرف علی صاحب فریقِ دوم۔ درباره امور اختلافی فریقین میں یہ امر قرار پایا کہ مباحثہ منجانب فریقین بمقام دہلی بوقتِ مقررہ جو بعد میں طے کیا جائے گا عمل میں آوے گا۔ مفصل تصریح امور متنازعہ و دیگر شرائط بذریعہ

اشخاص مقررہ جن میں دو دو منجانب ہر فریق ، اور ایک سرپنچ مقبول فریقین مقرر کئے جائیں گے ، طے کئے جائیں گے ۔ ہر فریق کو اختیار ہے کہ مناظرہ خود کرے یا اپنا وکیل مقرر کرے ۔ لہٰذا یہ یادداشت لکھ دی کہ سند ہو تحریری مناظرہ ہو گا شنل نگینہ کے ۔

العبد	العبد
کمترین محمد حسین عفی عنہ ۔ وکیل منجانب اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی	بندہ محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ وکیل منجانب مولانا اشرف علی صاحب

گواہ شد — گواہ شد — گواہ شد — گواہ شد

وحید الدین ، عبد الغنی ، یوسف ، بشیر الدین انریری مجسٹریٹ ۔

نقل معاہدہ محررہ جلسہ عظیم دستار بندی دیوبند

○

ناظرین کرام ! انصاف فرمائیں کہ کیسا صاف اور پختہ معاہدہ ہے جو ایسے جلیل القدر حضرات کے روبرو لکھا گیا ہے ۔ کہ پہاڑ ٹل جائے مگر وہ نہیں ٹل سکتے ۔ اور تماشا یہ کہ خود خان صاحب ہی نے ان رؤسا کو وسیلہ قرار دیا تھا ۔ پھر انہیں کا لکھا ہوا دستخطی خاص معاہدہ ، اس کو فرضی اور سازشی " کہا جاتا ہے ۔ پھر خط میں کہیں اس کا ذکر تک بھی نہیں ، ایک سماعی قول بیان فرمایا جاتا ہے ۔ وہ بھی مضمون معاہدہ کے بالکل خلاف ۔ سچ ہے کہ " دجال " کذاب ہی ہوتا ہے ۔ اس کو صدق سے کیا تعلق ؟

اس کا جواب بندہ نے خان صاحب کی خدمت میں پیش کر دیا ، جس کو سال بھر سے زیادہ عرصہ ہو گیا ۔ جواب ندارد ۔ اور خدا چاہے قیامت تک لاجواب رہے گا ۔ یہ ہے وہ فولادی معاہدہ جس کو آپ نہ نگل سکیں ، نہ ہضم کر سکیں ۔ اسی سے تو ایلاؤ سس ہو گیا ہے جو یہ نجاست آلودہ مضامین تحریر فرماتے ہو ۔

خاں صاحب! ہم بفضلہ تعالیٰ آپ کی نبض کو خوب پہچانتے ہیں۔ ہم سے اور چالاکی؟
وہ دن گئے جو لوگ آپ کے دھوکوں میں آ گئے تھے۔ مکر و حیلہ چھوڑ دیجئے، پہلے اپنا
اسلام و ایمان ثابت کیجئے۔ بشرطیکہ آپ اپنے نزدیک مسلمان ہوں۔ اور اپنا اسلام
و ایمان پیارا ہو۔ اور اگر ایمان ہی نہیں تو خیر۔ اس کا صاف اعلان کر دیجئے۔ ایمان و
کفر کا معاملہ ہے کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ ورنہ اس میں سکوت آپ کے کفر کا اقرار
سمجھا جائے گا۔ بعدہٗ جو الزامات "حسام الحرمین" میں آپ نے لگا کر تکفیر کرائی ہے
اس پر بشرائط "انصاف البری" گفتگو کر لیجئے۔ جب آپ کو اب وکالت منظور نہیں
تو بہت اچھا ہم کو بھی وکالت منظور نہیں۔ ہم بھی آپ ہی سے گفتگو کریں گے۔ اگر کچھ
ایمان، اسلام، علم، دیانت ہے تو مستعد ہو جاؤ۔ ورنہ فضول خائیں خائیں کرنے
سے کیا فائدہ؟

الحمد للہ تعالیٰ کہ حق اہل حق و انصاف پر واضح ہو گیا ہے۔ آپ کے گھر کا مطبع ہے
کمانے کے طرق متعددہ ہیں جو چاہے لکھئے۔ مگر یاد رہے کہ اب مسلمان آپ کے مکر سے
خبردار ہو گئے ہیں۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ
والسلام علیٰ خیر خلقہ سیدنا محمد و الہ
و صحبہ اجمعین۔

○

خاں صاحب! آپ کو بشارت ہو کہ "قطع الوتین من تقول علی الصالحین" بھی جناب
حاضر خدمت ہوتا ہے۔ جس میں واقعی قطع وتین ہی کر دیا ہے۔ حضرت مولانا مولوی
محمد قاسم صاحب حجۃ الاسلام۔ و حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب رشید و
الاسلام نور اللہ تعالیٰ مرقدہما کی تحریر۔ اور جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب، و جناب

مولانا مولوی اشرف علی صاحب دامت برکاتہم - و حضرات مدرسین و مہتممین مدرسہ عربیہ دیو بند کے فتوے مہری اس میں مطبوع ہیں - کہ خان صاحب نے "حسام الحرمین" کے اندر جو ہم لوگوں پر اتہام کفر برپا کیا ہے ہم اس سے بری اور پاک ہیں۔

فرمایئے ! اب آپ کیا کریں گے ؟ یہ حضرات تو بری ہو گئے - مسلمان ہو تو اپنا اسلام بھی ثابت کر دو ، ورنہ اقراری کفر ثابت ہو جائے گا - خان صاحب ! مضمون بدلا نہ ہو گا تو آپ کیا لکھیں گے ؟ گالیاں لکھنے سے تو بہ فرمایئے - اور ٹھکانے سے جواب دیجئے ہم تہذیب سے ایسے گفتگو کریں گے کہ اس کو بھی خلقت دیکھ لے گی - ذرا مضامین کے میدان میں قدم رکھئے - تب آپ کی قابلیت مجددیت سب اچھی طرح ظاہر ہو جائے گی - گو حق اب بھی اہل حق پر واضح ہو گیا ہے -

العارض

بندہ محمد مرتضیٰ حسن چاند پوری

مدرس مدرسہ عالیہ عربیہ حنفیہ دیو بند

قطع الوتین

ممن تقول علی الصالحین

الملقب بہ

قطع اللسان من الخان الخوان

تالیف

رئیس المناظرین حضرت مولانا سید مرتضیٰ حسن چاند پوری

ناظم تعلیمات و شعبہ تبلیغ دار العلوم دیوبند

خلیفہ مجاز حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی

انجمن دعوت اہلسنت وجماعت

إِنَّ اللّٰهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا إِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُوْرٍ

الحمد للہ تعالیٰ کہ خان خواں کے اتہامات جو اہلِ ایمان پر تھے اس نے اپنے فضل و کرم سے رفع فرما دیئے اور نصرتِ مظلوم کا وعدہ پورا ہو گیا۔ اہلِ ایمان کو خرّم اور اہلِ بدعت کو مرنے سے پہلے مردہ کرنے والا رسالہ ہدایت کا مقالہ "حمایت المسلمین عن غوایات المبتدعین" یعنی

قطعُ الوَتِین مِمَّن تَقَوَّلَ عَلَی الصّٰلِحِین

الملقب بہ

قطعُ اللِّسان مِنَ الخَان الخَوَّان

مصنفہ ابن شیرِ خدا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔ جس میں مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کے اتہامات کی جڑ ہی کاٹ دی۔ خان صاحب نے جو حسام الحرمین کے اندر حضرت مولانا مولوی محمد قاسم صاحب حجۃ الاسلام، اور حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی رشید الاسلام قدس اسرارہما۔ اور مولانا مولوی خلیل احمد صاحب، و مولانا مولوی اشرف علی صاحب دامت برکاتہما پر اتہامات لگائے تھے اور مضامین کفریہ منسوب کئے تھے، حضرات موصوفین ہی کے کلام سے یہ ثابت کر دیا کہ یہ مقدس حضرات ان کفریات سے بالکل بری ہیں۔ خانصاحب نے اہلِ حرمین شریفین کو دھوکہ دے کر فتویٰ تکفیر حاصل کیا تھا۔ اب خانصاحب اگر سچے ہیں تو یہ شائع کر دیں کہ تکفیر محض غلط اور دھوکہ دہی تھی۔ مگر ان سے یہ ناممکن ہے۔ اب معتقدین کو یہی فرمائیں گے کہ مخالفین کے رسائل مت دیکھو، بات نہ کرو ورنہ کافر ہو جاؤ گے۔ اور ہم کہتے ہیں کہ خانصاحب کے رسائل خوب دیکھو ان کا بطلان خوب واضح ہو جائے گا۔

الحق یعلو ولا یعلیٰ۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

نحمدہ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

"اعلام لبرأۃ الاعلام" ؛ حضرات اہل اسلام! ان سطور کو بغور ملاحظہ فرمائیں۔ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اور ان کے مخالفین میں یہ ایک بہت بڑا فیصلہ ہے۔ جس سے حضرات دیوبند کی برأت الزامات کفریہ سے جن کو خان صاحب نے "حسام الحرمین" میں تراشا تھا، اس طریقہ سے ثابت ہوتی ہے کہ مخالف سے مخالف بھی انشاء اللہ تعالیٰ چون وچرا نہ کر سکے اور جناب خان صاحب کا عمر بھر کا اندوختہ ایک ہی رسالہ میں سوختہ ہو جائے۔

بات یہ ہے کہ جب خان صاحب کو تمام امت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والتحیہ کی تکفیر کا شوق ہوا اور ہند میں خان صاحب اہل علم میں شمار بھتے نہ ان کے فتوائے تکفیر کی کوئی عزت و وقعت ہو سکتی تھی۔ کیوں کہ خان صاحب کا کسی کو کافر کہہ دینا ایسا ہی تھا جیسے لڑکے کھیل میں اگر کسی سے ناراض ہوئے تو چٹ یاری کٹ کر دی۔ ایسے ہی خان صاحب کو جہاں کسی شخص سے کوئی خلاف پیش آیا کسی نہ کسی طرح سے اس پر کفر کا فتوےٰ دے دینا ضروری امر تھا۔ اس وجہ سے جناب خان صاحب نے اس پیرانہ سالی اور ضعف کی حالت میں سفر عرب کیا۔ جس میں طرح طرح کی تکالیف اور صرف مالی گوارہ فرمایا۔ حرمین شریفین کے پاک نفس علماء اُن کو اس کا کیسے خیال آ سکتا تھا کہ حرمین شریفین کا سفر بھی کوئی مسلمان اس ناپاک غرض سے کر سکتا ہے ؛ جناب خان صاحب نے سوالات فرمائے۔

چونکہ جواب سوال کے مطابق ہوتا ہے، ان حضرات نے سوالات کے مطابق جوابات دیئے اور یہ لکھ دیا کہ یہ عقائد کفریہ ہیں۔ اگر حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی و مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہما اور جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب انبیٹھوی و جناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب تھانوی کے یہ عقائد ہیں تو بے شک کافر ہیں۔ لیکن جب اصل واقعہ کی اطلاع ہوئی تو بعض حضرات علماء مدینہ طیبہ نے حضرات علماء دیوبند سے دریافت فرمایا کہ ان مسائل میں آپ صاحبوں کا کیا عقیدہ ہے؟ یہاں سے صاف صاف عقائد لکھ کر بھیج دیئے۔

تب حضرات علماء کرام ساکنان بلد حرام و مجاورین حرم سید الانام علیہ التحیۃ والسلام و علمائے شام و دمشق و مصر نے لکھ دیا کہ واقعی یہ عقائد اہل سنت والجماعت کے ہیں۔ ان عقائد کی وجہ سے نہ کوئی شخص اسلام سے خارج ہو سکتا ہے نہ اہلسنت والجماعت سے۔ نہ ایسا شخص بدعتی ہے نہ وہابی۔ گو بعض حضرات نے بعض مسائل میں اختلاف بھی کیا جیسا کہ علماء میں اختلاف ہوا کرتا ہے۔ تاہم یہ صاف تحریر فرما دیا کہ یہ عقائد اہلسنت والجماعت کے ہیں نہ وہابیہ وغیرہ کے، جو فرقہ اہلسنت والجماعت سے خارج ہیں۔

جب اس فتوے کی جناب خاں صاحب کو خبر ہوئی تو ہوش و حواس جاتے رہے وہ تمام سفر کی تکلیف اور صرف مال کثیر سب فضول و رائیگاں ہو گیا۔ اور آئندہ کیلئے تمام عمر کو علماء حرمین شریفین سے بھی دست بردار ہوئے۔ کیوں کہ خان صاحب کا حکم یہ ہے کہ جن کو وہ کافر کہتے ہیں۔ اس کو اگر کوئی کافر نہ کہے یا کافر کہنے میں شک کرے، تامل و تردد بھی کرے وہ بھی کافر قطعی ہے۔ اور اب علماء حرمین شریفین اور علماء مصر و شام و دمشق، حضرات علماء دیوبند کو مسلمان اہل سنت والجماعت فرما رہے ہیں۔ تو خان صاحب کے فتوے کے موافق العیاذ باللہ وہ سب کے سب کافر مرتد ملعون ہوگئے۔

پھر اب ان سے فتوے کیسے دریافت کریں گے ؟

تو ہم کو یہ خوف ہوا کہ چونکہ اس رسالہ کے شائع ہونے کا دن خان صاحب کے لئے قیامتِ کبریٰ سے کم نہ ہو گا (چنانچہ بدحواسی میں آن کر ایک خط اپنے صاحبزادہ حامد رضا خان کے نام سے بعنوان " مکہ مکرمہ کا تازہ خط " چھاپ بھی دیا جو اور مضر ہوا۔ اور لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ ضرور مولانا مولوی خلیل احمد صاحب کے رسالہ پر حضرات علمائے مکہ مکرمہ نے دستخط فرمائے، اور خان صاحب کے ہم خیال ہندیوں نے ان کو رد کا۔ جس کا قدرے حال " فصل الخطاب " میں لکھا گیا ہے) کہیں ایسا نہ ہو کہ خان صاحب رسالہ شائع ہونے سے پہلے ہی سفرِ آخرت کا تہیہ فرمالیں۔ اور ہمارے مشورہ پر عمل کرلیں کہ اب نفع آپ کے مرنے ہی میں ہے۔ کیونکہ کفریات سے توبہ کی تو آپ سے امید نہیں۔ مناظرہ کی طاقت نہیں۔ اور اگر مناظرہ ہوا تو خدا چاہے چاروں شانے چت نظر آویں گے۔ تو اب زندگی میں بجز ذلت کے اور کچھ حاصل نہیں۔

مگر یہ ضرور ہے کہ سفرِ آخرت بھی کسی بڑی پالیسی پر مبنی ہو گا۔ جس میں غالباً ہمارے ساتھ اب علماء حرمین شریفین بھی ضرور نتھی ہوں گے۔ اس وجہ سے یہ تحریر ہم شائع کرتے ہیں کہ خان صاحب کفن میں اس کو بھی شامل لیتے جائیں۔ اور ایسی تدبیر کریں کہ گو یہ لوگ کیسے ہی کفر سے اپنی بریت کریں مگر نہیں۔ ان کو تو کسی نہ کسی طرح ضرور کافر بنایا جاوے۔ اگر اسلام نبوی کے موافق کافر نہیں ہو سکتے تو بدعتی اسلام سے ضرور ہی ان کو خارج کر دیا جائے۔

اور نیز چونکہ خان صاحب کی طرف سے یہ بھی شور تھا کہ اگر ان حضرات کے یہ عقائد کفریہ نہیں ہیں تو کیوں نہیں شائع کر دیتے کہ ہمارے یہ عقائد نہیں، ہم ان عقائد کو کفریہ جانتے ہیں۔

گو اس اعلان کی ضرورت نہ تھی جس کی تفصیل " تزکیۃ الخواطر عما لقی فی اعینۃ الاکابر "

میں بیان کی گئی ہے۔ اور "انتصاف البری" اس وجہ سے لکھا تھا کہ اگر خان صاحب میں ہمت ہے تو ان مضامین کفریہ کو عبارات معہودہ سے ثابت فرمائیں۔ مگر تجربہ سے معلوم ہو گیا کہ خان صاحب کیا ان کی تمام جماعت مل کر بھی اس کو ثابت نہ کر سکی۔

اور نیز چونکہ ہم خان صاحب کی تمام بے حاجتوں کو طے کرنا چاہتے ہیں اس وجہ سے دونوں حضرات قدس اسرارہما کی عبارات تو "تحذیر الناس" و "مناظرہ عجیبہ" اور "فتاویٰ رشیدیہ" مطبوعہ کی نقل کرتے ہیں۔ اور جو حضرات بقید حیات ہیں ان کے اصلی فتووں کی بقدر ضرورت عبارت نقل کر کے "قطع الوتین" ہی کئے دیتے ہیں۔ کہ پھر کوئی بات ہی باقی نہ رہے۔

اب اہل اسلام ملاحظہ فرمائیں۔ کہ عالی جناب مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے حضرت قاسم العلوم والخیرات حجۃ اللہ تعالیٰ فی العالم حضرت مولانا مولوی حافظ الحاج محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ العزیز پر یہ اتہام لگایا ہے کہ حضرت مولانا مرحوم نے رسالہ "تحذیر الناس" میں جناب سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خاتم زمانی ہونے سے انکار کیا۔ اور آپ کو سب سے پچھلا نبی نہ مانا۔

حالانکہ حضرت مولانا مرحوم "تحذیر الناس" ہی کے صفحہ ۱۰ سطر ۳ میں فرماتے ہیں کہ

"سو اگر اطلاق اور عموم ہے تب تو ثبوت خاتمیت زمانی ظاہر ہے۔ ورنہ تسلیم لزوم خاتمیت زمانی بدلالت التزامی ضرور ثابت ہے۔ ادھر تصریحات نبوی مثل انت منی بمنزلۃ ھارون من موسیٰ الا انہ لا نبی بعدی او کما قال۔ جو بظاہر بطرز مذکور اسی لفظ خاتم النبیین سے ماخوذ ہے اس باب میں کافی۔ کیونکہ یہ مضمون درجہ تواتر کو پہنچ گیا ہے۔ پھر اس پر اجماع بھی منعقد ہو گیا۔ گو الفاظ مذکور بسند متواتر

منقول :" ہوں، سو یہ عدمِ تواترِ الفاظ باوجود تواترِ معنوی یہاں ایسا ہی ہوگا جیسا تواترِ اعدادِ رکعاتِ فرائض و وتر وغیرہ۔ باوجودیکہ الفاظ مشیر تعدادِ رکعات متواتر نہیں جیسا اس کا منکر کافر ہے ایسا ہی اس کا منکر بھی کافر ہوگا۔" انتہیٰ۔ کلامہ الشریف۔

مسلمان خیال فرمالیں کہ حضرت مولانا نانوتوی قدس سرہ العزیز خاتمیتِ زمانی کو قرآن سے بدلالت مطابقی و التزامی، پھر حدیث متواتر المعنی، پھر اجماع سے ثابت فرماکر جو منکر خاتمِ زمانی ہو اس کو کافر فرمارہے ہیں۔ لیکن خان صاحب باوجود اس اقرارِ صریح کے انکار کا الزام لگاکر حضرت مولانا ہی کو نہیں بلکہ جو ان کو کافر نہ کہے اس کو بھی کافر کہتے ہیں۔

مسلمانو! ملاحظہ فرمایا۔ ختمِ زمانی کا اس سے زیادہ کیا اقرار ہوگا کہ اس کے منکر کو کافر کہتے ہیں۔ مگر خان صاحب فرماتے ہیں کہ نہیں یہ تو ختمِ زمانی کا انکار ہے، ان کو ضرور کافر کہو۔

علاوہ اس عبارت "تحذیر الناس" کے ملاحظہ ہوں عباراتِ "مناظرۂ عجیبہ" کی جو اسی "تحذیر الناس" کے متعلق بعض علماء سے گفتگو ہوئی ہے۔ حضرت مولانا ممدوح رحمہ اللہ تعالیٰ صفحہ ۳۹ فرماتے ہیں۔

۱، صفحہ ۳۹ سطر ۸۔ "مولانا! حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی خاتمیتِ زمانی تو سب کے نزدیک مسلّم ہے۔ اور یہ بھی سب کے نزدیک مسلّم ہے آپ اول المخلوقات ہیں۔" انتہیٰ۔

۲، پھر اسی کتاب کے صفحہ ۴۷، سطر ۹، پر فرماتے ہیں۔

"مولانا! خاتمیتِ زمانی کی میں نے تو توجیہ اور تائید کی ہے تغلیط تو نہیں کی۔ مگر ہاں آپ گوشۂ عنایت و توجہ سے دیکھتے ہی نہیں تو میں کیا کروں؟

٣ : پھر اور ملاحظہ ہو صفحہ ۳۹، سطر ۱۳ :

"مولانا! معلوم نہیں یہ اعتراض ہے یا عتاب ہے اعتراض کی تو کوئی بات اس میں سے نہ نکلی۔ اگر نکلا تو غیظ و غضب ہی نکلا۔ مولانا! خاتمیت زمانی اپنا دین ایمان ہے ناحق کی تہمت کا البتہ کچھ علاج نہیں۔ سو اگر ایسی باتیں جائز ہوں تو ہمارے منہ میں بھی زبان ہے۔"

۴ : پھر اس "مناظرہ عجیبہ" کے صفحہ ۴۴، سطر ۱۵، پر فرماتے ہیں۔

"اپنے اعتقاد کا حال تو اول "تحذیر" میں عرض کر چکا تھا۔ جس میں سے تقریر ثانی کے موافق خاتمیت زمانی علی الاطلاق منجملہ مدلولات مطابقی لفظ خاتم ہو جائے گی۔"

۵ : پھر صفحہ ۵۰، سطر ۱، پر تحریر فرماتے ہیں۔

"بلکہ اس سے بڑھ کر لیجئے صفحہ نہم کی سطر دہم سے لے کر صفحہ یازدہم کی سطر پنجم تک وہ تقریر لکھی ہے جس سے خاتمیت زمانی اور خاتمیت مکانی اور خاتمیت مرتبی تینوں بدلالت مطابقی ثابت ہو جائیں۔ اور اسی تقریر کو اپنا مختار قرار دیا ہے۔ چنانچہ شروع تقریر سے واضح ہے۔"

۶ : پھر اسی صفحہ کی سطر ۳، پر فرماتے ہیں۔

"سو پہلی صورت میں تو تاخر زمانی بدلالت التزامی ثابت ہے۔ اور دلالت التزامی اگر در بارۂ توجیہ الی المطلوب دلالت مطابقی سے کمتر ہو مگر بعد دلالت ثبوت اور دل نشینی میں مدلول التزامی مدلول مطابقی سے زیادہ ہوتا ہے۔ اس لئے کہ کسی چیز کی خبر تحقیق اس کے برابر نہیں ہو سکتی کہ اس کی وجہ اور علت بھی بیان کی جائے۔"

پھر اسی صفحہ کی سطر ۱۰ پر یوں رقم فرماتے ہیں۔

"خیر بات کہیں جا پڑی۔ حاصل مطلب یہ ہے کہ خاتمیت زمانی سے مجھ کو انکار نہیں، بلکہ یوں کہئے کہ منکروں کے لئے گنجائش انکار نہ چھوڑی۔ فضیلت کا اقرار ہے بلکہ اقرار کرنے والوں کے پاؤں جما دیئے۔ اور نبیوں پر ایمان ہے پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر کسی کو نہیں سمجھتا"۔

۸ : اور اسی کتاب کے صفحہ ۲۸، سطر ۱۲، پر فرماتے ہیں۔

"مگر معلوم نہیں کہ ان معنوں کو مولانا مخالف اجماع کیوں کر سمجھتے ہیں۔ اجی حضرتؒ! مخالفت تو جب ہوتی جب کہ معارض معنی آخریت زمانی ہوتا۔ معنی مختار احقر تو مثبت خاتمیت زمانی ہیں معارض ہوتا کجا۔ اگر امر مجمع علیہ کو تسلیم کر کے کوئی نکتہ زائد کہنا بدعت ہے تو میں کیا تمام مفسرین اور حضرات صوفیائے کرام جمیع مبتدع ہوں گے"۔

۹ : اخیر میں اسی کتاب کے صفحہ ۱۴۳، سطر ۱۰، پر ارشاد فرماتے ہیں۔

"امتناع بالغیر میں کسے کلام ہے ؟ اپنا دین و ایمان ہے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی اور نبی کے ہونے کا احتمال نہیں جو اس میں تامل کرے اس کو کافر سمجھتا ہوں"۔

مسلمانو!

آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ حضرت مولانا ممدوح علیہ رحمت الملک السبوح کیسی صاف عبارات میں "ختم زمانی" کا اقرار فرماتے ہیں اور "منکر ختم زمانی" کو کافر، خارج از اسلام تحریر فرماتے ہیں۔ مگر خان صاحب کی ایمان داری اور حیا، اور امانت قابل ملاحظہ ہے کہ حضرت ممدوح رحمۃ اللہ تعالٰی علیہ کی نسبت اپنے رسالہ "جزاء اللہ عدوہ" میں صفحہ ۲۰، پر فرماتے ہیں۔

"جس میں آج کل کے بعض ضُلّال قاسمان کفر و ضلال نے تحریف معنوی کی اور معاذ اللہ حضورؐ کے بعد اور نبوتوں کی نیو جمانے کو خاتمیت بمعنی نبوت بالذات لئے۔ یعنی معنی خاتم النبیین صرف اس قدر ہیں کہ حضور اقدس

صلی اللہ علیہ وسلم نبی بالذات ہیں اور انبیاء نبی بالعرض۔ باقی زمانہ میں تمام انبیاء کے بعد ہونا حضور کے بعد اور کسی کو نبوت ملنا ممتنع ہونا یہ معنی ختم نبوت نہیں۔ اور صاف لکھ دیا کہ حضور کے بعد بھی کسی کو نبوت مل جائے تو ختم نبوت کے اصلاً منافی نہیں۔" انتہیٰ بلفظہ الخبیث۔

مسلمانو! آپ ہی حضرات ملاحظہ فرمائیں کہ کس قدر کذب خالص اور بہتان صریح ہے۔ یہ ہے " مجدد مائۃ حاضرہ " اور " صاحب حجۃ قاہرہ "۔

آپ نے عبارات " تحذیر الناس " و " مناظرۂ عجیبہ " کو ابھی ملاحظہ فرمایا ہے۔ کیا ان میں خاتمیت زمانی کا ثبوت بدلائل عقلیہ ونقلیہ نہیں بیان فرمایا؟ کیا منکر کو کافر نہیں کہا؟ کیا آپ کے بعد نبی ہونے کو ممتنع نہیں فرمایا؟ کیا خاتمیت بالذات کے ساتھ خاتمیت مرتبی اور خاتمیت زمانی کو ثابت نہیں فرمایا؟ کیا اسی کو اپنا مذہب و دین سلسلہ نہیں کہا؟ پھر بھی یہ جھوٹوں کا مجدد کس ڈھٹائی سے لکھتا ہے، اس کا انصاف دنیا میں اہل اسلام کے ہاتھ ہے، اور آخرت میں انشاء اللہ تعالیٰ فیصلہ ہو کر ہی رہے گا۔

پھر اسی رسالہ کے صفحہ ۸۵ پر لکھتا ہے۔

" مگر یہ ضال مضل محرف قرآن مغیر ایمان ہے۔ کہ نہ ملائکہ کی سنی، نہ انبیاء کی، نہ مصطفیٰ کی مانے، نہ ان کے خدا کی، سب طرف سے ایک کان گونگا ایک بہرا۔ ایک دیدہ اندھا ایک پھوٹا، اپنی ہی ہانک لگائے جاتا ہے کہ سب ناسمجھی کے اوہام، خیالات عوام ہیں۔ آخر الانبیاء ہونے میں فضیلت ہی کیا ہے۔" انتہیٰ بلفظہ الملعون۔

مجدد صاحب کی عبارت تو ملاحظہ فرمائیے۔ پھر خود اور ان کے معتقد ہم کو بدزبان کہتے ہیں۔ شرم نہیں آتی۔ یہ کتاب ۱۳۱۷ھ کی چھپی ہوئی ہے۔ فرمائیے تو سہی یہ الفاظ خبیثہ کس کے جواب میں لکھے ہیں؟ ہم نے اس بدزبان کو کیا کہا تھا؟ جس کے بدلہ میں اس نے یہ نجاست ظاہر کی؟

کون شخص ہے جس کے بڑوں کو بلا وجہ ایسے خبیث الفاظ لکھے جائیں اور وہ کچھ بھی نہ کہے ؟

معلوم ہوتا ہے کہ آپ مجدد ہی نہیں ماشاء اللہ میلے بھی ہیں۔ اگر اس عبارت کی جگہ دیدہ کسوں، گوڑوں کسوں قسم کھا کر بیان فرماتے تو اور اچھا ہوتا۔ شرم نہیں آتی گھر میں بیٹھ بیٹھ کر ناک پر ہاتھ رکھ کر مٹک مٹک کر میلیوں کی طرح لکھنا تو آتا ہے مگر " انتصاف البری " اور " نوہزاری اشتہار " میں جو دریافت کیا گیا کہ یہ کہاں لکھا ہے ؟ تو سب مر گئے ایک نے بھی جواب نہ دیا۔ گھر والے کی قسم کھا کر کہیں جواب دیا، یا اب دیں گے، یا دے سکتے ہیں ؟ جھوٹے پر خدا کی لعنت۔

اہل اللہ پر یہ جھوٹ، سچ ہے الفقر سواد الوجہ فی الدارین ہاں ہاں جبھی آپ نے کو " فقیر احمد رضا " لکھتے ہیں۔ یہی معنی مراد ہوں گے۔

خیر اب تو مخاطب اہل اسلام ہیں۔ حضرات ! آپ نے ملاحظہ فرمایا کہ حضرت مولانا ممدوح رحمۃ اللہ تعالےٰ علیہ کا ختم زمانی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کیا اعتقاد ہے ؟ اور کیا تحریر فرماتے ہیں ؟ یہ رسائل چھپے ہوئے قریب تیس چالیس سال کے ہو گئے ہیں۔ باوجود ان صاف صریح عبارتوں کے، خان صاحب آنکھ بند کر کے جو دل میں آتا ہے لکھتے چلے جاتے ہیں۔ نہ خوف خدا ہے، نہ خلق اللہ سے شرم ہے۔

تعجب یہ ہے کہ اس رسالہ " جزاء اللہ عدوہٗ " کے آخر میں علماء دیوبند اور گنگوہ کا فتوے بھی نقل کیا ہے کہ " جو منکر ختم زمانی ہو وہ کافر ہے " اور پھر حضرت ممدوح پر یہ الزام بھی لگا دیا ؎

چہ دلاور است دزدے کہ بکف چراغ دارد

اگر حضرت مولانا ممدوح معاذ اللہ معاذ اللہ " ختم زمانی " کے منکر ہوتے تو حضرت مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرات علماء دیوبند منکر کی تکفیر کیسے کرتے ؟

یہ ہے خان صاحب کی دیانت اور افترا اور بہتان۔ العیاذ باللہ آجکل تو کھلے کافر بھی ایسی حرکات کرنے سے شرماتے ہیں، مگر مجدد صاحب ہیں کہ اسی کو کمال جانتے ہیں اور اسی پر فخر کرتے ہیں۔

خان صاحب بریلوی نے حضرت مولانا مولوی حافظ الحاج رشید احمد صاحب رشید الحق والملت والدین قدست اسرارہم پر یہ الزام لگایا کہ جو کوئی شخص خدا کو جھوٹا کہے اور تصریح کرے کہ اللہ تعالےٰ نے جھوٹ بولا اور یہ عیب اس سے صادر ہوا، معاذ اللہ تعالےٰ معاذ اللہ تعالےٰ تو اسے کافر تو بالائے طاق فاسق بھی نہ کہو۔ ۱۲

حالانکہ حضرت مولانا موصوف رح کا فتوے اسی بارہ میں "فتاوے رشیدیہ" حصہ اول کے صفحہ ۱۱۹ پر چھپا ہوا ہے۔

"ذاتِ پاک حق تعالےٰ جل جلالہٗ کی پاک و منزہ ہے اس سے کہ متصف بصفتِ کذب کیا جائے۔ معاذ اللہ تعالےٰ اس کے کلام میں ہرگز ہرگز شائبہ کذب کا نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ قِيْلًا۔ جو شخص حق تعالےٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے یا زبان سے کہے کہ وہ کذب بولتا ہے وہ قطعاً کافر ملعون ہے۔ اور مخالف قرآن و حدیث کا اور اجماع امت کا ہے۔ وہ ہرگز مومن نہیں تعالَی اللّٰهُ عَمَّا يَقُوْلُ الظّٰلِمُوْنَ عُلُوًّا كَبِيْرًا" انتہیٰ کلامہ الشریف

یہ فتوے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے دستِ مبارک کا لکھا ہوا ابھی موجود ہے اور حضرت ممدوح کے زمانہ حیات میں دہلی بھی ایک مرتبہ چھپا ہے۔ اور وصال سے چند روز قبل جب بندہ کو دربھنگہ میں یہ افترا معلوم ہوا تو عریضہ لکھ کر دریافت کیا تو حضرت ممدوح رحمۃ اللہ علیہ نے صاف تحریر فرمادیا کہ یہ نسبت میری طرف غلط ہے۔ وہ کرامت نامہ بھی محفوظ ہے۔

مسلمانو! خدا کے لئے انصاف فرماؤ۔ جو شخص خداوند عالم جل جلالہ کے جھوٹ سے متصف ہونے کے عقیدہ کو کفرِ قطعی اور مخالف قرآن و حدیث و اجماعِ امت بتلائے اور اس خبیث عقیدہ کے معتقد ہی کو نہیں بلکہ جو زبان سے کہے اس کو بھی کافر ملعون، مخالف قرآن و حدیث و اجماعِ امت کہے اور یہ کہ وہ مومن ہرگز نہیں۔ اس پر خان صاحب کا یہ اتہام کہ "وہ خدا کی نسبت کذب بالفعل کا قائل ہے جو خدا کو معاذ اللہ یوں کہے کہ وہ جھوٹا ہے یہ عیب اس سے صادر ہوتا ہے وہ کافر کیا فاسق بھی نہیں" کس قدر صریح بہتان ہے۔ آپ نے ملاحظہ فرمایا یہ ہے خان صاحب کا تدین اور یہ ہے "حسام الحرمین" کی حقیقت۔ قیامت ضرور قائم ہوگی اور ذرہ ذرہ کا حساب ہوگا۔

اب جو استفتاء حضرت مولانا مولوی حافظ الحاج خلیل احمد صاحب دامت فیوضہم سے کیا گیا ہے اس کو اور اس کے جواب کی عبارت کو بھی ملاحظہ فرمائیے۔

خان صاحب بریلوی نے جو حضرت مولانا موصوف پر یہ الزام قائم فرمایا ہے کہ "وہ علم ابلیس لعین کو علم سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کہتے ہیں اور اس کی "براہین قاطعہ" میں تصریح کی"

بندہ نے اس بارہ میں حضرت مولانا موصوف سے استفتاء کیا ہے جو بجنسہٖ مع بعض عبارات جواب کے منقول ہے۔ اہل اسلام ملاحظہ فرمائیں اور خان صاحب کی مجددیت کی داد دیں۔

نقل استفتاء

بخدمت شریف مخدوم مکرم جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب مدرس اول مدرسہ مظاہر العلوم سہارنپور ساکن انبہٹہ دامت برکاتہم۔

بعد عرض تحیۃ ماثورہ عرض ہے۔ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی "حسام الحرمین" میں آپ کی نسبت تحریر فرماتے ہیں کہ آپ نے کتاب

"براہین قاطعہ" میں تصریح کی کہ "ابلیس کا علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے؟ امور ذیل دریافت طلب ہیں۔

۱: کیا اس مضمون کی آپ نے "براہین قاطعہ" یا کسی دوسری کتاب میں تصریح فرمائی ہے؟

۲: اگر تصریح نہیں تو بطریق لزوم کے اشارۃً، کنایۃً بھی یہ مضمون آپ کی عبارت سے مفہوم ہوتا ہے یا نہیں؟

۳: اگر یہ مضمون صراحۃً مفہوم نہیں ہوتا اور لزوماً مفہوم ہوتا ہے تو یہ معنی آپ نے مراد لیے ہیں یا نہیں؟

۴: اگر یہ مضمون آپ نے نہ صراحۃً بیان فرمایا نہ اشارۃً وکنایۃً آپ کے کلام کو لازم، نہ آپ کی مراد تو جو شخص ایسا اعتقاد رکھے یا کہے کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم سے ابلیس کا علم زیادہ ہے، اس کو آپ مسلمان جانتے ہیں یا کافر؟

۵: جس عبارت کو خان صاحب "براہین" سے نقل کرتے ہیں اور اس مضمون مذکور کو اس کا مفاد صریح بیان کرتے ہیں، اس عبارت کا صحیح مطلب کیا ہے؟

بینوا توجروا۔

بندہ محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ

ملخص عبارات جواب

حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مدت فیوضہم العالیہ

الجواب ومنہ الوصول الی الصواب

مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے جو بندہ پر یہ الزام لگایا ہے بالکل بے اصل اور لغو ہے۔ میں اور میرے اساتذہ ایسے شخص کو کافر و مرتد و ملعون جانتے ہیں جو شیطان علیہ اللعن کیا کسی مخلوق کو بھی جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے علم میں زیادہ کہے۔ چنانچہ "براہین" کے صفحہ ۷، میں یہ عبارت موجود ہے۔

"پس کوئی ادنیٰ مسلم بھی فخر عالم علیہ الصلوٰۃ کے تقرب و شرف کمالات میں کسی کو مماثل آپ کا نہیں جانتا" انتہیٰ۔

خان صاحب بریلوی نے مجھ پر یہ محض اتہام لگایا ہے اس کا حساب روز جزا ہوگا۔ یہ کفریہ مضمون کہ "شیطان علیہ اللعن کا علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ہے" براہین کی کسی عبارت میں نہ صراحۃً ہے نہ کنایۃً۔

غرض خان صاحب بریلوی نے یہ محض اتہام اور کذب خالص بندہ کی طرف منسوب کیا ہے۔ مجھ کو تو مدت العمر کبھی وسوسہ بھی اس کا نہیں ہوا کہ شیطان کیا کوئی ولی فرشتہ بھی آپ کے علوم کی برابری کر سکے چہ جائیکہ علم میں زیادہ ہو۔ یہ عقیدہ جو خان صاحب نے بندہ کی طرف منسوب کیا ہے کفر خالص ہے۔ اس کا مطالبہ خان صاحب سے روز جزا ہوگا۔ میں اس سے بالکل بری ہوں اور پاک۔ وکفی باللہ شہیدا۔

اہل اسلام عبارات براہین کو بغور ملاحظہ فرمائیں مطلب صاف اور واضح ہے۔

حررہ خلیل احمد غفر اللہ لہٗ ولوالدیہ

خلیل احمد

مسلمان ملاحظہ فرمائیں کہ یہ کیسا جھوٹ اور اتہام ہے۔ ہم اس کے متعلق کیا لکھیں۔ مسلمان خود ہی ملاحظہ فرمائیں کہ یہ کس قدر اتہام ہے۔ جو شخص جس عقیدہ کو کفر کہے اس کو اس کے ذمہ مڑھ دیا جائے کس قدر ظلم صریح اور تکفیر کا شوق ہے۔

○

خان صاحب نے حضرت مولانا مولوی الحافظ الحاج اشرف علی صاحب دامت برکاتہم پر افتراء عظیم کیا ہے کہ "حفظ الایمان" میں تصریح کی کہ غیب کی باتوں کا جیسا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے ایسا تو ہر بچہ اور ہر پاگل بلکہ ہر جانور اور ہر چارپائے کو حاصل ہے؟

بندہ نے حضرت مولانا ممدوح سے استفسار کیا جو مع بعض عبارات جواب کے منقول ہے۔

نقل استفسار۔

باسمہ تعالیٰ حامدًا و مصلیًا و مسلمًا۔

بخدمت اقدس حضرت مولانا مولوی حافظ الحاج شاہ اشرف علی صاحب مدت فیوضکم العالیہ، بعد سلام مسنون عرض ہے کہ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی یہ بیان کرتے اور "حسام الحرمین" میں آپ کی نسبت لکھتے ہیں کہ آپ نے "حفظ الایمان" میں اس کی تصریح کی کہ

"غیب کی باتوں کا علم جیسا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے ایسا ہر بچے، اور ہر پاگل بلکہ ہر جانور اور ہر چارپائے کو حاصل ہے"

لہٰذا امور ذیل دریافت طلب ہیں

۱: آیا آپ نے "حفظ الایمان" میں یا کسی کتاب میں ایسی تصریح کی ہے؟

۲: اگر تصریح نہیں تو بطریق لزوم بھی یہ مضمون آپ کی کسی عبارت سے نکل سکتا ہے؟

۳: آیا ایسا مضمون آپ کی مراد ہے؟

۴: اگر آپ نے نہ ایسے مضمون کی تصریح فرمائی نہ اشارۃً مفاد عبارت ہے نہ آپ کی مراد ہے، تو ایسے شخص کو جو یہ اعتقاد رکھے یا صراحۃً یا اشارۃً کہے اسے آپ مسلمان سمجھتے ہیں یا کافر؟ بینوا توجروا۔

بندہ محمد مرتضیٰ حسن عفی عنہ

○

تلخیص عبارات جواب

حضرت مولانا ممدوح دامت برکاتہم

مشفق مکرم سلمکم اللہ تعالیٰ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔

آپ کے خط کے جواب میں عرض کرتا ہوں

۱: میں نے یہ خبیث مضمون کسی کتاب میں نہیں لکھا۔ اور لکھنا تو درکنار میرے قلب میں بھی اس مضمون کا کبھی خطرہ نہیں گزرا۔

۲: میری کسی عبارت سے یہ مضمون لازم بھی نہیں آتا۔ چنانچہ اخیر میں عرض کروں گا۔

۳: جب میں اس مضمون کو خبیث سمجھتا ہوں اور دل میں بھی کبھی اس کا خطرہ نہیں گزرا جیسا اوپر معروض ہوا، تو میری مراد کیسے ہو سکتا ہے۔

۴: جو شخص ایسا اعتقاد رکھے یا بلا اعتقاد صراحۃً یا اشارۃً یہ بات کہے میں اس شخص کو خارج از اسلام سمجھتا ہوں کہ وہ تکذیب کرتا ہے نصوص قطعیہ کی اور تنقیص کرتا ہے حضور سرورِ عالم فخر بنی آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

یہ تو جواب ہوا آپ کے سوالات کا۔

میرا اور میرے سب بزرگوں کا عقیدہ اور قول ہمیشہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے افضل المخلوقات فی جمیع الکمالات العلمیہ والعملیہ ہونے کے باب میں یہ ہے ع

بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

اب میں اس تحریر کو ختم کرتا ہوں۔ اور لقب " بسط البنان لکف اللسان عن کاتب حفظ الایمان "
سے ملقب کرتا ہوں۔ والسلام علی من اتبع الہدیٰ۔

کتبہ اشرف علی

مسلمان اب خود غور فرمالیں کہ خان صاحب نے کیا کیا بہتان اور افتراء پردازیاں
کرکے اہل حرمین شریفین کو دھوکہ دے کر فتوے تکفیر حاصل کیا ہے۔ اس پر اگر وہ حضرات
کفر کا فتوے نہ دیتے تو کیا کرتے؟ ان مضامین کفریہ پر تو ہر شخص کفر ہی کا فتوے دے
گا۔ ہم سے بھی اگر پوچھتے تو کفر ہی کا فتوے دیا جاتا۔ مگر ظاہر ہے کہ یہ کفر اسی پر لازم
آئے گا کہ جو ان عقائد کفریہ کا معتقد ہو۔

حضرات موصوفین نہ وہابی نہ ان عقائد کے معتقد اب مسلمان خود غور فرمالیں کہ یہ تکفیر کہاں
جائے گی اور کس پر لوٹ کر آئے گی؟ اگر نہ معلوم ہو تو ملاحظہ فرمائیے۔ " رد التکفیر "
" اصدق التسعۃ و التسعین " " بریلوی کا نادان دوست "

حضرت مولانا نانوتوی اور حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہما زندہ نہیں ہیں مگر ان کی
کتابیں طبع شدہ موجود ہیں۔ اور حضرت مولانا مولوی خلیل احمد صاحب اور حضرت مولانا مولوی
حافظ اشرف علی صاحب دامت برکاتہما اس عالم میں رونق افروز ہیں ان کا دستخطی خاص
فتوے بندہ کے پاس موجود ہے۔ جس کی ضروری عبارت یہاں درج کی گئی ہے۔ جن صاحب
کا جی چاہے ملاحظہ فرما سکتے ہیں۔ یا ان حضرات سے براہ راست دریافت فرمالیں۔ یا یہ
حسام مہند بھیج کر پوچھ لیں۔ کہ جو مضمون آپ کی طرف نسبت کیا ہے حق ہے یا نہیں؟ کیونکہ
عجب نہیں کہ خان صاحب یہ فرمائیں کہ یہ عبارات ان حضرات کی نہیں ہیں بنائی ہیں۔ بغرض
زیادت توثیق فتوے حضرات مدرسین مدرسہ عالیہ اسلامیہ حنفیہ دیوبند کو بھی نقل کر دینا
مناسب معلوم ہوتا ہے تاکہ پھر کسی بات کی گنجائش ہی نہ رہے۔

نقلِ استفتاء

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً

کیا فرماتے ہیں حضرات علماء دیوبند مدرسین مدرسہ عالیہ دیوبند و تلامذہ و معتقدین حضرت مولانا مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی قدس سرہ العزیز حجت اللہ فی الارض فخر الاسلام والمسلمین۔ و حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ العزیز رشید الحق والملت والدین۔ امور مفصلہ ذیل میں۔

۱۔ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی فرماتے ہیں کہ حضرت مولانا نانوتوی قدست اسرارہم نے "تحذیر الناس" میں سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی "ختم زمانی" کا انکار فرمایا ہے۔

۲۔ خان صاحب فرماتے ہیں کہ حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی قدست اسرارہم اللہ تعالیٰ کے کذب بالفعل کو جائز کہتے ہیں۔ اور معاذ اللہ تعالیٰ جو خدا کو جھوٹا کہے اور اس عیب کا صدور اس سے جائز کہے۔ وہ کافر کیا فاسق بھی ہیں نہیں؟

۳۔ نیز خان صاحب مولانا خلیل احمد صاحب کی نسبت فرماتے ہیں کہ انہوں نے "براہین قاطعہ" میں تصریح کی کہ ابلیس کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم سے زیادہ ہے۔"

۴۔ خان صاحب یہ بھی فرماتے ہیں کہ جناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب دامت برکاتہم نے "حفظ الایمان" میں تصریح کی کہ "جیسا علم غیب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو حاصل ہے ایسا تو ہر بچہ اور ہر پاگل بلکہ ہر جانور کو حاصل ہے۔" اور ان تمام مضامین کو "حسام الحرمین" میں لکھا ہے۔ اور علماء حرمین شریفین سے تکفیر

کا فتوےٰ حاصل کیا ہے۔ اب امورِ ذیل دریافت طلب ہیں۔

۵ : (۱) آیا امورِ مذکورہ واقعی حضرات موصوفین نے صراحۃً یا اشارۃً بیان فرمائے ہیں؟
(۲) اگر بیان نہیں فرمائے تو آپ حضرات کا ان امور کی نسبت کیا اعتقاد ہے؟
(۳) جو شخص ایسا اعتقاد رکھے وہ آپ حضرات اور آپ کے اساتذۂ کرام کے اعتقاد کے نزدیک کیسا شخص ہے؟
صاف صاف بیان فرمائیے تاکہ حق واضح ہو جائے۔

۶ : جن عبارات کو خاں صاحب نقل فرما کر ان مضامین مذکورہ کی صراحت کا دعویٰ فرماتے ہیں وہ مضامین ان عبارات سے اگر صراحۃً نہیں، لزوماً بھی نکل سکتے ہیں یا نہیں؟

۷ : اگر لزوماً بھی ان عبارات کا مفاد وہ مضامین کفریہ نہیں ہیں تو کسی اور جگہ ان مضامین کو صراحۃً یا ضمناً بیان کیا ہے؟

○

مصنفہ مولانا مولوی محمد قاسم صاحب رحمہ اللہ تعالےٰ رحمۃ واسعۃ ۔ اور فتوے مرقومہ حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب سقاہ اللہ من سلسبیل الجنۃ وارواہ کی جو عبارات[1] اس تحریر میں شائع کی گئی ہیں وہ واقعی ان تحریرات میں بجنسہٖ موجود ہیں جس کو کچھ بھی تامل ہو وہ بلا تامل ان تحریراتِ مطبوعہ کو ملاحظہ کرے جو مکرر سہ کرر مطبوع ہو کر شائع ہو چکی ہیں اور بذیل تصدیق عباراتِ مذکورہ ہماری ہی تصدیق کریں۔

اور جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب اور جناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب مدظلہما ودامت برکاتہما کے فتووں کی جو عبارتیں اس تحریر میں مرقوم ہیں وہ فتوے بھی ان حضرات کے دستخطی ہم نے بچشم خود ملاحظہ کئے۔

اب ہم جملہ اہلِ ایمان کو باذن اللہ اطمینان دلاتے ہیں کہ ان جملہ عبارات میں سے کسی ایک کی نسبت بھی کسی قسم کا خلجان نہ فرمائیں اگر کوئی پاگل، جنونی، بریلوی یا بدایونی اس بارہ میں وسوسہ ڈالے تو لاحول سے کام لو۔ اور اصل تحریرات کو ملاحظہ فرما لو۔ ہمارے پاس آکر ہاتھ کے ہاتھ اپنی آنکھوں سے دیکھ جاؤ۔

اس کے بعد بایمان صادقہ و شہادات واثقہ یہ عرض ہے کہ ہم نے بفضل اللہ حضرت مولانا قاسم الخیر والبرکات اور حضرت مولانا رشید الحق والدین کو بچشم خود دیکھا ان کے اقوال واحوال، عبادات ومعاملات کو مدت العمر مشاہدہ کیا۔ ہم نے ان سے زیادہ عالم باعمل، عاشقِ رسولِ اکرم صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم و متبع طریقِ سنت، و پابندِ شریعت زاہد فی الدنیا، راغب فی الآخرہ کسی کو نہیں پایا۔ ان کی نسبت کسی دشمن دین وحیا، کا یہ کہنا کہ نعوذ باللہ وہ خدائے متعال سے صدورِ کذب کو جائز کہتے ہیں، یا حضرت سید المرسلین صلوات اللہ علیہ وعلی اتباعہ اجمعین کی " خاتمیت زمانی " کے منکر ہیں، اس مر

---

[1] یعنی اسی رسالہ میں اوپر جو دو فتوے مختصرا منقول ہوئے۔ ۱۲

کی دلیل ہے کہ وہ قائل حقیقی بے شک قائل اتخذ اللہ ولدا کا سچا جانشین
اور پورا وارث ہے۔ اور اس کا سلسلۂ نسب بھی اس سے جا ملے تو کیا عجب جبکہ ان حضرات
حضرات کے نزدیک، بلکہ ان کے مخلصین و خدام کے عقیدہ میں ایسا شخص خدا کا دشمن، رسول کا
مخالف ایمان سے خارج لعنت کا مستحق ہے۔ جنہوں نے ان کے اقوال کو سنا ہے، اور ان
سے فیض علم حاصل کیا ہے ان کو تو یہ امر ایسا بدیہی ہے کہ اس کے مقابلہ میں تمام "کلاب البدعۃ"
کی عو عو اور ان کی افترا پردازی اتنا بھی اثر نہیں کر سکتی جتنی اوڑد پر سفیدی۔
مگر وہ حضرات جن کو ان کے اقوال و احوال کا سچا علم مقالات حماد و قر کے ذریعہ سے ہوا ہے
ان پر بھی ان شاء اللہ ایسے صریح بہتان کا کوئی اثر نہیں ہو سکتا۔ ان مقدسین حضرات
کے احوال، اقوال سے جو خدا اور رسول کی اطاعت و عشق و محبت ٹپکتا تھا۔ اس کے مقابلہ
میں اہل ہوی کے زبانی دعاوی محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سن کر ع

تعصی الالٰہ وانت تظہر حبہ

یاد آتا ہے۔ جو بالکل بے اصل اور صرف زبانی جمع خرچ اور محض دھوکہ کی ٹٹی ہے
اور کوئی بہت ہی حسن ظن سے کام لے تو "ریچھ" نے جو اپنے مالک سے محبت کا معاملہ کیا
تھا اس سے یہ محبت زیادہ نہیں ہو سکتی۔

جیسے روافض نے محبت اہل بیت کی آڑ لے کر اور ائمہ کرام اہل بیت کو "عالم ما کان
و ما یکون" کا خطاب دے کر اور ان کے اقوال کو ناسخ احکام نصوص مان کر اور ان کو اپنی
موت و حیات کا مختار بنا کر اہل حق کو دشمن اہلبیت کہنا شروع کر دیا تھا، ویسے ہی
"رأس المبتدعین مجدد بدعات" نے حضرت فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو "عالم الغیب"
کا منصب تجویز کر کے اور قیامت تک کے سادات کو مومن و جنتی ظاہر کر کے اپنے آپ
کو محب رسول صلی اللہ علیہ وسلم قرار دیا اور تمام اہل حق اور اولیاء اللہ کو حضرت رسول
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مخالف مشہور کر کے دنیا کی سرخروئی کی طمع میں "سواد الوجہ

فی الآخرۃ" بلکہ فی الدارین کو منظور کیا۔

ہر دو حضرات مقدس رحمہما اللہ تعالیٰ کی زبانی تحقیقات سامعین کے دل و دماغ میں محفوظ اور ان کی تحریرات مطبوعہ وغیر مطبوعہ لوگوں کے پاس موجود ہیں۔ جن کے سننے اور دیکھنے سے بالبداہت ادنیٰ فہم یقین کر سکتا ہے کہ توحید و رسالت وغیرہ اصول اسلام کی جو تحقیقات ان پر فائض ہوئی ہیں اہل بدع مدعیان محبت و افضلیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا انکشاف تو درکنار زبانی جمع خرچ بھی ان کے متعلق نصیب نہیں ہو سکتا۔ اور ان کے اذہان کج رفتار کے اعتبار سے ان تحقیقات خاصہ حقہ کو "مَالَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلٰى قَلْبِ بَشَرٍ" کا مصداق کہنا سراسر حق ہے۔

اس کی مثل بعینہٖ ایسی ہی ہے کہ محققین اہل سنت نے دربارۂ کمالات مرتضوی و فضائل ائمہ اہل بیت جو تحقیقات واقعیہ قرآن و حدیث سے استنباط فرمائی روافض خذلہم اللہ تعالیٰ کو ان کا تو خواب بھی نصیب نہیں ہوا۔

ہاں کیا تو یہ کیا کہ اپنے غلو نفسانی اور افراط شیطانی کے جوش میں آ کر محبت اہلبیت کا یہ ثبوت دیا کہ ان کو "عالم ماکان و مایکون" اور ان کی شان "یحلون ما یشاءون و یحرمون مایشاءون" یعنی حیات و موت کے مالک و مختار وغیرہ وغیرہ قرار دے کر اپنے آپ کو محب اہل بیت اور اہل حق کو دشمن اہل بیت کہنا شروع کر دیا۔ اور فضائل مخترعہ کو آڑ بنا کر خلق اللہ کی راہ مارنے لگے۔

اسی طرح پر مجدد بدعات بلکہ خاتم المبتدعین کو حضرت فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے فضائل عالیہ اور کمالات واقعیہ کی تو ہوا بھی نہیں لگی، اپنی طرف سے اختراع کر کے نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو "عالم الغیب" وغیرہ قرار و خطاب دے کر اور محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو آڑ بنا کر اپنے آپ کو محب رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل حق کو دشمن

رسول صلی اللہ علیہ وسلم مشہور کرنے پر کمر باندھی۔

لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَى الْكَاذِبِيْنَ

ایسے افتراءات کاذبہ اور وساوس شیطانیہ کا اگر اعتبار ہو تو آج امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالٰی علیہ معتزلہ اور مرجیہ میں، اور حضرت امام شافعی اور حضرت حسن بصری اور امام بخاری رحمہ اللہ تعالٰی علیہم قدریہ میں شمار ہوتے۔ بلکہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالٰی عنہ اور حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالٰی عنہ دشمنانِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور دشمنانِ اہلبیت میں گنے جاتے۔

اس لئے اہل ایمان خواص وعوام کو ضروری ہے کہ ایسے جھوٹے افتراء پردازوں کی آواز پر کان نہ رکھیں اور مقدسین بزرگانِ دین کی شان میں کوئی خطرہ بھی دل میں نہ آنے دیں۔ اور خوب سمجھ لیں کہ جتنے عیب موجود ہ کا دھوکہ روافض کے دھوکے سے بہت بڑھا ہوا ہے۔ انہوں نے محبت اہل بیت کرام کو آڑ بنایا تھا اور انہوں نے محبت رسول علیہ السلام کی پناہ لے رکھی ہے۔

علیٰ ہذا القیاس۔ جناب مولانا خلیل احمد صاحب سلمہ، اور جناب مولانا اشرف علی صاحب سلمہٗ پر جو اس فرقہ ضالہ نے ہرزہ گوئی کی ہے سراسر افتراء اور بہتان ہے۔ یہ دونوں حضرات بحمد اللہ بقید حیات زینت افزائے مسند رشد وہدایت اور اپنے مقدسین اسلاف کے سچے جانشین ہیں۔ جس کا جی چاہے دیکھ لے۔ اور خود اُن سے تحقیق کر لے۔ ہم کو ان کے احوال واقوال سے پوری واقفیت اور ان کے اوصاف وکمالات سے پوری آگاہی ہے۔ جو ناپاک باتیں انکی طرف منسوب کی جاتی ہیں۔ ان حضرات کو بفضل اللہ قیامت تک ایسا خطرہ بھی نہیں آسکتا۔ اللہ کے فضل سے وہ ان لوگوں میں ہیں کہ جن کے طفیل سے عالم میں سلسلۂ ہدایت باقی ہے۔ ولو کرہ الاعداء والمخالفون۔

ان کی تالیفات متعدد کثیر و مشہور ہیں، ان کو جس کا جی چاہے دیکھ لے۔ ان کی تالیفات کی نسبت اپنے گندے مضامین کو منسوب کرنا ایسا ہی ہے جیسا کسی بے حیاء بد دین نے " لا تقربوا الصلوٰۃ " کو دیکھ کر کہہ دیا تھا کہ نماز کی ممانعت کلام مجید میں موجود ہے۔ نعوذ باللہ منہ۔

اب ہم کو مستفسر کے متعلق کچھ عرض کرنے کی حاجت نہیں رہی۔ مگر محض بغرض توضیح و تحقیق، ہر سوال کے متعلق حسب طلب صداقت و ایمان داری سے کچھ کچھ عرض کئے دیتے ہیں۔

۱: تحذیر الناس میں " ختم زمانی " کا انکار کہیں نہیں کیا۔ بلکہ اس کا ثبوت مدلل " تحذیر الناس " اور دیگر تحریرات حضرت مولانا قدس سرہ میں بوضاحت موجود ہے۔ اور " منکر ختم زمانی " کو کافر فرمایا ہے۔

۲: حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ کا کوئی فتوے ایسا نہیں جس میں کذب بالفعل باری تعالےٰ نعوذ باللہ واقع یا ممکن الوقوع فرمایا ہے۔ بلکہ ایسے عقیدے کو اپنے فتوے میں صریح کفر تحریر فرمایا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ حق سبحانہ کا جھوٹ، بولنا محال ہے۔

۳: مولانا خلیل احمد صاحب نے ہرگز ہرگز اس کی تصریح نہیں فرمائی کہ علم ابلیس نعوذ باللہ علم حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اور بڑھ کر ہے اور نہ ان کا یہ عقیدہ ہے۔ ایسے عقیدہ کو مولانا سراسر باطل اور کفر فرماتے ہیں۔

۴: مولانا اشرف علی صاحب نے یہ " مضمون صریح غلط اور کفر " کسی تحریر میں نہیں لکھا کہ نعوذ باللہ " آپ کا علم غیب بچے اور پاگل بلکہ ہر ہر جانور کے برابر ہے "
ایسے مضامین علمائے حرمین شریفین کو لکھنا اور فتوے حاصل کرنا سخت بیحیائی اور سراسر افتراء ہے۔

۵: یہ مضامین کاذبہ، کفریہ حضرات موصوفین میں سے کسی نے صراحۃً یا اشارۃً کبھی ہرگز بیان نہیں فرمائے۔ جو ایسا عقیدہ رکھے وہ ہمارے بزرگوں کے اعتقاد میں ضال و مضل ملعون کافر زندیق، جہنمی، مرتد، ملحد، اور اس شیطان کا بھی استاد ہے جو اکابر دین اور اولیاء اللہ کی تکفیر کا دلدادہ ہو۔

۶: جن عبارات سے مجدد البدعات اپنے مضامین افتراء اور اختراع کردہ کو بالتصریح ثابت کرتے ہیں ان سے اشارۃً اور لزوماً بھی قیامت تک وہ مضامین اہل فہم و انصاف کے نزدیک ثابت نہیں ہو سکتے۔ ہاں ایسا ثبوت تو ہو سکتا ہے جیسا کسی نے کہا تھا فین یا زبر عف، علین باز بر عف میرا نام محمد یوسف ؎

باچنیں بے ہودہ گوئی مے تواں گفتن اگر
قرنے داری بگو ور ہیضے داری بیار

۷: ان مضامین مستفسرہ کفریہ کا اثر نہ تحریرات مسئولہ میں ہے اور نہ ان حضرات کی تحریرات باقیہ اور دیگر تالیفات میں کہیں پتہ اور نشان ہے۔

صراحۃً یا ضمناً اصالۃً یا تبعاً کہیں ایسے مضامین خبیثہ کا کسی تقریر یا تحریر میں اصلاً اثر نہیں۔ اور نہ ان کے اتباع میں ان صریح کفریات کا کوئی معتقد۔

ان حضرات پر ایسی لغویات کا افتراء اس قدر بے اصل جھوٹ ہے کہ نادان اہل معتقدین بریلوی کو تو میں نہیں کہہ سکتا مگر بریلوی خاں بھی خوب جانتے ہیں کہ یہ یاروں کی کارسازی ہے۔ جس کی اصل کچھ بھی نہیں۔ جس کا نتیجہ انشاء اللہ دنیا میں ناکامیابی اور آخرت میں خسران ہے۔ اعاذنا اللہ والمسلمین من ذالک، واللہ الموفق والمعین۔

کتبہ الاحقر عزیز الرحمٰن عفی عنہ
مفتی مدرسہ دیوبند
توکلت علی العزیز الرحمٰن

اشہد انہ معتقد ما معتقد شیخنا
بندہ محمود عفی عنہ
الٰہی عاقبت محمود گرداں

الجواب صحیح
غلام رسول عفی عنہ

خود اکر حاضر ناظر سمجھ کر عقائد مذکورۃ الصدر کی تصدیق کرتا ہوں اور یہی عقائد ہمارے اساتذہ اور احباب کے ہیں۔

حررہ محمد المدعو بالسہول غفرلہٗ

مدرس مدرسہ عربیہ دیو بند

الجواب صحیح

شبیر احمد عفی عنہ

ان جوابات میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے بالکل حق اور صحیح ہے۔ یہی ہمارا عقیدہ ہے اس کے خلاف جو کچھ ہمارے اکابر کی طرف یا ہماری طرف منسوب کیا گیا ہے بالکل غلط خلاف واقع اور بہتان محض ہے۔

الجواب صحیح

الاحقر الزمان گل محمد خان

مدرس مدرسہ عربیہ عالیہ دیو بند

گل محمد خان

الاحقر حبیب الرحمن عفی عنہ

مددگار مہتمم مدرسہ دیو بند

الاحقر محمد احمد بن حضرت مولانا محمد قاسم صاحب

احمد محمد ۱۳۱۸ھ

الجواب صواب

محمد انور عفا اللہ عنہ

العبد

منظور احمد مدرس

مدرسہ عربیہ دیو بند

محمد حسین عفی عنہ مدرس مدرسہ دیو بند

محمد حسین

فرمائیے ! اب تو کوئی عذر باقی نہیں رہا ؟ فرمائیے جناب خان صاحب ! اب آپ کیا فرمائیں گے اور ان حضرات اور ان کے معتقدین کی تکفیر کی کیا تدبیر ہو گی ؟

مسلمانو ! مسلمانو !

خداوند عالم جل وعلا شانہٗ کی عظمت اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کی عزت کو ملحوظ نظر رکھ کر فرماؤ کہ اب بھی خان صاحب کا دھوکا اور حضرات موصوفین کا سچا اور پکا مسلمان ہونا آپ صاحبوں پر روشن ہو گیا یا کچھ کسر باقی ہے رہیں وہ عبارات " تحذیر الناس " و " براہین قاطعہ " و " حفظ الایمان " کی جن کو خان صاحب نقل فرما کر خلقت کو گمراہ کرتے ہیں۔ اس کی نسبت ملاحظہ ہو رسالہ " انتصاف البری من الکذاب المفتری " اس میں صاف صاف لکھ دیا ہے کہ قیامت تک بھی خان صاحب اور ان کے اذناب اِن مضامین کفریہ کو اُن عبارات سے صراحۃً تو درکنار بہزار وسائط بھی ثابت نہیں کر سکتے۔

چنانچہ مدت گزر گئی اور کسی میں ہمت نہ ہوئی جو مرد میدان ہوتا اور خدا چاہے نہ ہو اور زیادہ تفصیل منظور ہو تو " تزکیۃ الخواطر عما القی فی امنیۃ الاکابر " کا انتظار فرمانا چاہئے۔ یا ملاحظہ ہو " الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب " اور نیز ان دونوں فتووں میں بھی ان دونوں حضرات نے اُن عبارتوں کے مطلب صاف صاف بیان فرما دیئے ہیں۔ اگر یہ فتوے پورے طبع ہوتے تو معلوم ہو جاتے گا۔

" براہین قاطعہ " میں علم ذاتی کی نفی کی ہے جو بالاتفاق خاصۂ باری تعالےٰ ہے اور " حفظ الایمان " میں مطلق بعض غیب کو بیان کیا ہے جو ایک غیب کو بھی شامل ہے ذکر علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو۔ چنانچہ دونوں باتیں ملاحظۂ " براہین " اور " حفظ الایمان " سے ظاہر ہیں۔ اصلی عبارات ان مضامین کفریہ سے بالکل پاک و صاف ہیں۔ اس جگہ اسی قدر اشارہ پر کفایت ہے۔ خان صاحب سمجھ جائیں گے۔

نتیجہ

یہ ہوا کہ حضرات علماء کرام دیوبند ارباب رشد و ہدایت کا ایمان و سلام تو اظہر من الشمس ہو گیا۔ مگر خاں صاحب بریلوی اور ان کے اذناب کا ایسا ڈبل کفر ثابت ہوا کہ وہ مر بھی جائیں گے تو اٹھنا محال ہے۔ اگر مسلمان ہیں تو ثابت فرمائیں۔ یہ بات بھی قابل یاد رکھنے کے ہے کہ اب خان صاحب کے ہواہ خواہ بمقتضائے ؏

جب کیا تنگ بتوں نے تو خدا یاد آیا

یہ فرمانے لگے ہیں کہ ہائے لیجیو خبر لیجیو ابن شیر خدا کے ایک ہی وار میں بدن خون خون ہو گیا۔ وہ تو ہم کو کافر کہتے ہیں۔ اجی معاذ اللہ ہم کیوں کافر کہتے ہم کافر بنانے کے لئے نہیں پیدا ہوئے ہیں۔ ہم سے تو جہاں تک ہو سکے گا تاویل کر کے مسلمان ہی کہیں گے۔ ہاں ہم یہ ظاہر کرتے ہیں کہ جس فتوے کی بنا پر آپ نے اپنے مخالفین کی تکفیر فرمائی ہے اسی کے حکم سے آپ پر بھی تکفیر لازم آتی ہے۔ اس کو آپ اگر اٹھا سکیں تو اٹھائیں ورنہ اپنے کفر کو تسلیم فرمائیں یا توبہ کریں۔ اگر کچھ بھی نہ کریں گے تو یہ سمجھا جائے گا کہ آپ نے اپنا کفر تسلیم فرما لیا کیوں کہ کفر اسلام کی بات ہے ہلکا معاملہ نہیں ہے۔ پھر مخالف دریافت کرتا ہے کہ بولو کون ہو، کافر یا مسلمان؟ اس پر سکوت کیسا؟ اب ہم کو دیکھنا ہے کہ خان صاحب اپنا اسلام ثابت کرتے ہیں یا نہیں؟ اگر اب بھی سکوت کیا تو فرمایئے آپ کو "ابوجہل" کہا جائے یا نہیں؟

ضروری تنبیہ

خاں صاحب سے اس حسام مہند کا کچھ جواب ممکن نہیں۔ ہاں یہ دھوکہ دے سکتے ہیں کہ دیکھو اب میرے شور و غل مچانے پر کفر سے توبہ کر لی۔ صاحبو! یاد رکھئے اب دھوکہ کا وقت نہیں ہے توبہ وہ کرے جس نے کفر کیا ہو۔ یہاں تو ان مضامین کفریہ کا خیال بھی

نہیں، توبہ کیسی! بلکہ اپنے قدیمی ایمان و اسلام اور خاں صاحب کے دھوکہ کو ظاہر کیا ہے۔ کہ ہمارا اعتقاد یہ ہے۔ خاں صاحب جن امور کو ہماری طرف نسبت کرتے ہیں محض افتراء اور بہتان ہے۔ جس کا حساب روزِ حساب ہوگا اور ضرور ہوگا۔

التماس

اب خاں صاحب فرمائیں کہ جن حضرات علمائے حرمین شریفین زادہما اللہ شرفاً و تکریماً و علمائے مصر و شام و دمشق نے حضرات علمائے دیوبند جن کی خاں صاحب نے ذلیل تکفیر کی تھی کہ جو ان کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر ہے کے عقائد کی نسبت یہ لکھا ہے کہ: "ان کے عقائد اہل سنت و الجماعت کے ہیں۔" ان کی نسبت خاں صاحب کا کیا حکم ہے؟ تمام عرب معاذ اللہ خاں صاحب کے نزدیک کافر ہو گیا یا کچھ اور رائے ہے؟ وہ "رسالہ مصدقہ" علمائے حرمین شریفین کا جہاں تک ہم معلوم ہے آپ کے پاس بھی پہنچ چکا ہے۔ فرمائیے! دیکھا مناظرہ اس کا نام ہے۔ اگر کسی میں جان ہے تو جواب دے۔ اور ہمت ہے تو تمام عرب کی تکفیر کا اعلان شائع کر دے۔ ورنہ "حسام الحرمین" کا جواب کیا ہوگا؟

ہم سے جو مطالبہ تھا ہم تو بفضلہ تعالیٰ بالکل سبکدوش ہو گئے۔ جن عقائد باطلہ کو ہمارے اکابر کی طرف منسوب کیا تھا، ہم نے اُن سے اپنے حضرات کی براءت ثابت کر دی۔

اب خاں صاحب سے مطالبہ ہے کہ اپنا اسلام ثابت فرمائیں۔ قاعدہ "الاہم فالاہم" پڑھ کر سناتے تھے۔ اس کے موافق پہلے اپنے ایمان میں گفتگو کریں اور اگر ایمان و اسلام سے کوئی اور چیز پیاری ہے تو اس کو فرمائیں۔ "حسام الحرمین" کا بڑا غل تھا۔ اس کاٹھ کی تلوار کا حال تو عالم نے دیکھ لیا۔ اب اگر سچے ہو تو یاروں کے "ذوالفقار علی" کے رد کرنے کے لئے کوئی پوشیدہ سپر نکالئے۔ مگر یاد رہے یہ وہ تیغ

نہیں جس کو عالم میں کوئی چیز بھی روک لے۔

خان صاحب ! یاد رہے ہم آپ سے دنیا ہی میں نہیں خدا چاہے تو آخرت میں بھی دو دو باتیں کریں گے۔ اگر وہاں بھی آپ یہی جواب دے کر کہ

" ہمارے لائق تمام محشر میں کوئی بھی قابلِ خطاب نہیں "

سبکدوش ہو جائیں تو خیر ورنہ جواب کے لئے تیار اور مستعد ہو جائیں۔

جاہل معتقد جواب بغلیں بجاتے ہیں کہ ہمارے اعلیٰ حضرت سے کون بات کر سکتا ہے؟ ان کے خطاب کے لائق کون ہے؟ کیا وہ خان صاحب کو اس عدالت کی حاضری سے بھی مستثنیٰ خیال فرما سکتے ہیں؟

خان صاحب ! ابھی کیا ہے؟ اگر خداوندِ عالم کو منظور ہے تو جو آپ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے اہلِ بیت کے ساتھ عداوت کی ہے اس کو دنیا میں اور آخرت میں ظاہر کرنا ہے۔ آپ ہی کے کلام سے یہ ثابت کر دینا ہے کہ جو عداوت اہلِ بیت رسول اللہ صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم کے ساتھ آپ نے کی ہے وہ یزید پلید نے بھی نہیں کی۔ جس پر سید ہونے کا نام ہے آپ اس کے دشمن ہیں۔ آپ نے وہ تحقیق کی ہے جس کی بناء پر سوائے حسنین رضی اللہ تعالےٰ عنہما کے کوئی شخص بھی کسی کو سید نہیں کہہ سکتا۔

فرمایئے ! یزید نے یہ کب کہا تھا؟ یزید تو سید کہہ کر قتل کرتا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد تو دنیا میں مانتا تھا۔ آپ نے تو گویا سادات کو دنیا سے منقطع ہی کر دیا۔ آپ گو محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مدعی ہوں، لیکن انشاء اللہ تعالےٰ دربارِ رسالت میں آپ سرخرو نہیں ہو سکتے۔

کیوں خان صاحب ! کیا یہی محبت ہے کہ دنیا میں کوئی شخص کسی کو بھی سید نہ کہہ سکے؟ ہم یہ بھی، خدا چاہے آپ ہی کے کلام سے ایسا ثابت کر دیں گے کہ جس کا جواب

ناممکن ناممکن ناممکن۔ اگر جواب کا وعدہ فرمائیے تو اور رسائل سے پہلے اسی کو پیش کر دوں۔

خان صاحب! "الکوکب الیمانی علیٰ اولاد الزوانی" بھی شائع ہونے والا ہے جس میں آپ ہی کے رسالہ "ازالۃ العار" سے یہ ثابت کیا ہے کہ آپ ہی کے حکم سے آپ کا اور آپ کی اولاد کا۔ اور آپ کے جملہ معتقدین کا دنیا میں کسی سے نکاح درست نہیں: اولاد صحیح النسب نہیں ہوتی۔ یہ ہمارا حکم نہیں یہ بھی آپ ہی کا فتویٰ ہے۔ اور مجددیت کی ایک شاخ ہے۔

جناب خان صاحب! زبان تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عنایت ہی نہیں فرمائی۔ البتہ آپ کو اور آپ کے اذناب کو آپ کی تحریر پر بڑا ناز تھا "صلائے مناظرہ" کے ایک ہفتہ کے اندر چھپنے کا بڑا فخر تھا۔ کیوں جناب وہ گھر کا مطبع اب کیا ہوا؟ ع

مدتیں گزریں زمانہ ہو گیا

ہماری تحریرات کا جواب کیوں نہیں ہوتا؟ "حسام الحرمین، الکوکبۃ الشہابیہ" وغیرہ کے جواب کا مطالبہ تھا سرکار اب تو سب کے جواب ہو گئے۔ اب ہمارے جواب کیوں نہیں دیئے جاتے؟

آپ کے عالم لودھی فاضل طبیبی مجتبیٰ پوکھریروی میاں جی نے "چپ شاہ بریلوی" کا جواب گالیوں کا طومار لکھ کر آپ کا کفر ستر لاکھ وجوہ سے دریافت کیا تھا گو ایک برس سے زیادہ کی مدت جواب کے لئے مقرر فرمائی تھی۔ مگر یہاں جب بھیجا کہ جب میعاد ختم ہونے کو گیارہ ہی دن باقی رہ گئے تھے۔ لیکن بفضل خدا آٹھویں ہی دن مولوی عبدالحفیظ صاحب دربھنگوی سلمہ ربہ القوی نے رسالہ "بریلوی کا نادان دوست" لکھ کر، ۱۰ رجب ۱۳۲۹ھ کو بذریعہ رجسٹری آپ کے یہاں اور میاں جی موصوف کے گھر بھیج دیا اور ہفتہ کے اندر جواب مانگا تھا۔ جس کی مدت ختم ہو گئی۔ اور کہیں سے جواب

کی صدا نہ آئی۔

فرمائیے! سترلاکھ وجہ سے آپ کا اور آپ کے معتقدین کا آپ ہی کے کلام سے کفر ثابت ہو گیا یا نہیں؟ آپ نے اسے تسلیم فرما لیا یا نہیں؟ خان صاحب یہی آپ کے معتقدین مناظرہ، مناظرہ کی دھوم مچاتے تھے۔ ان غریبوں کو آپ کا حال کیا معلوم تھا کہ ع

حاصل نخواہد بجز پندار نیست

کے سوا کچھ بھی نہیں۔ مگر آپ مہذب جواب لکھیں گے تو اس طرف سے بھی خدا چاہے مہذب ہی جواب لکھا جائے گا۔

آپ کی "ابحاث اخیرہ" کا جواب "نار الغضا فی جوانح الرضا" ہو چکا۔ ہفتہ عشرہ میں خدا چاہے طبع ہو کر شائع ہو جائے گا۔ آپ کے بعض متبعین ہم سے "رشحہ اخیرہ" کا جواب طلب کرتے ہیں۔ اگر "نار الغضا" کافی ہے تب تو ضرورت نہیں۔ ورنہ جواب موجود ہے۔ چونکہ ہم کو مونگیر میں آپ کے بڑے بھائی مرزا غلام احمد قادیانی کے گروہ سے مناظرہ کرنے میں مصروفیت ہوئی اس وجہ سے آپ کی خدمت میں دیر ہوئی۔ اب آپ ہیں اور ہم۔

اب ۱: اسکات المعتدی، ۲: آخری اتمام حجت۔ ۳: الیوم الموعود علی ناکث العہود۔ ۴: انتصاف البریٔ من الکذاب المفتری۔ ۵: اسوء التقحم علی مکفر نفسہ من حیث لا یعلم۔ ۶: زبردست اشتہار۔ ۷: القسورہ علی الحمر المستنفرہ۔ ۸: جہد الغنی کی ہوس خام۔ ۹: مناظرہ کی انتہائی کوشش۔ ۱۰: الفتح المبین علی اعداء الاسلام والمسلمین ۱۱: قاصمۃ الظہر فی بلند شہر۔ ۱۲: رجوم المذنبین۔ ۱۳: الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب۔ ۱۴: تنزیہ الملک السبوح من عیب کذب مقبوح۔ ۱۵: السہیل علی الجہیل۔ ۱۶: النقل المعکوس علی الاعور المنکوس۔ ۱۷: جہد المقل۔ ۱۸: زجر المناع۔

۱۹ ، اثبات القدرت الالٰہیہ باقامۃ الحجۃ الالہامیہ۔ ۲۰ ، ابطال الادلۃ الواہیہ باثبات القدرت الالٰہیہ۔ ۲۱ ، نار الغضار فی جوانح الرضا۔ ۲۲ ، کوکب الیمانین علی الجہلان والخراطین۔ ۲۳ ، الکوکب الیمانی علی اولاد الزدانی۔ ۲۴ ، قطع الوتین من تقول علی الصالحین۔ وغیرہ اشتہارات اور رجسٹری شدہ خطوط کا جواب مرحمت فرمائیے۔

۳۶ برس سے مناظرہ کا دعوٰے ہے۔ اگر سچے ہو تو فی سال ایک سال کے حساب سے ۳۶ رسالہ بیان کرو جو ہمارے مقابلہ میں لکھے ہوں ، اور ہمارے پاس پہنچے ہوں۔ دو چار رسالہ گھر میں لکھ کر نام شائع کر دینے سے کیا ہوتا ہے۔ اگر سچے ہو تو ہم للکار کر کہتے ہیں۔ آپ اور آپ کے معتقدین سب سن لیں۔

آپ وہ رسائل پیش کریں جن کے مصنف خود بدولت جناب خان صاحب آپ ہوں اور ہمارے مقابلہ میں لکھے ہوں۔ مگر یہ یاد رہے مسائل وہ ہوں کہ جن میں لقاعدۃ الاہم فالاہم ہماری تکفیر کی ہو یا خروج از اہلسنت والجماعت ہونا ثابت کیا ہو۔ ولیسے مسائل جزئیہ فروعیہ تو ہمیشہ ہی ہوتے رہتے ہیں۔ ہاں اوّل صورت سے عجز کا اقرار کریں اور اپنے دعوٰی کی تکذیب فرمائیں۔ پھر مسائل فروعیہ میں بھی ہم ہر طرح سے مستعد ہیں مگر پہلے اپنا اسلام ثابت کر دیں۔ ورنہ گفتگو فضول اور لاحاصل ہے۔

◎

خلاصۃ الکلام

اب ہم حضرات اہلِ اسلام کی خدمات عالیہ میں عرض ہے کہ خان صاحب کا دعویٰ ہماری تکفیر کا تھا اور حکم یہ تھا کہ جو ان کے مخالفین کو کافر نہ کہے یا کافر کہنے میں کسی طرح کسی حال، تردد کرے، شک کرے وہ بھی کافر قطعی ہے۔

اور ہمارا دعوےٰ یہ تھا کہ خان صاحب اسی تحریر کے حکم سے خود کافر، جو اُسے کافر نہ کہے اس کے کافر کہنے میں تامل، تردد کرے وہ قطعی کافر۔ مگر یہ ہمارا فتوےٰ نہ تھا۔ بلکہ انہیں کے فتوے کا حکم تھا، کوئی ہم کو ملزم نہ بنائے۔ اس کے بھی ملزم ہیں تو خان صاحب ہی ہیں۔

ہم نے یہ جواب دیا کہ جن امور کی بنا پر خان صاحب ہماری تکفیر کرتے ہیں وہ امور ہمارے نزدیک بھی عقائد کفریہ ہیں۔ نہ وہ ہمارے عقائد نہ ہم نے صراحۃً لکھے، نہ لزوماً ہمارے کلام سے ثابت۔ بلکہ جن حضرات پر اتہام اور الزام لگاتے تھے ان کی کتابوں کی عبارات اور ان کی تحریریں پیش کر دیں۔ لہٰذا ہم تو اپنے الزام سے بفضلہ تعالیٰ بری ہو گئے۔ اور عنقریب رسالہ "تصدیقات علماء حرمین شریفین و علماء مصر و شام و دمشق" بھی شائع ہوتا ہے۔ جس سے یہ ثابت ہو جائے گا کہ وہ حضرات بھی ہم کو مسلمان اہل سنت والجماعت ہی جانتے ہیں۔ اور ہمارا کوئی عقیدہ خلافِ اہل سنت والجماعت نہیں۔ اب خان صاحب کے ذمہ ہمارا دعوےٰ باقی ہے کہ خان صاحب بھی ہماری طرح اپنی برأت ثابت کریں۔ ورنہ اب ان کا کفر ضرور اقراری ہو جائے گا۔

ہم اہلِ اسلام سے اسی کی تصدیق چاہتے ہیں کہ ہمارے ذمہ جو بات تھی اس کو ہم ادا کر چکے یا نہیں؟ اور خان صاحب اب تک ملزم باقی ہیں یا نہیں؟ اگر قوم ہم کو بذریعہ

عام اشتہار کے یا خاص تحریر کے مطلع فرمائے تو ہم خان صاحب پر فاتحہ پڑھیں
اور جو لوگ کھلم کھلا اسلام کے مخالف ہیں ان کی طرف متوجہ ہوں۔ ورنہ جو اور صفائی
مطلوب ہو، اس کے پیش کرنے کو ہر وقت حاضر ہیں۔ تکفیر خان صاحب کے گھر کی چیز
نہیں ہے کہ جس کو چاہا دی، نہ دی۔

افسوس کہ خان صاحب نہ خود مخالفین اسلام کا مقابلہ کرتے ہیں نہ ہم کو اجازت
دیتے ہیں۔ ان کا مطلب یہی ہے کہ مسلمان گھر ہی گھر میں لڑ کر مر جائیں۔ اب فیصلہ اہل اسلام
کے ہاتھ ہے۔

یہ مسئلہ تکفیر اکابر امت کا تھا۔ اس کا حال تو معلوم ہو گیا۔ کہ عالی جناب خان
بریلوی نے کس قدر دیانت کو کام فرمایا ہے۔ اور مسائل کو بھی اسی پر قیاس فرما لینا چاہئے
خان صاحب نے یہ ہی کیا ہے کہ صحیح مسائل کے عنوان متوحش بنا کر اہل اسلام کو اکابر
امت سے بدظن کرنے کی کوشش فرمائی۔ اور جس کے مخالف ہوئے اس کو وہابی بنا دیا
مگر الحمد اللہ تعالے کہ اب وہ وقت نہیں رہا جو اہل اسلام خان صاحب کے دھوکہ میں
آئیں۔ بدعتی تو خود، اور دوسروں کو وہابی لکھیں۔ ما شاء اللہ ؟ اور آپ کون ؟
اہل سنت۔ ع

برعکس نہند نام زنگی کافور

بزرگان قوم یہ بھی فرماتے ہیں کہ ایسے جھگڑے علماء کی شان کے مناسب نہیں۔
کفر تکفیر کے باب کا کھولنا قوم کی بدقسمتی کی دلیل ہے۔ مگر افسوس یہ ہے کہ کسی معاملہ
میں پڑ کر سلجھاتے بھی نہیں۔

خان صاحب نے ہندوستان میں کس فرقہ کی تکفیر، تضلیل، تفسیق وغیرہ وغیرہ نہیں
فرمائی۔ ہندوستان میں ان سے کون بچا ہے ؟ ہم نے بقول انہیں کے برسوں تک سکوت
کیا بگڑ کیا اثر ہوا ؟ جس قدر علماء ہند نے توجہ نہ کی وہ سر پر چڑھتے رہے اور جہاں

کوئی کھڑا ہوگیا، گھر میں دبک گئے۔ اب اہلِ اسلام ہمارے، ان کے درمیان صاف فیصلہ کردیں۔ اور طرفین کی تحریر کو ملاحظہ فرمائیں۔ یکطرفہ فیصلہ ہم بھی نہیں چاہتے خان صاحب کسی کی بات مانیں یا نہ مانیں مگر ہم انشاء اللہ تعالےٰ اہلِ اسلام کے ارشاد سے باہر نہ ہوں گے۔

خان صاحب کے متعلق اگر ہم فرض منصبی ادا کر چکے ہیں تو ہم کو اجازت ملے کہ کیا ان کی طرف متوجہ ہوں، ورنہ جو اور بات مطلوب ہو تو اس کے پیش کرنے کو حاضر ہیں۔

حضرات علمائے دیوبند
اور
جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی

خان صاحب نے اور ان کے اذناب نے یہ بھی مشہور کر رکھا تھا کہ جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی بھی حضرات علمائے دیوبند کی تکفیر فرماتے ہیں اس وجہ سے ان کے معتقدین اور مریدین کو بھی اپنے ساتھ شامل فرمانا چاہتے تھے۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے یہ قصہ بھی طے فرما دیا۔ کہ جناب مولوی صاحب موصوف نے میرے خط کے جواب میں صاف تحریر فرمایا کہ گو مجھ کو بعض مسائل میں حضرات دیوبند سے اختلاف ہے مگر کافر نہیں جانتا۔ اس میں خان بریلوی کے ساتھ نہیں ہوں۔

یہ امر مسلم ہے کہ علماء میں اختلاف ہمیشہ سے ہوتا چلا آیا ہے۔ مگر خان صاحب بریلوی نے تو یہ غضب کیا تھا کہ جو ان کا مخالف ہو وہ کافر۔ ہم کو اس وقت فقط یہ ظاہر کرنا ہے کہ جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب ہم کو کافر نہیں جانتے۔ اور بریلوی خان صاحب کا حکم یہ تھا کہ جو حضرات علمائے دیوبند کے اکابر کو کافر نہ کہے وہ کافر۔

لہٰذا مولوی کرامت اللہ خان صاحب اور ان کے جملہ معتقدین اور مریدین اب ہمارے ساتھ ہیں۔ اور جو حال ہمارا وہی ان کا ہے۔ بریلوی صاحب کے نزدیک مولوی صاحب اور ان کے جملہ معتقدین بھی تکفیر کے مستحق ہو گئے۔ اور اس میں کچھ ملال کی بات نہیں۔ تمام عرب حرمین شریفین مصر و شام و دمشق کے علما بھی خان صاحب کے نزدیک تکفیر کے مستحق ہیں۔

گویا آج کل مسلمانی کی علامت ہی یہ ہو گئی ہے کہ اُسے خان بریلوی کافر لکھیں جسے وہ کافر نہ لکھیں سمجھ لو کہ دال میں کالا ضرور ہے۔ ہمارا تو یہ خیال ہے کہ جس شخص میں رائی کے دانہ کے برابر بھی ایمان ہے وہ اب خان صاحب کے ساتھ نہیں رہ سکتا۔ اور مسلمانوں کی تکفیر کو پسند نہ کرے گا۔ گو خان صاحب کے یہاں سے اس پر بھی تکفیر کا فتوےٰ جاری ہو جائے۔ خان صاحب اپنے فتوے کے موافق تمام دنیا میں ایک شخص کو بھی مسلمان نہیں کہہ سکتے۔ چاہے ان کا موافق ہو یا مخالف۔ پر اب ان کے ساتھ وہی رہے گا جس پر خدائی مہر لگ چکی ہے۔

جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب کا خط بحرفہٖ نقل ہوتا ہے۔ دیکھئے اب خانصاحب مولوی صاحب کی نسبت کیا فرماتے ہیں۔

نقل خط

جناب مولوی کرامت اللہ خان صاحب دہلوی

بجواب عریضہ بندہ جس میں اکابر حضرات کے اسلام کی نسبت دریافت کیا تھا

حامداً و مصلیاً و مسلماً

ذوالمجد والکرم جناب مولانا مولوی مرتضیٰ حسن صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ مزاج شریف!

ٹکٹ آدھ آنہ کا واپس ہے۔ کیا طریقہ برادرانہ یہی ہے کہ ٹکٹ خط میں رکھدیا جائے بندہ کو آدھ آنہ بھی میسر نہیں مقام تعجب ہے۔ جواب آپکو احقر دے چکا۔ اس کو آپ مجملاً فرماتے ہیں۔ غور فرمائیں جب آپ تحریر کر فرما چکے کہ جن عقائد پر علماء حرمین شریفین نے تکفیر کی ہے۔ ہم بھی ان عقائد کو کفر جانتے ہیں۔ ہم مہر کرنے پر مستعد ہیں۔ اب کیا رہا اور کون تکفیر کا قائل ہو سکتا ہے؟ ہاں ان عبارات کا فیصلہ مولانا احمد رضا خان صاحب سے فرمالیں۔ اگر بندہ ہی سے استفسار ہے تو احقر ان حضرات کو ہرگز کافر نہیں کہتا۔ اور نہ تکفیر کا ساتھی، اگرچہ بعض مسائل میں اختلاف ہے جس کو ہم آپ سے فیصلہ کر لیں گے۔ مگر مسئلہ تکفیر اہم الشان ہے اس میں بندہ شریک نہیں۔ اُن مسائل میں بندہ کا وہ عقیدہ ہے جو جناب شیخ الکل حضرت مرشدنا وہادینا حاجی شاہ امداد اللہ فانی فی اللہ باقی باللہ قدس اسرارہم کا عقیدہ ہے اس کے خلاف کو بندہ پسند نہیں کرتا۔ والسلام

محررہ محمد کرامت اللہ عفا عنہ

مولوی صاحب نے جو خان صاحب سے عبارات کے مطالب کے فیصلہ کی نسبت لکھا ہے ہم ہر وقت مستعد اور حاضر ہیں۔ "انتصاف البری عن الکذاب المفتری" کو چھپے ہوئے زمانہ ہو گیا اس میں بھی استدعا ہے مگر خان صاحب اس طرف متوجہ ہی نہیں ہوتے اور نہ، خدا چاہے متوجہ ہو سکتے ہیں۔ اور اگر متوجہ ہوں گے تو انشاء اللہ تعالےٰ اس دن کی ذلت کو بھی دیکھ لیں گے۔ الحق یعلو ولا یعلی۔

وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا ومولانا محمد وآلہ وصحبہ اجمعین

بندہ مرتضیٰ حسن عفی عنہ

أُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ ۚ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ

الحمدللہ کہ تحریر بے نظیر و رسالہ عجیب و غریب بجواب اوراق مشتمل برنفاق مسماۃ "سیف العرفان" جو منجانب حزب الشیطان عرفان علی بیلپوری کے نام سے مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی نے شائع کئے تھے۔

المسمّٰی بہ

التسہیل علی الجعیل

جس میں

مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے اتباع کا "نو ہزاری اشتہار" کے جواب سے عجز انھیں کے قول و فعل سے ثابت کیا گیا ہے۔ اور ایک ظفر الدین کے خط کا جواب جو بنام مولوی کاظم علی و رضا علی ہے قابل دید دیا گیا ہے۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

باسمہ تعالیٰ حامدا و مصلیا و مسلما

بہر رنگے کہ خواہی جامہ می پوش من انداز قدت را می شناسم

جناب مولوی احمد رضا خان صاحب آداب عرض ہے۔ یہ گرگٹ کے سے رنگ بدلنے لاحاصل ہیں۔ آپ اپنے کو "عرفان علی" کہیے یا دوسرا نام تجویز فرمایئے چھپ نہیں سکتے۔

زردی رنگ رخ و خشکی لب را چہ علاج

آپ کی تحریر سے جو خاص سخن ناسی بدبو آتی ہے اس کو آپ کیسے چھپا سکتے ہیں؟ دوات و قلم ہاتھ میں ہے جو چاہا لکھ دیا مگر انداز بدلنا آپ کے قبضہ کی بات نہیں ہے۔ لَا تَبْدِیْلَ لِخَلْقِ اللّٰہِ۔ ہاں جناب عرفان علی صاحب بی بی یہ تو فرمایئے۔ میاں عبد الغنی صاحب کا آل طنبورا کہاں ٹوٹ گیا جو آپ نے یہ مجیرا بے تکا بجانا شروع کیا۔

اوّل تو یہ کس قدر نامردی اور کمزوری کی دلیل ہے کہ جس خصم کے مقابلہ میں تلوار اٹھائی جائے اس کے رو برو نہ ہوں۔ ہم کو رسائل باوجود طلب کے بھی نہ بھیجے جائیں اور معتقدین میں شائع کر کے فخر۔ اسی ہمت پر مقابلہ کا ارادہ ہے؟ اس کا تو خیال فرمایا ہوتا کہ آپ کے تمام معتقدین جاہل اور متعصب ہی نہیں بلکہ بہت سے بندگان خدا طالب حق بھی ہیں جو آپ کے دھوکہ میں آ گئے ہیں۔

دوسرے جناب خان صاحب ایسے پریشان و بدحواس ابھی سے ہو گئے تو آگے کو خدا ہی حافظ ہے۔ ع

سحر ہے دور مرا رنگ فق ابھی سے ہے

ہم نے نو ہزار روپیہ کے انعام کا اشتہار دیا۔ آپ نے ایک اشتہار ظفر الدین اور دوسرا قوال غیر فعال عبد الغنی کے نام سے شائع کیا۔ اوّل میں بریلی اور ثانی میں مراد آباد نو ہزار طلب فرمائے۔ بندہ نے "القسورہ علی الحمر المستنفرہ" بجواب اوّل اور مولوی عبد الغنی

کی ہوس خام جواب اشتہار ثانی میں یہ ثابت کیا کہ دو شرطوں پر نو ہزار کا انعام تھا ان میں سے ایک شرط بھی متحقق نہیں۔ پھر انعام کیسا؟ آپ جواب لکھنے بیٹھے تھے تو یہ ثابت فرمانا تھا کہ ہمارا متبنّیٰ اور قوال فلاں وجہ سے انعام پانے کا مستحق ہے۔ اس کی نسبت تو آپ نے ایک جملہ بھی نہ لکھا، پھر جواب کس چیز کا دیا؟

خان صاحب جب کسی تحریر کا موضوع بھی آپ کو معلوم نہیں ہوتا اور یہ بھی تمیز نہیں ہوتی کہ اس تحریر کا مقصود کیا ہے تو پھر بے سود تضییع اوقات سے کیا حاصل؟ اب فرمایئے "سیف جماعت" آپ کی گردن اور آپ کے متبنّیٰ کے سر اور قوال کے تال طنبورے پر پڑی یا کسی دوسرے کو بھی مضرت ہوئی۔ خان صاحب ان لکڑیوں نہیں بلکہ کا غذی تلواروں سے اپنی شیر خدا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کیا پروا کرتا ہے۔ شیروں کے سامنے تلوار اٹھانی تو مشکل ہے ہی کپڑوں کو پاک رکھنا بھی بہت مشکل ہے ؎

نہ خنجر اٹھے گا نہ تلوار ان سے

یہ بازو میرے آزمائے ہوئے ہیں

تیسرے جس قدر مواخذات ہم نے کئے تھے وہ بھی تسلیم فرمالئے یعنی

۱ : جن مضامین کفریہ کی صراحت کا دعوےٰ کیا ہے وہ مضامین کفریہ ان کتابوں میں صراحۃً نہیں۔

۲ : اہل حرمین شریفین کو دھوکہ دے کر فتوےٰ حاصل کیا۔

۳ : وہ فتوےٰ صاحب "تحذیر الناس" وغیرہ پر نہیں بلکہ اس پر ہے جو وہ عقائد کفریہ رکھتا ہو۔

۴ : ہمارے حضرات ان عقائد سے پاک ہیں۔

۵ : اس فتوے کے حاصل کرنے میں خان صاحب نے گناہ کبیرہ کیا، فاسق ہوئے۔

۶ : وہ مضامین کفریہ ان کتابوں میں لزوماً بھی نہیں۔

۷ : اگر بفرض محال ہوں تو ان پر تکفیر نہیں ہو سکتی جب تک قائل کی مراد ہونا ثابت نہ

کر دیا جائے۔

۸ : معانی کفریہ قائل کی مراد ہونا، خان صاحب قیامت تک ثابت نہیں کر سکتے۔

۹ : جس طرح خان صاحب نے "حسام" میں فتویٰ تکفیر حاصل کیا ہے اس بنا پر وہ اور ان کی تمام جماعت اسی "حسام" کے حکم سے کافر قطعی ہے۔

۱۰ : جو خان صاحب اور ان کے معتقدین کے کفر میں کسی طرح کسی حال شک و شبہ، تامل و تردد کرے وہ بھی قطعی کافر ہے۔

جب ان تمام امور کا جواب نہ دے سکے تو پھر جواب ہی کس امر کا دیا۔ گو حقیقت میں بقاعدہ مناظرہ جواب ختم ہو گیا۔ اور آپ اصلی بات اور اپنی ہار کو پوشیدہ فرمانا چاہتے ہیں مگر خان صاحب یاد ہے اب تو آپ دلدل میں پھنس گئے ہیں جس قدر حرکت کریں گے قیامت تک خلاصی رستگاری نصیب نہ ہو گی سوائے تحت الثریٰ اور مقر نہیں۔ جو بات جتنی وہ تو ہم نے ظاہر کر دی مگر زائد باتوں میں بھی کہیں دل کی دل ہی میں نہ رہ جائے اس وجہ سے مختصر عرض ہے۔

آپ نے بندہ کے اس کلام پر

"اب خان صاحب اور ان کے معتقدین بھی بول اٹھے کہ یہ عبارات ان مقدس حضرات کی نہیں یہ کفریہ مضمون مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کے قلب و قلم کے تراشیدہ ہیں؟"

اپنے نامۂ اعمال کو حسب عادت قدیم کذب خالص سے سیاہ کر کے یکر ریر فرمایا ہے۔

"ذرا بتلایئے تو کہ اہل اسلام کی کون سی کتاب یا کس اشتہار میں شائع ہوا ہے کہ یہ مضمون کفریہ شیخ جی تھانوی وغیرہ کی "حفظ الایمان" وغیرہ میں نہیں ہیں تمام دیوبندی کنبہ مل کر تو اس کا ثبوت دے دے؟"

جناب عالی! اہل اسلام کی تو کسی کتاب میں یا کسی اشتہار میں یہ مضمون بیشک نہیں ہے مگر جو لوگ دوسروں کی تکفیر کر کے خود ہی کافر ہو گئے ان کے کلام سے ثبوت ہم دے سکتے ہیں

ملاحظہ ہو اسی عبارت کے بعد آپ یہ تحریر فرماتے ہیں۔

"مولوی عبدالغنی صاحب نے تو صرف اتنا لکھا ہے کہ اعلیٰ حضرت کے الفاظ کتب مخالفین میں ما نگناکسی سلیم الحواس کا کام نہیں"

اس کو تو آپ نے خود بھی تسلیم فرمالیا کہ وہ عبارات ملعونہ کفریہ تو اعلیٰ حضرت ہی کی ہیں جن کی نسبت ہم نے انعام کا وعدہ کیا تھا "حفظ الایمان" وغیرہ کی نہیں ہیں۔ اور انہی کی نسبت بندہ نے یہ عرض کیا تھا کہ یہ عبارات یعنی جو پہلے مذکور ہوئیں یعنی "ختم زمانی کا انکار" "ابلیس کا علم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ ہے" یا "غیب کی باتوں کا بیہ علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے ہر بچہ و ہر پاگل بلکہ ہر جانور اور ہر چارپایہ کو حاصل ہے" یا "خدا کو صاف صاف جھوٹا کہہ دیا" وغیرہ

ان مقدس حضرات یعنی صاحب "تحذیر الناس" وغیرہ کی نہیں۔ یہ کفریہ مضمون یعنی جو بھی عبارات مولوی احمد رضا خان صاحب مذکور ہوئے مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کے قلب و قلم کے تراشیدہ ہیں۔ یہ عبارات ملعونہ خان صاحب کی ہیں یہ تو آپ کو، خالد صاحب کو، عبدالغنی، ظفر الدین سب کو مسلّم۔ اور ظاہر ہے کہ جب یہ عبارات کفریہ خان صاحب کے قلب اور قلم کی تراشیدہ ہوئیں تو مضمون کس کا ہوگا؟ جس کی عبارت اسی کا مضمون۔

اب رہی یہ بات کہ یہ مضمون خان صاحب کا اپنا نہ ہو بلکہ مخالفین کا مضمون اپنی عبارت میں نقل کیا ہو۔

اس کا جواب یہ ہے کہ "انتصاف البریّ" میں اسی کو طلب کیا ہے کہ جن مضامین کی صراحت کا دعوے کیا ہے تحذیر الناس وغیرہ میں بعبارات مذکورہ نہ دکھا سکو تو دوسری عبارت میں بطریق صراحت جو اس عبارت مذکورہ کے ہم معنی ہو دکھا دو۔ اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو یہ اقرار کر لو کہ دعوے صراحت جھوٹ گناہ کبیرہ۔ تکفیر حق کی تھی وہ ناجائز۔ علماء حرمین شریفین کو دھوکہ دیا۔ پھر ان مضامین کو بطریق لزوم ہی ثابت کر دو۔ مگر تمام جماعت پر قبرستان کی

مٹی پڑگئی، وہ ہی نکلے جو دم نکالے۔ فرمائیے! اب بھی آپ کو معلوم ہوگیا کہ الفاظ اور مضامین کا فرق کیا ہے؟

بندۂ خدا تمام عمر رسائل لکھے، سترعلم کے مجدد ہوئے مگر اردو عبارت سمجھنے کا بھی سلیقہ نہ ہوا۔ ہنوز تمیز گاؤ خر ندارد۔ عبارت آپ کی مضمون آپ کا دوسروں کی کتاب میں اُس مضمون کو صراحۃً کیا لزوماً بھی ثابت نہ کر سکو تو بندہ نے کیا بے جا لکھ دیا کہ

"یہ کفریہ مضمون مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کے قلب اقدس کے تراشیدہ ہیں"

اس کے بعد جو آپ نے قرآن شریف کی آیات نقل فرمائی ہیں دشمن ایمان یہ تو خیال کرو کہ قرآن شریف میں جو مقولات نصاریٰ کے لکھے ہیں کیا قرآن اور ان کی ایک زبان ہے، یا قرآن شریف میں جو مضامین ان کی طرف منسوب کئے ہیں نصاریٰ اُس سے منکر ہیں، یا اُن کے وہ مقولے ثابت نہیں ہیں، یا قرآن شریف نے صراحۃً مضمون کا دعوے فرمایا ہے اور ان کی کتابوں میں وہ مضامین صراحۃً تو درکنار لزوماً بھی نہیں؟ یہاں تو خان صاحب بریلوی پر یہ خدائی قہر نازل ہوا ہے کہ منقول اور منقول عنہ کی ایک زبان یا دو۔ مگر بہر دو صورت دعوے صراحۃً اور صراحۃً وتعیین مراد ہے موجب تکفیر اور تحذیر الناس و براہین وغیرہ میں وہ مضامین کفریہ صراحۃً تو درکنار لزوماً بھی نہیں۔ پھر کہاں قرآن پاک، کہاں بریلوی کی نجس کتاب۔ ع

چہ نسبت خاک را با عالم پاک

اب اگر آپ جیسی عقل رکھنے والا لکھا یا چھپا کافر آپ سے کچھ کہے گا تو فرمائیے اس کا جواب معلوم ہوگیا یا نہیں؟

پھر آپ اللہ کا ہزار ہزار شکر اس پر فرماتے ہیں کہ ہم نے اصل عبارت تحذیر الناس وغیرہ کو تسلیم کیا۔ معلوم ہوتا ہے کہ آپ ابھی بدالین کی دائیوں کی گود میں آغوں آغوں کھلوا رہے ہیں۔ جناب ان واقعیہ عبارات سے کس نے انکار کیا ہے اور کس کی مجال ہے جو ان پر

تکفیر کر سکے؟

رہے اہل حرمین شریفین کی تکفیر، تو وہ تکفیر صاحب "تحذیر الناس" وغیرہ کی نہیں ہے۔ وہ درحقیقت خان صاحب کی تکفیر ہے جس نے ان حضرات کی طرف مضامین کفریہ منسوب کئے۔ علماء حرمین شریفین کے سامنے جب اول ایک مضمون کفریہ بیان کیا گیا، پھر ایک عبارت نقل کی گئی جس کا ماسبق و مالحق ندارد، اس کی بناء پر اگر کوئی تکفیر کر دے تو مکفر کا کیا قصور؟ اور جس کی عبارت ہے اس کو کیا مضرت؟ روسیاہ فقط وہی ہوگا جس نے دھوکا دیا۔

اس کے بعد آپ فتوی مصنوعی کی نسبت تحریر فرماتے ہیں۔

اور "سیف النقی" کا الزام دیتے ہیں۔ ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ "سیف النقی" کا مصنف اپنے جوابوں کا ذمہ دار ہے۔ اگر وہ جھوٹا ہے تو بھی آپ ہی کے خاندان کے ہیں "صاحب البیت ادری بما فیہا" آپ جانیں مولوی بدر الحسن صاحب بریلوی کے پیر بھائی اور مولوی نقی علی صاحب۔ ہم تو جو حوالہ دیتے ہیں اس کے ذمہ دار ہیں۔ پھر آپ کرایہ دینے کا وعدہ فرما کر اصل فتوے دیکھنے کے واسطے بریلی طلب کرتے ہیں

اوّل آج تک ہمارے پاس نہ فوٹو پہنچا، نہ رد بھیجا۔ اب آپ کیا خاک دکھائیں گے؟

دوسرے ع

حضرت ناصح جو آئیں دیدہ و دل فرش راہ
پہلے کوئی یہ تو سمجھا دے کہ سمجھائیں گے کیا

آپ فوٹو بھی دکھلا دیں گے، اصل بھی دکھلا دیں گے، مگر یہ تو فرمایئے کہ فتوے مصنوعی نہیں ہے، کسی بدایونی یا بریلوی صناع کی کاریگری نہیں ہے۔ جناب مولانا رشید احمد صاحب قدس سرہ کے دست مبارک ہی کا لکھا ہوا ہے۔ اس کا ثبوت شرعی جو موجب قطع و یقین ہو دے سکیں گے یا نہیں؟ اگر آپ ایسا کر سکیں تو کرایہ روانہ فرمایئے ہم آ جائیں

تاریخ حاضر خدمت ہونے کو تیار ہیں۔

پھر اس کے بعد آپ "تحذیر الناس" و "براہین قاطعہ" و "حفظ الایمان" کی عبارات نقل فرماتے ہیں۔ اس کی نسبت مختصراً یہ عرض ہے کہ "الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب" ملاحظہ ہو۔ اس میں صاف بیان کر دیا ہے کہ ان عبارات میں ان مطالب کفریہ کی بو بھی نہیں بخوف و انصاف ملاحظہ فرمائیے۔ یا "تزکیۃ الخواطر عما القی فی اطیبۃ الاکابر" کے طبع ہونے کا انتظار فرمائیے۔ اور پختہ اور سچے طالب حق ہو تو دیوبند تشریف لائیے۔ اگر طلب صادق ظاہر ہوئی تو کرایہ طرفین کا حاضر کر دوں گا۔ پھر دیکھئے آپ کو حقیقت خدا چاہے معلوم ہو جائے گی۔ اسی واسطے تو مناظرہ کی درخواست کی جاتی ہے کہ جو عبارات تحذیر وغیرہ کی ہیں آیا واقعی ان میں یہ مضامین کفریہ ہیں یا نہیں؟ اگر سچے ہو تو باقاعدہ مناظرہ کر لو حق ظاہر ہو جائے گا۔

ہم نے میاں عبدالغنی صاحب سے بھی درخواست کی تھی کہ اگر انعام دلاتو رنج کی کیا بات ہے آپ "انتصاف البری" پر گفتگو کر کے مضامین کفریہ کو صراحۃً دکھادیں ہم توبہ کرنے کو مستعد ہیں ورنہ اقرار کر لو کہ دعوائے صراحت کذب خالص اور بریلوی کا دھوکہ ہے۔ مگر افسوس بجائے اس مضمون پر آکر آپ کی زبان بھی گل گئی۔

یہ امر بالکل محقق ہے کہ بریلوی صاحب یا تو اعلیٰ درجہ کے جاہل ہیں کہ سمجھ کا مادہ ہی نہیں ہے یا ہٹ دھرم کہ جان بوجھ کر خود بھی تباہ ہوتے ہیں اور عالم کو بھی اپنے ساتھ گمراہ کرتے ہیں۔ تعجب پر تعجب ہے کہ آپ حضرات کتنے کتنے لمبے چوڑے دعوے کرتے ہیں مگر میدان میں گئے کسی میں یہ ہمت نہیں کہ "انتصاف البری من الکذاب المفتری" کے مضامین پر گفتگو کر کے وہ مضامین کفریہ "تحذیر الناس" وغیرہ میں دکھادیں ہم توبہ کرلیں گے۔ ورنہ تم اپنے کذب کا اقرار کر لینا۔ اور نہ "رد التکفیر علی الفحاش الشنظیر" میں جو "حسام الحرمین" وغیرہ کتب خان صاحب سے مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے جملہ معتقدین اور جو

ان کے کفر میں شک وشبہ کرے اس کا کافر قطعی ہونا ثابت کیا ہے اس کفر کو اعادے۔

بات فقط اس قدر ہے کہ یا تو آپ ہمارا کفر " حسام الحرمین " کے کفریات سے ثابت کر دیں اور جن کی صراحت کا دعوے کیا ہے وہ مضامین کفریہ صراحتہً " تحذیر الناس " وغیرہ میں دکھادیں ہم توبہ کرلیں گے۔

مگر یاد رکھو کہ مولوی احمد رضا خاں صاحب اور ان کے اتباع اس دعوے میں بالکل جھوٹے ہیں وہ اس کو قیامت تک ثابت نہیں کر سکتے۔

جو خداوند عالم جل وعلیٰ شانہٗ کو جھوٹا بالفعل کہے معاذ اللہ یا جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین کہے، تنقیص کرے نعوذ باللہ العلی العظیم من ہذا الکفر العظیم وہ ہمارے نزدیک کافر ہے ملعون مرتد ہے۔

جب ہمارا یہ عقیدہ ہے تو پھر یہ خبیث مضمون ہمارے کلام میں کوئی کیسے نکال سکتا ہے؟ مگر واہ رے فاضل بریلوی کہ ایک شخص کفر سے تبری کرتا ہے اور کہتا ہے کہ ہم اور ہمارے بڑے ان کفریات سے بری ہیں، ہم بھی ایسے شخص کو کافر کہتے ہیں جس کا یہ کفریہ عقیدہ ہو۔ مگر خاں صاحب ہیں کہ فرماتے ہیں کہ نہیں تم ضرور کافر ہو۔ خدا کو نعوذ باللہ جھوٹا کہتے ہو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیتے ہو تم ضرور کافر ہو۔ گو تمہارا عقیدہ کفریہ نہ ہو تم ہزار مرتبہ انکار کرو کہ ہماری عبارتوں کا یہ مطلب نہیں، مگر ہم ضرور یہ کہیں گے کہ تمہارا عقیدہ ضرور کفریہ ہے۔ تمہاری عبارات کا مطلب بھی کفری مضمون ہے گو ہم ان باتوں میں سے ایک بات کو بھی ثابت نہ کر سکیں۔

بات یہ ہے کہ اس قدر کثیر التعداد مسلمان خاں صاحب نہیں دیکھ سکتے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واہل بیت نبوی سے روافض کی طرح جو خفیہ عداوت اختیاری یا اضطراری خاں صاحب کو ہے وہ اجازت نہیں دیتی کہ خاں صاحب امت نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والتحیۃ کی تعداد کو زیادہ کر دیں گو ان کے جلنے سے کچھ نہیں ہوتا۔ " قل موتوا بغیظکم "

اور یہ عداوت خان صاحب کو زندہ ہی مسلمانوں سے نہیں ہے بلکہ وہ یہ چاہتے ہیں کہ بس چلے تو مُردوں کا بھی کفن اتار لیں۔ اور جو لوگ جنتی ہیں ان کو بھی آدم علیہ السلام کی طرح " اِنِّیۡ لَکُمَا لَمِنَ النّٰصِحِیۡنَ " کی قسم کھا کر نکلوا ہی دیں۔ مگر اس کا وبال اُن کی گردن پر ہوگا۔ کسی کا کچھ بھی نہیں بگڑنے کا۔ ملاحظہ ہو " انتصاف البری من الکذاب المفتری ":

الغرض وہ ہمارا کفر ثابت کریں یا ہم مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے جملہ اتباع اور معتقدین اور جو ان کے کفر میں کسی طرح کسی حال میں شک و شبہ کرے اس کا کفر قطعی انہیں کے " حسام الحرمین " سے ثابت کریں وہ اس کو اٹھا دیں جس کا مفصل بیان " ردالتکفیر " میں ہے۔ کام کی بات یہ ہے اور فضول لغو باتوں سے کیا حاصل۔ ان فضول لغو اشتہاروں سے کچھ شنی نہیں۔ وَاللّٰهُ یُؤَیِّدُ بِنَصْرِهٖ مَنْ یَّشَآءُ وَصَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهٖ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّاٰلِهٖ وَصَحْبِهٖ اَجْمَعِیْنَ۔

اس کے بعد ظفر الدین صاحب کا خط بنام مولوی کاظم علی صاحب و رضا علی کا لکھا ہے۔ نہ معلوم یہ واقعہ اصلی ہے یا محض فرضی۔ کیونکہ بریلوی صاحب کا کذب الیسا محقق ہو گیا ہے کہ ان کی اگر کوئی صحیح بات بھی ہو تو بھی اعتبار نہیں ہوتا جب تک کسی دوسرے طریقہ سے اس کا علم نہ ہو جائے۔

۱: اوّل تو میاں ظفر الدین وغیرہ مضغہ گوشت کس لائق ہیں جو کچھ لکھیں۔

۲: دوسرے اگر لکھیں بھی تو اقرار محض کے سوا وہاں کیا ہے۔ ہر تحریر میں بے چارے ایک ضعیف اور ناتواں خان کا ضعف اور کمزوری ہی نظر آتی ہے۔ زیادہ تر قابلِ افسوس یہ امر ہے کہ سوائے ایک پرانی راگ کے اور کچھ لکھنا ہی نہیں جانتے۔ وہی ایک بات کہ چھتیس ۳۶ سال سے مناظرہ کی درخواست بھی جواب نہ دیا۔ حالانکہ ان لغویات کے منظم جوابات شائع ہو چکے ہیں مگر معتقدین کے پھسلانے کے واسطے کوئی نہ کوئی تحریر ہونی چاہئے۔ الغرض

یتشبث بکل حشیش ۔ تنکوں کے سہارے جان بچانا چاہتے ہیں جو نا ممکن ہے

اصل واقعہ کے متعلق تو مخاطب اگر کوئی صاحب ہیں تو وہی جواب دیں گے ہمارے متعلق جوبات

ہے اس کو لکھتے ہیں۔ صفحہ ۶ کی عبارت بتغیر یسیر حلائے تو بلقائے تو پیش ہے ؏

گر قبول افتد زہے عز و شرف

اہل عقل و انصاف کے نزدیک تو مناظرہ سالہا سال سے درجہ کمال کو پہنچا ۱۳۲۶ھ

سے ابن شیر خدا اللکار رہا ہے یہاں تک مقابلہ کیا ہے۔ مگر بریلوی مع اپنی تمام جماعت کے

صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ کا مصداق ہے۔ وللہ الحمد۔

پھر حسام الحرمین شریف کی اشاعت نے تو بفضل اللہ تعالےٰ بعون رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم۔ حق واضح کو آفتاب سے زیادہ روشن کر دیا۔ خدا اور رسول جل وعلی وصلی اللہ علیہ

وسلم کے دشمن اور عدو اسلام والمسلمین مولوی احمد رضا خان صاحب کی خفیہ عداوت و بغاوت

و بغض و کفر و عناد کو انہیں کے مسلمات سے طشت از بام کیا۔ بفضلہٖ تعالےٰ عدو اسلام مع

اتباع صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ رہیں۔

ہر عاقل سمجھ سکتا ہے کہ کفر و ارتداد بھی کوئی سہل الزام ہے اور وہ بھی اپنے اقوال سے

اپنے مسلمات جس میں کسی تاویل کی گنجائش رہی نہ ہو۔ مدلل سے اس قوت عظیمہ کے ساتھ قائم و

شائع کیا جائے کہ اگر بریلوی صاحب اور ان کے اتباع مسلمان ہیں تو میدان میں بالتخصیص احمد کے

کوئی بھی ان مسلم کفریات کو اٹھا دے۔ بہت بلایا ڈالا، اشتہارات، رسائل رجسٹری کر کر

بھیجے، گھر جا کر ہزاروں کے مجمع میں اعلان دیا کہ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اپنے

مسلمات سے اپنے ہی کلام سے خود کافر ہو گئے "حسام الحرمین" اُن کی گردن پر چل گئی، ہمو

اگر دم باقی ہے تو مرہم پٹی کر لو۔ پھر ایسی صورتوں میں اگر ملزم میں اُس کے اٹھانے کی قوت ہوتی

تو وہ کیوں دم بخود رہتے ہو "رد التکفیر" کا اشتہار بلیغ جزیرہ کس جگہ نہیں پہنچا؟ اشتہار

دیئے جائیں، رسائل لکھے جائیں، مگر جواب نہیں۔ تو "رد التکفیر" کا زبان نہیں تو اُس کیلئے

قلم شکستہ ہیں تو اپنے کفر اٹھانے کے لیے جو اطفال بے خبر پہنچنے کیلئے منتخب ہوئے وہ بھی رونا
اسی کا روتے ہیں کہ ہائے "ردالتکفیر" کا کوئی علاج نہیں۔ یہ تو وہ درد ہے کہ رونے بھی
نہیں دیتا۔ اس نے تو اکابر و اصاغر سب کو کافر بنا دیا۔ اور کفر بھی کیسا مسلّم جو اٹھ ہی نہیں
سکتا۔ "اسکات المعتدی" کے سوالات و اعتراضات کے جوابات سے ان کو بھی بخار چڑھتا
ہے۔ دانت زبان سب بند ہو جاتے ہیں۔ کبھی "تحذیر الناس" وغیرہ کی عبارات تراشش
خراش کر پیش کی جاتی ہیں، کبھی علماء حرمین کو دھوکا دے کر جو فتویٰ لیا ہے اس کو پیش کیا جاتا
ہے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ جن مضامین کی صراحت کا دعوے کیا ہے ان کو "تحذیر الناس" وغیرہ
میں دکھا دیں۔ اور "انتصاف البری من الکذاب المفتری" کے حملے سے جان بچے۔ جس
جماعت پر اس کا مسلّم کفر پیش کیا جائے اور وہ اس کے جواب میں اس قدر عاجز ہو کہ ایک حرف
بھی نہ لکھ سکے اس سے زیادہ کفر تسلیم کرنے کی کیا صورت ہو سکتی ہے ؟

ملاحظہ ہو "قمع الہاد لمن تخلیف المیعاد" ۔ "انتصاف البری من الکذاب المفتری"
"رد التکفیر علی الفحاش الشنظیر" ۔ "الطین اللازب علی الاسود الکاذب" ۔ "قاصمۃ الظہر فی
بلند شہر" ۔ "رجوم المذنبین علی رؤس الشیاطین" ۔ "الشہاب الثاقب علی المسترق
الکاذب" وغیرہ وغیرہ۔ کیا ظہور حق میں اب کچھ کسر باقی ہے ؟

بایں ہمہ زیادہ تسکین عوام و دہن دوزی شورہ پشتیان خواص لیام کے لئے ادھر سے حضرت
مولانا مولوی محمود حسن صاحب تاج المحدثین ۔ و جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب صدر مدرس
مدرسہ سہارنپور ۔ و جناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب تھانوی دامت برکاتہم نے اپنا دستخطی
خاص مضمون مستعدی مناظرہ پر خود جو لکھ کر بھیج دیا جو "قاصمۃ الظہر فی بلند شہر" میں چھپ
گیا ہے۔ اور پھر بریلی بھی حضرات اکابرین حضرت جناب مولانا مولوی محمود حسن صاحب۔ و
جناب مولانا مولوی احمد حسن صاحب امروہی ۔ و جناب مولانا مولوی حافظ احمد صاحب ابن
قاسم العلوم والخیرات مہتمم مدرسہ عربیہ دیوبند دامت برکاتہم کی رجسٹریاں بطلب مناظرہ گئیں اور

اب تک جاری ہیں اور خدا چاہے جاری رہیں گی۔ مگر مولوی احمد رضا خاں صاحب اَمْوَاتٌ غَیْرُ اَحْیَاء اور اَجْسَاد بِلَا اَرْوَاح میں داخل ہیں۔ نہ سانس ہے نہ اُبال نہ ان کے معتقدین میں سے کوئی ان کو لاج دلاتا ہے کہ نام علم رکھاتے ہو، مجدد کہلاتے ہو، کفر و ارتداد کا الزام تم پر اپنے مسلمات کے لازم و ثابت ہے، لگاتار تم پر تقاضے سوار ہیں، کچھ تو منہ کھولو۔ لیکن افسوس کہ آپ نے بھی کوشش کی مگر اس مردہ جسم کی مسیحائی نہ ہوسکی ہاں اگر آپ میں کچھ ہمت ہے تو خاں صاحب کو شرم و غیرت دلاکر باہر نکال لائیے۔ پہلے تو اکابر سے گفتگو چاہتے تھے اب تو اکابر ہی کی رجسٹریاں جارہی ہیں اب کیا عذر پیش کروگے؟ ملمع سازی سے کچھ نہیں ہوسکتا۔ آدمیت سے بات کرو تاکہ کچھ نتیجہ نکلے۔ ورنہ ختم ازلی آپ کے ساتھ ہے۔

اس کے بعد آپ نے تین سوال فرمائے ہیں جن کا جواب "بَسْطُ البنان" اور "انتصاف البری" ہے۔ بغور ملاحظہ فرمایئے۔ مگر دیکھئے کہیں رسائل کا نام سن کر بے ہوش نہ ہوجاؤ۔

اجی خاں صاحب! اب تو مولانا اشرف علی صاحب اور اُن کے اساتذہ کرام کی بھی رجسٹریاں آپ کے پاس جاچکیں، اب کیا سوال باقی رہ گیا ہے؟ اب تو مرد میدان ہی بننے سے کام چلے گا ورنہ معتقدین ہاتھ سے گئے۔ ایمان جانے کا تو آپ کو کچھ بھی خیال نہیں۔ تھا ہی کب جو جاتا، اور اگر ہوتا تو "ردّ التکفیر" کا جواب ضرور دیتے۔ مگر معتقدین کی فکر تو لازمی اور ضروری ہے۔

جناب خاں صاحب اور میاں ظفر الدین صاحب آپ نے جو یہ خط چھاپا تو اس سے کیا نفع ہوا۔ آپ نے جو بارھویں ذی الحجہ کی تحریر جس میں نو ہزار روپیہ تحصیل بریلی میں طلب فرمائے تھے اور بجواب نو ہزاری اشتہار کے لکھ کر بندہ کے پاس بذریعہ رجسٹری بھیجے تھے۔ اور اس کا جواب "القسورۃ علی الحمر المستنفرہ" بندہ نے آپ کے پاس بذریعہ رجسٹری بھیجا۔ اول تو بعد جواب اس تحریر کا چھاپنا فضول تھا۔ مگر معتقدین کے خوش کرنے کی غرض سے اگر طبع کرانا منظور ہی

تھا تو اس کے جواب کا ذکر کرنا اور جواب دینا لازم تھا۔ یہ نیا خط تو چھاپ دیا اور جس کا جواب آپ کے ذمہ تھا۔ اس کو ایسا ہضم کر گئے کہ بالکل غائب۔ یہ کیا کمزوری کی بات ہے ابھی تو خدا چاہے ہمیں بہت کچھ کرنا ہے۔ آپ اس قدر کیوں پریشان ہیں۔ آخر میں آپ کا اوّل شعر پیش کرتا ہوں ؎

سچے ہو تو کیوں ڈرتے ہو ہاں سامنے آؤ
گر اُٹھ سکے تو کفر کو تم اپنے اٹھاؤ

مگر یاد رکھو یہ ناممکن ہے۔ یہ تو آپ کے مسلمات سے عائد ہوا ہے خود کردہ را چہ علاج یا تو توبہ کرو ورنہ یہ تکفیر قبر و حشر میں بھی ساتھ نہ چھوڑے گی۔ مرکز کفر نہ بنو توبہ کرو۔

مولوی احمد رضا خاں صاحب کے خط کا جواب " ابحاث آخرہ " کے جواب میں ملاحظہ ہو۔ شورجہ کا قصہ " قاصمۃ الظہر فی بلند شہر " میں دیکھو۔ آپ کے اعلیٰ حضرت اگر ستر ہزار بھی ایسے عرائض لکھیں گے تو شورجہ کا ماتم دور نہیں ہو سکتا۔ جناب وہ تو حشر تک ساتھ ہے۔ بریلی کے خط کی کہاں تک اصل ہے کسی کو بھی کچھ نہیں کہہ سکتا۔ تاہم " ابحاث آخرہ " کے جواب کو ملاحظہ فرمائیے خدا چاہے تشفی ہو جائے گی۔

خان صاحب ! ان جھوٹی اور لغو باتوں سے معتقدین کی اب تسلی دشوار ہے۔ مراد آباد کے قصہ کے متعلق بھی آپ نے اور آپ کے معتقدین نے بہت بے پر کی اڑائی ہے۔ مگر دیکھئے خدا چاہے ابھی اصل واقعہ معلوم ہونے کے بعد لوگ " لعنۃ اللہ علی الکاذبین " پڑھ کر آپ کو سنا دیں گے۔

دیکھو پھر نصیحت کرتا ہوں کہ خان صاحب توبہ کرو۔ جان بوجھ کر جھوٹ نہ بولو۔ پھر وہ بھی تکفیر اہل اسلام میں۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا منہ دکھاؤ گے ؟

والسلام علیٰ من اتبع الھدیٰ والصلوٰۃ والسلام علیٰ خیر الوریٰ وبدر الدجیٰ ونور الھدیٰ وعلیٰ آلہ وصحبہ شموس الھدایۃ ونجوم لرجوم شیاطین الغوایۃ ۔

يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَمُّوا بِمَا لَمْ يَنَالُوا۔

وہ حلف اٹھاتے ہیں کہ ہم نے نہیں کہا اور بیشک انہوں نے کلمۂ کفر کہا اور اسلام کے بعد کفر کیا اور ایسا قصد کیا جو حاصل نہ ہوا

٭

رضاخانی جماعت کے سرگروہ مولوی احمد رضا خاں صاحب نے جو اولیاء اللہ کی طرف خلاف واقع عقائد کفریہ منسوب کر کے ان کی توہین کی تھی اس کا ثمرہ ہاتھوں ہاتھ انہیں مل گیا کہ وہ خود اپنے کفر کے جال میں پھنس گئے۔ اور ایسے پھنسے کہ قیامت تک چھٹکارہ ناممکن ہے۔ اسکا صحیح نقشہ رسالہ

الکفر المتبین فی الصریح المتعین

الملقب

علم و جہالت کی کسوٹی ـ المسمّٰی شکوہ الحاد

میں کھینچ کر صاف طور پر حضرت ابن شیر خدا مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے واضح کر دیا ہے کہ حضرت مولانا اسمٰعیل شہیدؒ کی کرامت ہے کہ خان صاحب بریلوی نے جو کفر کا جال شہید مرحوم پر پھینکا تھا خود خان صاحب ہی اس جال میں پھنس کر اپنے ہی فتوے سے کافر و مرتد، ملعون و مردود بن گئے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو بچائے اس سے کہ وہ اولیاء اللہ کی توہین کریں۔

بِسۡمِ اللّٰهِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِيۡمِ
باسمہٖ تعالیٰ حامدًا و مصلیًا و مسلمًا ۔

حکیم عرفان علی صاحب رضوی بریلوی نے علماء کرام کو عمومًا اور مولوی حامد رضا خاں صاحب کو خصوصًا مخاطب کر کے دریافت کیا تھا کہ "رسالہ کفر و اسلام کی کسوٹی" وغیرہ میں اعلیٰ حضرت مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کو انہیں کے فتوے سے ایسا کافر اور مرتد ثابت کیا ہے کہ اس فتوے کے علم کے بعد جو شخص خان صاحب کے کفر و ارتداد میں شک کرے وہ بھی ویسا ہی کافر ہے جیسا کہ خان صاحب۔ اور اس کے جواب کا بڑے زوروں سے مطالبہ تھا۔ مگر افسوس کے ساتھ یہ ظاہر کرنا پڑتا ہے کہ سالہا سال کے گزرنے کے بعد بھی اس کا جواب نہ اعلیٰ حضرت نے دیا نہ ان کے متبعین نے۔ اس وجہ سے صاحبزادہ صاحب کو خصوصیت سے مخاطب بنایا تھا کہ وہی کچھ ہماری تسلی فرمائیں۔ مگر نتیجہ کچھ نہ نکلا۔ کیونکہ دارالافتاء مفتی جماعت رضائے مصطفےٰ سے ابو المعالی ابرار حسن صدیقی کے نام سے ایک اشتہار اس کے جواب میں شائع ہوا جس کا عنوان "ایک انوکھی دیوبندی سادگی" ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس اشتہار میں ابجن معنی ہی نہیں ٹالے گئے تو بے جا نہیں۔

اس انوکھے اشتہار کا خلاصہ یہ ہے کہ "الکوکبۃ الشہابیۃ" میں فقہاء کے مسلک پر مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ پر کفر کا فتوے دیا اور محققین فقہاء اور متکلمین کے مسلک پر کف لسان اور سکوت کیا۔ اور "حسام الحرمین" الشریفین میں علماء متکلمین کے طور کلام ہے۔ متکلمین کا مسلک احتیاط تھا۔ لہٰذا شیل یزید بنا کر قائل کو مسلمان کہا نہ کافر۔

ہمیں یہ معلوم نہ تھا کہ علماء اہلسنت والجماعت میں بھی یہ "خنثیٰ مشکل منزلۃ بین المنزلتین"

کا مسئلہ ہے کہ کوئی شخص نہ مسلمان ہو نہ کافر۔ یہ تو کھلا ہوا اعتزال ہے۔ کہ مسلم کا قواعدِ شرعیہ سے کافر ہونا ثابت ہوگا تو اسے کافر کہیں گے نہ وہ مسلمان ہے۔ قائل کا نہ مسلمان کہنا نہ کافر عجیب پنڈت کا سا دو ٹوک جواب ہے۔" اِس کا منشا کیا؟ معلوم ہوتا ہے کہ مفتی صاحب کو اس وقت "تمہیدِ ایمان" پر بھی نظر نہ تھی۔

ملاحظہ ہو "تمہیدِ ایمان" ص ۴۲۔

"اور امام الطائفہ اسمٰعیل دہلوی کے کفر پر بھی حکم نہیں کرتا کہ ہمیں ہمارے نبی صلی اللہ تعالےٰ علیہ وسلم نے اہلِ لا الٰہ الا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے جب تک وجہِ کفر آفتاب سے زیادہ روشن نہ ہو جائے۔ اور حکمِ اسلام کے لئے اصلاً کوئی ضعیف سے ضعیف محل بھی باقی نہ رہے۔ فان الاسلام یعلو ولا یعلی"

فرمایئے اس عبارت میں مولانا اسمٰعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ کو مسلمان کہا یا نہیں؟ جب مسلمان کی تکفیر ناجائز ہوئی تو وہ مسلمان رہا یا نہیں؟ متکلمین کا کیا مذہب ہے؟ ایسے شخص کو مسلمان کہو یا نہ مسلمان نہ کافر؟ پھر اس سے اک اور زیادہ عجیب بات بیان فرماتے ہیں۔

"یہ لفظ کہ "جو ان کے کفر میں شک کرے کافر ہے" کوکبہ" (الکوکبۃ الشہابیہ) میں نہیں جو طورِ فقہی پر ہے "حسام الحرمین" میں ہے جو طورِ متکلمین پر ہے تو اس لفظ کو اس کتاب سے کاٹ کر اُس کتاب کی عبارت سے جوڑ دینا نری جہالت دخباثت نہیں تو کیا ہے"

(اشتہار مذکور سطر ۱۳)

خدا کی قدرت ہے کہ آج اعلیٰ حضرت کے یہاں وہ لوگ ہیں کہ جن سے اعلیٰ حضرت کی روح کو دیو بندیوں سے بھی زیادہ صدمہ پہنچا ہوگا۔ "ایمان و کفر کی کسوٹی" میں یہ تو نہیں کہا کہ من شك فى كفره و عذابه فقد كفر

"الکوکبۃ الشہابیہ" کی عبارت ہے یا اس کی عبارت کے ساتھ اس کو جوڑ کر ایک مسلسل عبارت بنائی ہو۔

یہ تو مفتی صاحب کو بھی اقرار ہے کہ دونوں فتوے اعلیٰ حضرت ہی کے ہیں۔ اور یہ بھی اعتراف ہے کہ دونوں فتووں کے ملانے سے خان صاحب خود کافر ہو گئے۔ اگر ایک مصنف کے دو کلام دو رسالوں میں ہوں اور باہم متعارض و متناقض ہوں، اگر ان کو ملا کر تعارض و تناقض ثابت کرنا نری جہالت و خیانت ہے تو پھر اعلیٰ حضرت کا "حسام الحرمین" میں "تحذیر الناس" کا ایک فقرہ صفحہ ۱۴ کا، اور دوسرا صفحہ ۲۸ کا، اور تیسرا صفحہ ۳ کا لے کر ایک مسلسل عبارت بنا دینا اور پھر اس پر قائل کو کافر کہنا اور کہلوانا یہ کتنی بڑی جہالت اور خیانت اور خباثت ہوگی؟ حالانکہ "تحذیر الناس" میں اس افترائی اور غلط مضمون کے خلاف تصریح موجود ہے۔ کیا مولوی حامد رضا خان صاحب اس مفتی کے دونوں ہاتھ قلم کرا کر خان صاحب کی روح کو راحت پہنچائیں گے یا خود جواب کی تکلیف گوارا فرما کر اس مفتی کے قول کو صحیح ثابت کریں گے؟

نیز اس مفت کے مفتی کے کلام سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر یہ عبارت "الکوکبۃ الشہابیہ" میں ہو تو پھر اعتراض بالکل صحیح ہے۔ بہت اچھا۔ ملاحظہ ہو "الکوکبۃ الشہابیہ" صفحہ ۱۳ کا حاشیہ۔ فتدبر فیہ۔

افسوس! اس مفتی کو یہ بھی خبر نہیں کہ "حسام الحرمین" میں کتب فقہیہ کی عبارتیں ہیں یا علم کلام کی؟ اور یہ بھی خبر نہیں کہ فقہاء اور متکلمین میں اختلاف ہے یا نہیں؟ اور اختلاف ہے تو کیا؟ اور کہاں ہے؟ اور خان صاحب پر جو ان کے فتوے سے لازوال ازلی کفر لازم آیا ہے یہاں متکلمین و فقہاء متفق ہیں یا مختلف؟

لہٰذا امورِ ذیل کا جواب مولوی حامد رضا خان صاحب خود یا ساری جماعت کی اعانت سے مل کر عنایت فرمائیں۔ ورنہ سکوت کی صورت میں اقرارِ کفر مفہوم ہوگا۔

اور خان صاحب کے بہت سے مریدین اور بھی دیوبندی ہو جائیں گے ۔ جیسے بہت سے ہو گئے ۔

بالخصوص مولوی نعیم الدین مراد آبادی جو اپنے کو خاص جانشین جناب خانصاحب کا فرماتے ہیں وہ تو ضرور ہی جواب دیں ۔ ورنہ بجائے استاذ العلماء کے کچھ اور ہی خطاب مناسب ہوگا ۔

مولوی حامد رضا خان صاحب اور سنت کے مفتی اور نعیم الدین مراد آبادی وغیرہ ، عبارت ذیل کو پڑھیں اور خان صاحب کو خوب رو رو کر کوسیں کہ کوئی بھی راستہ خان صاحب نے ان کے لئے نہ چھوڑا ۔ ملاحظہ ہو "حسام الحرمین" صفحہ ۲۴

" وقد[1] قال فی البزازیۃ والدرر والغرر والفتاوی الخیریۃ ومجمع الانہر والدر المختار و غیرہا من معتمدات الاسفار فی مثل ھؤلاء الکفار من شک فی کفرہ وعذابہ فقد کفر اھ

وقال فی الشفاء الشریف ونکفر من لم یکفر من دان بغیر ملۃ الاسلام من الملل او وقف فیہم او شک اھ

وقال فی البحر الرائق وغیرہ من حسن کلام اھل الاھواء او قال معنوی او کلام لہ معنی صحیح ان کان ذالک کفرا من القائل کفر المحسن اھ

وقال الامام ابن حجر فی الاعلام فی فصل الکفر المتفق علیہ بین ائمتنا الاعلام من تلفظ بلفظ الکفر یکفر وکل من استحسنہ او رضی یکفر اھ "

[1] حاشیہ صفحہ آئندہ ۔

پھر یہ کتابیں فقہ کی ہیں یا علمِ کلام کی ؟ اب "حسام الحرمین" اور "کوکبہ" میں کیا فرق رہا ؟ جیسے "کوکبہ" میں فتوے فقہاء کے قول پر ہے، انہیں فقہاء اور کتب کی یہ عبارات ۔ کہو کافر ہوئے یا شبلی یزید، نہ کافر نہ مسلمان ؟

بالفعل ان دس امورِ ذیل کا جواب مرحمت ہو آئندہ بعد الجواب عرض کیا جائے گا ۔

لہ حاشیہ صفحہ گزشتہ :- اور بے شک بزازیہ اور درر و غرر اور فتاویٰ خیریہ اور مجمع الانہر اور درمختار وغیرہا معتمد کتابوں میں ایسے کافروں کے حق میں فرمایا کہ جو ان کے کفر و عذاب میں شک کرے خود کافر ہے ۔ اور شفاء شریف میں فرمایا ہم اسے کافر کہتے ہیں جو ایسے کو کافر نہ کہے جس نے ملت اسلام کے سوا کسی ملت کا اعتقاد کیا ان کے بارے میں توقف کرے یا شک لائے ۔ اور بحر الرائق وغیرہ میں فرمایا جو بد دینوں کی بات کی تحسین کرے یا کہے کچھ معنی رکھتی ہے یا اس کلام کے کوئی صحیح معنی ہیں اگر اس کہنے والے کی وہ بات کفر تھی تو یہ جو اس کی تحسین کرتا ہے یہ بھی کافر ہو جائے گا ۔ اور امام ابن حجر نے کتاب الاعلام کی اس فصل میں جس میں، وہ باتیں گنائی ہیں جن کے کفر ہونے پر ہمارے ائمہ اعلام کا اتفاق ہے ۔ فرمایا جو کفر کی بات کہے وہ کافر ہے اور جو اس بات کو اچھا بتائے یا اس پر راضی ہو وہ بھی کافر ہے ۔"

باسمہ تعالیٰ حامداً و مصلیاً و مسلماً

(١)

فقہاء اور متکلمین میں کیا فرق ہے؟ فتوے دینا فقہاء کا کام ہے یا متکلمین کا؟ فتوے علم کلام کی کتابوں سے دیا جاتا ہے یا کتب فقہ سے؟ ایک شخص فقیہ اور متکلم بھی ہو سکتا ہے یا نہیں؟ یہ بھی بتا دیا جائے کہ وہ فقہاء اور متکلمین کون کون حضرات ہیں جن میں اختلاف ہے؟ پھر یہ اختلاف کس درجہ کا ہے حقیقی یا لفظی؟ اگر حقیقی ہے تو جو شخص فقہاء کے نزدیک کافر ہے وہ شرعاً اور خدائے قدیر اور رسول اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے نزدیک بھی کافر ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو پھر متکلمین شرعی کافر کو مسلمان کہہ کر کیا ہوں گے؟ اگر شرعاً اور واقع اور نفس الامر میں کافر نہیں تو فقہاء کا کیا حشر ہوگا؟ اور یہ اختلاف کسی خاص صورت میں ہے یا ہر جگہ جس کو فقہاء کافر کہیں اس کو متکلمین مسلمان کہیں یا کسی صورت میں اتفاق بھی ہو سکتا ہے یا ہے تو وہ کون سی صورتیں ہیں؟ یہ مسئلہ متنازعہ فیہا یعنی شہید مظلوم کی تکفیر کس کا فرد ہے؟ اور جس کا فرد ہے اس کی وجہ بھی صاف بیان ہو تاکہ "حسام" اور "کوکبہ" میں فرق یا اتحاد بھی معلوم ہو جائے۔

(٢)

جب کسی مسئلہ میں کسی عالم سے فتوے دریافت کیا جائے تو اس کو قول مفتی بہ بیان کرنا چاہئے یا قول غیر مفتی بہ اور مرجوح؟ جس میں سلامتی، استقامت، درستی، ہدایت ہو اسی پر فتوے دینا چاہئے یا جس قول میں اس کے خلاف ہلاکت اور کھلی گمراہی اور ضلالت اور جس پر اعتماد نہ ہو؟

(٣)

اگر کوئی شخص فتوے میں وہ قول بیان کرے جس میں ایک مسلمان کو کافر کہا جائے اور

اس کو مذہب فقہاء قرار دے کر جزماً قطعاً یقیناً اجماعاً بوجوہ کثیرہ کفر لازم کہہ کر بلا شبہ جماہیر فقہاء کرام و اصحاب فتوٰے و اکابر و اعلام کی تصریحات واضحہ پر ایسے کافر مرتد باجماع ائمہ اس کو اپنی تمام کفریات ملعونہ سے توبہ و رجوع اور از سر نو کلمہ اسلام پڑھنا فرض اور واجب بتلائے لیکن خود تک کہ ہمارے نزدیک مقام احتیاط میں اکفار سے کف لسان ماخوذ و مختار و مرضی و مناسب تو یہ شخص

(۱) : معتدل ہوا یا غیر معتدل ؟

۲ : اور دعوئ تقلید کر کے اس کو جماہیر فقہاء اور اصحاب فتاوٰے کے خلاف کرنا جائز ہے تو پھر اس میں اور عدم تقلید میں کیا فرق ہوا ؟ اور اگر ہر شخص کے لئے یہ جائز نہیں بلکہ اس کے لئے کوئی خاص شرط ہے تو کیا ہے ؟ اور کیوں ہے ؟ اور وہ شرط خان صاحب میں پائی جاتی تھی یا نہیں ؟

۳ : اگر جائز نہیں تو پھر اس کا حکم کیا ہے ؟ یہ شخص باوجود معتدل ہونے کے یوں کہے کہ میں اس مسئلہ میں بجائے فقہاء کے قول کے متکلمین اختیار کرتا ہوں اور وہی میرے نزدیک مختار اور مرضی اور پسندیدہ ہے۔ تو پھر قول فقہاء کو جو اس کے نزدیک غیر مختار اور غیر مرضی اور غیر مناسب تھا ذکر کرنا اور اس پر فتوٰے دینا یا فتوٰے ظاہر کرنا اور اختلاف متکلمین کو اس جگہ ظاہر نہ کرنا اور یہ نہ کہنا کہ زید کا کفر اتفاقی نہیں بلکہ اختلافی ہے اس میں عوام کو دھوکہ دہی ہے یا نہیں ؟ عوام الفاظ مذکورہ سے جو زید کو ایک بڑے رسالہ کے دیکھنے کے بعد جس میں معتبر کتب فتاوٰے اور علماء کے اقوال بلا ذکر اختلاف متکلمین مذکور ہوں جزماً قطعاً یقیناً کافر سمجھیں گے تو یہ عوام زید کو کافر کہنے میں گنہگار ہوں گے یا نہیں ؟ اور حدیث کے مطابق وہ زید کی تکفیر انہیں پر لوٹ آئے گی یا نہیں بلکہ تکفیر مفتی پر لوٹے گی ؟ اور مفتی مذکور نے جو عوام کو گمراہ کیا اس کا وبال مفتی پر ہوگا یا نہیں ؟

مفتی مذکور نے ۹۲ صفحہ کے رسالہ میں تو زید کو جمہور فقہاء اور اصحاب فتاوٰی کے نزدیک

کافر بتایا اور خود کافر کہنے سے احتیاط کی۔ مفتی کی رائے کو پوچھتا کون ہے؟ وہ تو فقہاء کا
فتوے دریافت کرتے تھے ان کی نسبت وہ جزیل الفاظ تکفیر لکھ دیئے کہ خدا کی پناہ۔
پھر برسوں کے بعد اپنے رسالہ میں فقہاء اور متکلمین کے اختلاف کو ذکر کیا۔ دوسرے رسائل
میں اختلاف کو ذکر کرنا جن کو عوام شاید مدت العمر بھی نہ دیکھیں۔ یہ رسالہ لکھنا اس تلبیس
اور عوام کو گمراہ کرنے کا تدارک ہو سکتا ہے یا نہیں؟ اور جمہور فقہاء کے نزدیک یہ مفتی
کافر ہو گا یا نہیں؟ نہیں تو کیوں؟ جو شخص جس کے نزدیک جزماً قطعاً یقیناً کافر ہے
اس کو اگر یہ مفتی کافر نہ کہے گا تو "من شك في كفره وعذابه فقد
كفر" کے تحت میں یہ مفتی خود کیوں کافر نہ ہو گا؟ ورنہ جزماً اور قطعاً بھی اگر موجب
تکفیر نہیں تو پھر "وحی" تھوڑے ہی آئے گی۔ یہ بھی بتایا جائے کہ کسی کلام کا جزماً قطعاً یقیناً
انکار ضروریات دین ہونا یا اس کا لازم آنا یہ کیسے پہچاننا چاہیئے؟ ایک شخص کہے کہ اس
کلام میں قطعاً انکار ضروریات دین ہے یا انکار کو مستلزم ہے اور دوسرا کہے کہ ہرگز نہیں
تو اس کا فیصلہ کیسے ہو، ہر شخص کی جو رائے ہو اس پر عمل کرے یا کوئی معیار ہے تو کیا ہے؟
غور سے بیان فرمایا جائے۔

(۴)

فقہاء اور متکلمین میں ایسے مسلمان کے بارے میں جس سے کلمہ کفر صادر ہو اختلاف کس
کتاب میں بیان کیا گیا ہے؟ اس کا حوالہ مع صفحہ وسطر بیان کرکے یہ بتایا جائے کہ وہ
اختلاف کیا ہے؟

خان بریلوی اور اس کے اتباع کے بیان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی مسلمان سے
کوئی کلمہ کفر سرزد ہو جس کے ظاہری معنی کفر کے ہوں، اگر اس میں کوئی احتمال بعید صحیح بھی
ہو مگر یہ صریح کلمہ کفر اپنے معنی کفر ہی میں آپ متعین نہ ہو کہ اس میں کوئی احتمال بعید بھی
صحیح نہ ہو تو اس کلمہ کی وجہ سے فقہاء تو اس مسلمان کو کافر کہیں گے اور متکلمین کافر نہ کہیں گے۔

اس سے امور ذیل قابلِ جواب ہیں۔

۵

خان صاحب "تمہید ایمان" صفحہ ۳۵۔ سطر ۸ میں فرماتے ہیں۔ "شرح فقہ اکبر" میں ہے۔

"قد ذکروا ان المسئلۃ المتعلقۃ بالکفر اذا کان لہا تسع وتسعین احتمالاً للکفر واحتمال واحد فی نفیہ فالاولی للمفتی والقاضی ان یعمل بالاحتمال النافی[1]"

فتاوٰے خلاصہ و جامع الفصولین ومحیط و فتاوٰی عالمگیریہ وغیرہ میں ہے۔

"اذا کانت فی مسئلۃ وجوہ توجب التکفیر ووجہ واحد یمنع التکفیر فعلی المفتی والقاضی ان یمیل الی ذالک الوجہ ولا یفتی بکفرہ تحسینا للظن بالمسلم ثم ان کانت نیۃ القائل الوجہ الذی یمنع التکفیر فھو مسلم وان لم یکن لا ینفعہ حمل المفتی کلامہ علی وجہ لا یوجب التکفیر[2]"

---

[1] ترجمہ: جو مسئلہ کہ کفر کے متعلق ہے اس کے متعلق "شرح فقہ اکبر" میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ جب کسی مسئلہ میں ننانوے وجہ کفر کی ہوں اور ایک وجہ کفر کی نفی پر۔ تو مفتی اور قاضی کو بہتر ہے کہ وجہ نفیِ کفر پر عمل کرے۔

[2] جب کسی مسئلہ میں بہت سی وجہیں کفر کو واجب کرتی ہوں اور ایک وجہ کفر کو منع کرتی ہو تو مفتی پر واجب ہے کہ رغبت کرے اس وجہ کی طرف۔ اور کافر ہونے پر فتوٰے نہ دے کیونکہ مومن کا مومن کے

بقیہ حاشیہ بر صفحہ آئندہ

اسی طرح فتاوٰی بزازیہ و بحرالرائق و مجمع الانہر و حدیقۂ ندیہ وغیرہا میں ہے۔
تاتارخانیہ و بحر و سل الحسام و تنبیہ الولاۃ وغیرہا میں ہے۔

" لا یکفر بالمحتمل لان الکفر نہایۃ فی العقوبۃ فیستدعی نہایۃ فی الجنایۃ ومع الاحتمال لا نہایۃ۔ "[1]

بحرالرائق و تنویر الابصار و حدیقۂ ندیہ و تنبیہ الولاۃ وغیرہا میں ہے۔

" والذی تحرر ان لا یفتی بکفر مسلم امکن حمل کلامہ علی محمل حسن۔ "[2] پھر صفحہ ۳۷ سطر ۳ پر ہے۔

"تو کیوں کر ممکن کہ علماء باوصف ان تصریحات کے کہ ایک احتمال اسلام بھی نافی کفر ہے۔ جہاں بکثرتِ احتمالاتِ اسلام موجود ہیں حکم کفر لگائیں لاجرم اس سے مراد وہی خاص احتمال کفر ہے۔ مثل ادعائے علم ذاتی وغیرہ ورنہ یہ اقوال آپ ہی باطل اور ائمہ کرام کی اپنی ہی تحقیقاتِ عالیہ کے مخالف ہو کر خود ذاہب و زائل ہوں گے۔ اس کی تحقیق جامع الفصولین و ردالمحتار و حاشیہ علامہ نوح و ملتقط و فتاوٰی حجہ و تاتارخانیہ و

(حاشیہ صفحہ گزشتہ) کے متعلق گمان نیک ہونا چاہئے۔ پھر اگر قائل کی نیت ہی وہ وجہ ہے کہ جو کافر کہنے کو منع کرتی ہے تو وہ شخص مسلمان ہے۔ اور اگر قائل کی یہ نیت نہ ہو تو مفتی کو اس کے کلام کا محمل کر لینا ایسی وجہ پر جو تکفیر کو واجب نہیں کرتی ہے اس شخص کے واسطے کچھ نافع نہیں ہے۔

[1] احتمال کی بنا پر کافر نہیں کہا جائے گا کیوں کہ کفر انتہا درجہ کا عذاب ہے اور اس کے واسطے انتہا درجہ کا جرم ہونا چاہئے اور انتہا درجہ کا جرم جب ثابت ہوگا کہ جب اور کسی بات کا احتمال نہ ہو۔

[2] کلام کے واسطے محمل حسن ہوتے ہوئے ایک مسلمان پر کفر کا فتویٰ دینے سے گریز چاہئے۔

Scanned by CamScanner

مجمع الانہر و حدیقۂ ندیہ و سل الحسام وغیرہا کتب میں ہے۔ نصوص عبارات رسائل علم غیب مثل "اللؤلؤ المکنون" وغیرہا میں ملاحظہ ہوں۔ وباللہ التوفیق۔ یہاں صرف "حدیقۂ ندیہ شریف" کے یہ کلمات شریفہ بس ہیں۔

"جمیع ما وقع فی کتب الفتاوی من کلمات صرح المصنفون فیھا بالجزم بالکفر یکون الکفر فیھا محمولا علی ارادۃ قائلھا یعنی علو اب الکفر واذا لم تکن ارادۃ قائلھا ذالک فلا کفر الخ مختصراً"

یعنی کتب فتاوی میں جتنے الفاظ پر حکم کفر کا جزم کیا ہے ان سے مراد وہ صورت ہے کہ قائل نے اس سے پہلوئے کفر مراد لیا ہو۔ ورنہ ہرگز کفر نہیں۔ اھ۔

یہی "تمہید ایمان" کی عبارات ہیں جو متکلمین کے طور پر لکھی گئی ہے۔ یہ عبارات فقہیہ ہیں یا کتب کلامیہ کی؟ ان کے مصنف فقہاء ہیں یا متکلمین؟ یہ مذہب فقہاء ہے یا متکلمین یا متفق علیہ؟ یہ عبارات ہیں جن سے بوضاحت یہ ثابت ہوگیا کہ فقہاء علیہم الرحمۃ وہی فرماتے ہیں جو متکلمین رحمۃ اللہ علیہم اجمعین فرماتے ہیں۔ پھر اختلاف کیا ہے؟ مسلمان کے کلام میں جب ادنیٰ سے ادنیٰ اور ضعیف سا ضعیف احتمال بھی فقہاء کے نزدیک حکم کفر کی اجازت نہیں دیتا تو اس کے بعد احتیاط کا کون سا مرتبہ ہے جس کو خان صاحب اور ان کے اتباع متکلمین کی طرف منسوب کرتے ہیں؟

کیا یہ مطلب ہے کہ مسلمان سے اگر کوئی کلمہ کفریہ سرزد ہو اور اس میں کوئی احتمال ضعیف سے ضعیف بھی جس کو الفاظ متحمل نہ ہوں اسلام کا نہ پایا جائے تو پھر بھی کسی احتمال کی بنا پر گو وہ بالکل غلط اور قطعاً باطل ہو متکلمین ایسے شخص کی تکفیر بھی نہ کریں گے؟ تو اب

تو دنیا میں کوئی مسلمان کافر ہی نہ ہو سکے گا۔ خان صاحب ہی فرماتے ہیں۔
تمہید ایمان، ص ۳۰، سطر ۱۴ "ضروری تنبیہ"

"احتمال وہ معتبر ہے جس کی گنجائش ہو۔ صریح بات میں تاویل نہیں سُنی جاتی ورنہ کوئی بات بھی کفر نہ رہے۔ مثلاً زید نے کہا خدا دو ہیں۔ اس میں یہ تاویل ہو جائے کہ خدا سے بحذف مضاف حکم خدا مراد ہے یعنی قضا دو ہیں۔ مبرم اور معلق۔ جیسے عمرو کہے میں رسول اللہ ہوں۔ اس میں یہ تاویل گڑھ لی جائے کہ لغوی معنی مراد ہیں یعنی خدا ہی نے اس کی روح بدن میں بھیجی ہے۔ ایسی تاویلیں زنہار مسموع نہیں"

جملہ اہل بدعات خصوصاً مولوی حامد رضا خان صاحب اور مولوی نعیم الدین مراد آبادی وغیرہ غور سے جواب دیں کہ صریح متعین ہے یا متبین؟ دروغ گو را حافظہ نباشد کیسا سچا مقولہ ہے؟

معلوم ہوا کہ خان صاحب کے نزدیک صریح متبین میں بھی تکفیر قطعی ہے اور تاویل کا احتمال ہرگز مسموع نہیں۔ پھر خان صاحب جو ازلی کفر سے بچنے کے لئے متکلمین کی آڑ لیتے ہیں وہ بتائیں کہ وہ متکلمین کا کون سا قول ہے جس سے انکا کفر رفع ہو سکے؟ خان صاحب نے اس کلام میں احتمال معتبر اور غیر معتبر کی خود تصریح فرمادی ہے۔ اب خان صاحب کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ فقہاء کے نزدیک کلمات غیر صریحہ میں بھی اگرچہ وہ اپنے معنی کفریہ میں ظاہر نہ ہوں تکفیر ہے بخلاف متکلمین کے کہ ان کے نزدیک تکفیر کے لئے کلمات کا معنی کفریہ میں صریح یعنی ظاہر اور متبین ہونا شرط ہے متعین ہونا شرط نہیں کہ معنی غیر کفریہ کا احتمال ہی نہ ہو بعید ہو یا قریب۔ فافہم وتدبر۔

بہت غور سے جواب دیا جائے۔ اس "ضروری تنبیہ" نے خان صاحب کے کفر پر پوری تصریح کر دی۔ اب کون ہے جو خان صاحب کو کافر نہ کہے؟ اور کیوں نہ کہے

جب وہ خود تنبیہ فرما رہے ہیں؟ تنبیہ سے متکلمین کا مذہب وہ ہو گیا جو فقہاء کی طرف منسوب تھا اور فقہاء کا مذہب معلوم کیا فرمائیں گے؟

——— "شفا شریف" میں ہے۔

"ادعاء التاویل فی لفظ صراح لا یقبل"

صریح لفظ میں تاویل کا دعوے نہیں سنا جاتا۔

——— "شرح شفاء قاری" میں ہے۔

هو مردود عند القواعد الشريعة۔

ایسا دعوے شریعت میں مردود ہے۔

——— "نسیم الریاض" میں ہے۔

لا یلتفت لمثله ویعد هذیانا۔

ایسی تاویل کی طرف التفات نہ ہوگا اور وہ ہذیان سمجھی جائے گی۔

——— فتاویٰ خلاصہ وفصول عمادیہ وجامع الفصولین وفتاویٰ ہندیہ وغیرہا میں ہے۔

" واللفظ للعمادی قال انا رسول الله اوقال بالفارسیة من پیغمبرم یرید بہ من پیغام می برم یکفر"

یعنی اگر کوئی شخص اپنے آپ کو اللہ کا رسول یا پیغمبر کہے اور یہ معنی لے کر میں پیغام پہنچاتا ہوں، قاصد ہوں تو وہ کافر ہو جائے گا، یہ تاویل نہ سنی جائے گی۔ فاحفظ الخ"

(تمہید ایمان صفحہ ۳۷، ۳۸)

خان صاحب فرماتے ہیں۔

" یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ ان الفاظوں میں باوجود گنجائش ہونے کے

تاویلات کا اعتبار نہیں؟

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خانصاحب کا مذہب تکفیر کے بارے میں فقہاء سے بھی بڑھ کر ہے کہ باوجود تاویل کے محتمل ہونے کے بھی قائل کی تکفیر ضروری ہے اور تاویل مسموع نہیں۔ باوجود تعارض صریح ہونے کے اب خان صاحب کے کفر سے بچنے کی کیا صورت ہے؟ ورنہ متکلمین اور فقہاء کے مذہب میں کوئی فرق باقی نہیں رہتا۔ اور چونکہ خان صاحب اپنا مذہب متکلمین کا مذہب بتاتے ہیں تو لازم آیا کہ بہ نسبت متکلمین کے فقہاء تکفیر میں بہت زیادہ احتیاط فرماتے ہیں کہ وہ صریح محتمل میں تکفیر نہیں کرتے۔ اور متکلمین کے نزدیک صریح متبین میں تاویل مسموع ہی نہیں۔ وہ تو خان صاحب کے فرمانے کے مطابق بے دھڑک قطعی کفر کا فتویٰ دے کر خان صاحب کی طرح بھی اسی کے ساتھ روا فرماتے ہیں۔ یہ سب نتائج بدعت ملعونہ کے اتباع کے ہیں۔ علم دین اور بدعت کا جمع ہونا محال ہے۔ العیاذ باللہ العظیم۔

"صریح متبین" و "صریح متعین" کے لفظ سنے تھے معنی کی اب تک بھی خبر نہیں۔ اب علمیت معلوم ہو گی۔

(۶)

اگر بفرض محال کوئی بدبختی بریلوی یا غیر بریلوی رضا خانی وغیرہ آنکھوں پر پٹی باندھ کر اس نمبر کا جواب گو بالکل غلط ہو، دے تو پھر قابل عرض یہ ہے کہ "الکوکبۃ الشہابیہ" کے صفحہ ۱۳ سطر ۳ پر فرماتے ہیں۔

"مگر اس مدعی اسلام بلکہ مدعی امامت کا کلیجہ چیر کر دیکھئے کہ اس نے کس جگر سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت بے دھڑک یہ صریح سب و دشنام کے لفظ لکھ دیئے اور روز آخر اللہ عزیز غالب قہار کے غضب عظیم و عذاب الیم کا اصلا اندیشہ نہ کیا۔

مسلمانو! کیا ان گالیوں کی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع نہ ہوئی یا مطلع ہو کر ان سے انہیں ایذاء نہ پہنچی؟ ہاں ہاں واللہ واللہ اطلاع ہوئی۔ واللہ واللہ انہیں ایذاء پہنچی۔ واللہ واللہ جو انہیں ایذاء دے اس پر دنیا و آخرت میں اللہ جبار و قہار کی لعنت اس کے لئے سختی کا عذاب شدت کی عقوبت الخ۔

اس عبارت سے امور ذیل ظاہر ہوتے ہیں۔

۱: خان صاحب کے نزدیک مولانا اسماعیل صاحب شہید مرحوم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بے دھڑک صریح گالیاں دیں۔

۲: ان گالیوں کی سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو قطعاً و یقیناً اطلاع ہوئی۔

۳: روحی فداہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان گالیوں سے قطعاً ایذاء پہنچی۔

۴: یہ کلام اگر گالیوں میں صریح بھی نہ ہوتا۔ مگر پھر بھی قائل کی مراد اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں ہی دینی ہیں۔ کیونکہ اگر مراد گالیاں نہ ہوتیں تو نہ آپ کو (صلی اللہ علیہ وسلم) گالیوں کی اطلاع ہوتی نہ اطلاع کے بعد ایذاء۔

اور ایسی صورت میں تو کلام کیسا ہی ہو سب فقہاء اور متکلمین متفق ہیں کہ جب قائل کی مراد گالیاں ہیں تو قائل قطعاً کافر ہے۔ ایسے شخص کی جو تکفیر نہ کرے وہ بھی باتفاق ائمہ جزماً و قطعاً و یقیناً کافر ہے۔ جس کا فرد اول و آخر صریح تعین و متعین بظاہر فقط ایک خان بریلوی ہی ہیں۔ اور پھر ان کے بعد اتباع کا حصہ ہے۔ دیکھیں اب اس کفر کو بریلوی کس طرح اٹھا سکتے ہیں؟ سچ ہے جو اللہ کے اولیاء سے دشمنی کرتا ہے اللہ اس سے خود لڑتا ہے۔ مولانا اسماعیل شہید کو کافر کہنے کا یہ ہاتھوں ہاتھ ملا ہے آخرت کی خبر خدا جانے۔

۵: خان صاحب کے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب جمیع ماکان و ما یکون

کا بالفعل ہے اور علم بھی تفصیلی ۔ اور تفصیلی بھی تام جس میں غلطی کا احتمال نہیں ۔

تو اب قائل کی گالیوں کا جب اس نے گالیاں دی ہیں آپ کو (صلی اللہ علیہ وسلم) تو ضرور علم ہونا چاہئے ۔ (یہ مسئلہ علم غیب صحیح ہو یا غلط یہاں اس کی بحث نہیں ۔ یہاں تو یہ بات ثابت کر کے کہ خان صاحب کے نزدیک یہ کلام باوجود صریح گالی ہونے کے قائل کی مراد اس سے گالی ہی ہے جس کا علم سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی "عالم الغیب" ہونے کی وجہ سے اُن کے نزدیک ہے اور ضرور ہے) ۔

اب دریافت کرنا یہ ہے کہ خان صاحب کو اس کا علم کیسے ہوا کہ سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی ان گالیوں کی اطلاع ہوئی ۔ اور اطلاع ہو کر ایذا پہنچی ۔ اس کی صورت صرف یہ ہے کہ خان صاحب کو اس کلام کا گالی ہونا اور پھر گالی کا مراد ہونا یہ دونوں امر ایسے قطعی ہیں کہ جن پر خان صاحب بار بار قسمیں کھاتے ہیں ۔ فرمائیے اب خان صاحب کو کیا چاہئے تھا ؟

اگر خان صاحب میں رائی کے لاکھویں کروڑویں حصہ کے برابر بھی ایمان ہوتا تو ان کا پہلا فرض تھا کہ قائل کی تکفیر کرتے اور اسے کافر کہتے ۔ کیونکہ خود ہی فرماتے ہیں ۔

> "جب صاف صریح انکار ضروریات دین و دشنام دہی رب العالمین و سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اجمعین آنکھ سے دیکھیں تو اب بے تکفیر چارہ نہ تھا کہ اکابر دین کی تصریحیں سن چکے ۔ من شك فی عذابه وكفره فقد كفر ۔ جو ایسے کے معذب و کافر ہونے میں شک کرے ضرور کافر ہے ۔ اپنا اور اپنے دینی بھائیوں عوام اہل اسلام کا ایمان بچانا ضرور تھا ۔ لاجرم حکم کفر دیا اور شائع کیا ۔"
>
> (تمہید ص ۴۴)

خان صاحب ! آپ کے پاس اور ایمان ؟ آپ اور اہل اسلام کے ایمان بچانے کی

فکر فرمائیں !! چیل کے گھونسلے میں اور ماس !!!

(۷)

غرض یہ نہیں کہ معاذ اللہ مولانا اسمٰعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ کافر ہیں انہیں کافر کہنا ضروری تھا خان صاحب نے انہیں کافر کیوں نہ کہا۔ بلکہ شہید مرحوم تو ایسے پکے اور سچے مسلمان ہیں کہ دیکھو جس نے انہیں فقہاء کے نزدیک ہی کافر بنایا وہ جھوٹا خود اپنے اقرار سے ایسا کافر ہوا کہ وہ تو کیا اس کی ستر پشتیں بھی اس کے اس سیاہ کفری ٹیکہ کو دھو نہیں سکتیں۔ بلکہ اب اگر خود خان صاحب کو کافر نہ کہیں گے تو وہ بھی خان صاحب کے ساتھ کافر ہو جائیں گے۔ من عادی لی ولیا فقد اذنته بالحرب ۔ او کما قال۔

غرض یہ ہے کہ جب شہید مرحوم نے خان صاحب کے علم میں سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسی غلیظ اور ناپاک گالیاں دیں کہ مخالفین اسلام بھی وہ گالیاں نہیں دے سکتے اور ایسی ناپاک گالیاں کسی اسلامی زبان یا قلم سے نہیں نکل سکتیں اور خان صاحب کو ان صریح گالیوں کا اس درجہ یقین اور علم ہے کہ جس پر بار بار قسمیں کھاتے ہیں۔ تو ان میں اگر ایمان کا شائبہ بھی ہوتا تو اس قائل کی تکفیر کرتے نہ کہ اس کو کافر نہ کہنا اپنا دین اپنا ایمان اور احتیاط سمجھتے۔

" تمہید " صفحہ ۴۲ پر لکھتے ہیں کہ۔

" علماء محتاطین انہیں (یعنی مولانا اسماعیل صاحب کو) کافر نہ کہیں۔ یہی صواب ہے۔" وھو الجواب وبه یفتی و علیه الفتوی وھو المذھب وعلیه الاعتماد وفیه السلامة و فیه السداد " یعنی یہی جواب ہے اور اسی پر فتوےٰ ہوا اور اسی پر فتوےٰ ہے اور یہی ہمارا مذہب اور اسی پر اعتماد اور اسی میں سلامت

اور اسی میں استقامت الخ ؟

جو شخص کسی کے نزدیک سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بے دھڑک صریح گالیاں دے اور اس سامع کو یہ بھی یقین ہو کر کہنے والے کی مراد بھی گالیاں ہی ہیں اور ان گالیوں کی سرورِ عالم صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو خبر بھی ہوئی اور خبر ہو کر ایذا بھی پہنچی ۔ اور ان تمام واقعات کی اس سامع کو بھی خبر ہو جس پر وہ بار بار قسمیں کھاتے اور پھر بھی وہ سامع یہ کہے کہ میرا مذہب یہی ہے کہ اس گالی دینے والے کو کافر نہ کہو ۔ یہی صواب ہے یہی جواب اور اسی میں سلامت اور استقامت ہے ۔ تو علمائے دیوبند اور جملہ اہلِ اسلام اول سے آخر تک یہی کہتے ہیں اور یہ ہی کہیں گے کہ اس صواب اور جواب اور فتوے اور اعتماد پر خدائے قہار اور اس کے انبیاء ، اور مرسلین اور ملائکہ مقربین اور سمٰوٰت والارض وما فیہما سب کی لعنت ۔

اب سب مل کر اس لعنت کو اٹھائیں (بتلاؤ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بریلویوں کو محبت ہے یا دیوبندیوں کو ؟) اور یا صاف اقرار کرو کہ ہمارے نزدیک رسول اللہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم کو العیاذ باللہ قطعاً گالیاں دیں اور برا کہا گیا ، مگر یہ کفر نہیں ہے بلکہ رضا خانی جماعت کا عین ایمان اور مذہب یہی ہے ۔

الا لعنۃ اللہ علی الظالمین ؛

(۸)

کلام مذکور کا خان صاحب کے نزدیک صریح گالی ہونا اور پھر مرادِ متکلم ہونا اور فقہاء اور متکلمین کا باتفاق اس کو کفر کہنا اور جو قائل کے کفر اور ارتداد میں شک کرے یا احتیاط کرے اس کا باتفاق فقہاء اور متکلمین کافر ہونا خان صاحب ہی کے کلام سے اس طرح سے ثابت کیا گیا کہ خان صاحب کے نزدیک اس شہادت میں سرورِ عالم صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلم بھی شریک ہیں ۔

خان صاحب کی ازلی جزمی قطعی تکفیر کے لئے یہ عبارت جزما قطعا یقینا کافی وافی ہے لیکن بمقتضائے "ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ" یہاں تو کفر کی منڈی ہے۔

اس عبارت سے قطع نظر خان صاحب "الکوکبۃ الشہابیہ" صفحہ ۲۳، سطر ۲ پر فرماتے ہیں۔

"اور انصاف کیجئے تو اس کھلی گستاخی میں کوئی تاویل کی بھی جگہ نہیں" انتہی

یہاں تو خان صاحب نے بالکلیہ تاویل ہی کی نفی فرمادی۔ یعنی اس کلام میں بجز کھلی گستاخی اور دشنام دہی اور گالی کے کوئی قریب وبعید تاویل ہو ہی نہیں سکتی اس بناء پر یہ کلام صریح متعین ہوا کہ جس کے کفر ہونے میں فقہاء، اور متکلمین دونوں متفق ہیں۔ اب یہ عذر کہ خان صاحب نے فتوے فقہاء کے مذہب پر دیا تھا اور احتیاط متکلمین کے مسلک پر فرمائی تھی۔ بالکل غلط اور محض افتراء ثابت ہوا۔ "الکوکبۃ الشہابیہ" فقہاء کے مسلک پر ہے "حسام الحرمین" متکلمین کے مذہب پر وہاں فقہاء کا مذہب بیان کیا، وہاں "من شك في عذابه وكفره" کب کہا تھا جو خان صاحب کافر ہوں۔

یہ غلط تاویلیں سب باطل ہو گئیں۔ خان صاحب یہاں کہیں یا نہ کہیں دنیا کہتی ہے، تمام امت کہتی ہے کہ جو سرور عالم صلی اللہ تعالے علیہ وسلم کو گالی دے اور کلام صریح متعین ہو اس میں تاویل کی گنجائش نہیں۔ کہنے والا مردود، کافر۔ جو اسے کافر نہ کہے وہ مردود بھی کافر ہے۔

جب خان صاحب کے نزدیک یہ کلام توہین سید الانام علیہ التحیۃ والسلام میں صریح متعین ہے تو یہاں فقہاء، اور متکلمین میں اختلاف ہے کہاں؟ جو متکلمین کے دامن میں خان صاحب کو جگہ ملے۔ اب تو خان صاحب اپنے اقرار سے فقہاء، اور متکلمین بہ اجماع سب کے نزدیک ایسے کافر ہوئے کہ جو ان کے کفر میں بھی شک اور تردد کرے

وہ بھی کافر ہے۔ واہ خان صاحب واہ ؎

ہم تو ڈوبے ہیں مگر تم کو بھی لے ڈوبیں گے

خود تو گئے ہی تھے متعلقین کو بھی اپنے ساتھ لیا۔

⑨

شاید اس جگہ کسی کو یہ شبہ ہو کہ خان صاحب کے موافقین ہی نہیں بلکہ مخالفین میں ابن شیرِ خدا کرم اللہ تعالٰی وجہہ جو خان صاحب پر ان کا اقراری کفر ثابت کرتے ہیں وہ بھی خان صاحب کو کافر نہیں کہتے تو پھر اس حساب سے تو وہ بھی کافر ہوئے ؟

فما ہو جوابکم۔ فہو جوابنا۔

یہ شبہ رضاخانی جب بہت عاجز ہوتے ہیں تو پیش کرتے ہیں کہ اعلیٰ حضرت کا تو اسلام مسلّم ہے پھر اس میں گفتگو لاحاصل ہے۔

سو یاد رہے کہ ابن شیرِ خدا خان صاحب کو صرف اس بناء پر کافر نہیں کہتے کہ وہ خان صاحب کو اعلیٰ درجہ کا جھوٹا اور کذاب سمجھتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ میرے نزدیک جو افتراءات خان صاحب نے حضرت شہید مرحوم اور حضرات اکابر دیوبند پر باندھے ہیں خان صاحب کو جیسے اپنے وجود کا یقین ہے ویسے ہی اس کا بھی یقین ہے کہ یہ اکابر ان الزامات سے بالکل بری اور پاک ہیں اور ان کے صحیح کلاموں کے جو معنی خان صاحب نے بیان کئے ہیں وہ معنی بھی قطعاً غلط اور باطل ہیں۔ نہ وہ معنی کہنے والوں کی مراد، اور نہ کلام میں ان کا احتمال۔ لیکن محض اپنی دنیاوی غرض کی بناء پر خان صاحب نے اپنے دین کو ان اکابر کی مخالفت سے تباہ کیا ہے۔ ورنہ وہ اکابر اور ان کے کلام ان غلط معنوں سے خان صاحب کے نزدیک بھی بالکل بری اور پاک ہیں۔ اس صورت میں خان صاحب کا گو کذب و جھوٹا ہونا تو ثابت ہوگا مگر کفر سے بچ جائیں گے۔ لیکن جیسے ان کا اسلام ثابت ہوگا۔ اکابر دیوبند سے بھی جملہ اعتراض رفع ہو جائیں گے۔ اور جیسے وہ واقع میں

پکے سچے سنّی حنفی مسلمان ہیں خان صاحب کے نزدیک بھی ان کا ایسا ہی ہونا ثابت ہو جائے گا۔ جو خان صاحب اور ان کے اتباع کے لئے جہنم میں جانے سے زیادہ دشوار ہے۔ ورنہ اگر خان صاحب کو ان اقوال میں سچا سمجھا جائے جیسے کہ ان کے اتباع اور معتقدین کا خیال ہے تو پھر خان صاحب کا کافر ہونا قطعی اور یقینی ہے۔ اور پھر وہ ایسے ہی کافر ہیں کہ جو ان کے کفر میں شک کرے وہ خود کافر ہے۔ لہذا چونکہ معتقدین خان صاحب ان کو سچا ہی نہیں بلکہ نہایت سچا اور "مجدد مأتہ حاضرہ" اور کیا کیا جانتے ہیں۔ اس وجہ سے اب خان صاحب اور ان کے معتقدین قطعاً کافر ہو گئے۔ بس اگر وہ اپنے کو مسلمان ایمان دار جانتے ہیں اور ایمان کی ان کے نزدیک کچھ قدر ہے تو خان صاحب کا اور اپنا ایمان ثابت کریں ورنہ محض دعوے سے کچھ نہیں ہوتا۔ وہ کافر اور ان کو مسلمان جاننے والا بھی ان کے ہی فتوے سے کافر ہو گیا۔

(۱۰)

بیان سابق کی تصدیق یہ ہے کہ خان صاحب اور ان کے معتقدین اگر واقع میں سچے ہیں اور ان کے نزدیک متکلمین اور فقہاء میں واقعی اختلاف ہے اور مولانا اسماعیل صاحب شہید رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام صریح قطعیین ہیں متعین نہیں۔ ان میں صحیح معنی کی گنجائش ہے جس کی بنا پر خان صاحب نے بر بنائے مذہب متکلمین تکفیر سے احتیاط کی ہے۔ تو پہلے "صراطِ مستقیم" کی ہی عبارت جس کے متعلق ابھی خان صاحب کی تصریحات مذکور ہوئیں اس کے صحیح معنی بیان کر دیں۔ پھر دیگر اقوال کے جو "الکوکبۃ الشہابیہ" میں مذکور ہیں۔ پھر ہر اہل انصاف دیکھے گا کہ "تحذیر الناس" "براہینِ قاطعہ" "حفظ الایمان" کی عبارات کے مطلب کیسے صاف اور صریح ہیں۔

لیکن خدا چاہے یہ ناممکن اور ناممکن ہے کیونکہ یہ دونوں چیزیں علم اور دیانت پر

موقوف ہیں۔

قرن گزر گئے خان صاحب سے خود مطالبہ کیا گیا ہے کہ جس معنی صحیح محتمل کی بناء پر شہید مرحوم کی تکفیر ناجائز ہے وہ بیان کیجئے۔ پھر اس سے صاف اور صریح مطلب مطلب اکابر دیوبند کے کلاموں کا سن لیجئے۔ مگر آوازے بر نہ آمد۔

بالفعل فقط یہ دس سوال پیش کئے گئے ہیں۔ براہ کرم ان کا جواب مرحمت فرمایا جائے اس کے بعد پھر عرض کیا جائے گا۔

ابرارحسن کے اشتہار میں جن مسائل کا حوالہ دیا گیا ہے۔ اس کے جواب میں یہ بھی بتلا دیا جائے کہ فلاں بات کا فلاں رسالہ میں فلاں صفحہ اور سطر میں جواب ہے۔ اور، فلاں کا فلاں جگہ۔ اگر ایسا نہ کیا گیا۔ اور خدا چاہے محال ہے کہ حوالہ دیا جائے۔ کیوں کہ ان لاجواب باتوں کا جواب ہوتا تو "ازالۂ کفر" ہی گلے کا ہار کیوں ہوتا۔ تو معلوم ہو جائے گا کہ رسالہ "کفر و ایمان کی کسوٹی" کا خان صاحب کی طرف سے کوئی جواب نہ دیا گیا۔ نہ خدائے قدوس چاہے آپ دے سکتے ہیں۔ ورنہ اب مولوی حامد رضا خان صاحب اور اعلیٰ حضرت کے جملہ معتقدین بشرطیکہ دل میں اعلیٰ حضرت کو یا اپنے کو مسلمان جانتے ہوں یا اپنے مخالفین کو دل میں کافر سمجھتے ہوں تو جواب دیں ورنہ سکوت کی صورت میں اہل فہم خود فیصلہ فرمالیں گے کہ دنیا کی محبت نے آنکھوں پر پٹی باندھ دی ہے ورنہ یہ لوگ جیسے خود کافر ہیں دوسروں کو بھی کافر کہہ کر اپنا دل ٹھنڈا کرنا چاہتے ہیں۔ جو جہنم سے پہلے شاید ناممکن ہو۔ ہاں اگر اللہ تعالےٰ ہدایت فرمائے اور توبہ کی توفیق دے تو منزل آسان ہو سکتی ہے۔ آمین اللھم آمین۔

اللّٰھم ارنا الحق حقا و ارزقنا اتباعہ و ارنا
الباطل باطلا و ارزقنا اجتنابہ بحرمۃ
النبی و الہ الامجاد و علیہ و علیھم الصلوۃ

والسلام و اخر دعوانا ان الحمد للّٰہ رب العالمین وصلی اللّٰہ علیٰ خیر خلقہ ونور عرشہ سیّد الاوّلین والاخرین سیّدنا ومولانا محمّد و الہ وصحبہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین

۱۰ المحرم الحرام سنہ ۱۳۵۱ھ

وقت ۲ بجے دن

○

کوکبِ الیمانین

علی الجعلانِ والخراطین

تألیف

حافظ حسین احمد وکبیر احمد وعبدالودود

ساکنانِ بالاساتھ مظفرپور

انجمنِ دعوتِ اہلسنّت وجماعت

وَاِنْ يُّقَاتِلُوْكُمْ يُوَلُّوْكُمُ الْاَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ ؀

؎

مختصر کیفیت جلسۂ بالا ساتھہ منعقدہ ۵، ۶، ۷، جمادی الاولی ۱۳۲۹ھ

الحمد للہ سنت اور بدعت کی لڑائی ، اٹھارہ ضلع کے بدعتیوں کا فرار ،

مولوی احمد رضا خانصاحب بریلوی کی مع تمام جماعت کے ، تحریری مناظرہ

میں ہار ، جلسۂ بالا ساتھہ اور پوکھریرا کا مقابلہ ، رسالہ موسومہ بہ

کوکبُ الیمانین علی الجعلان والخراطین

جس میں جلسۂ بالا ساتھہ اور پوکھریرا کے تحریری مناظرہ کا حال مندرج ہے -

مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی نے جب دیکھا کر بریلی میں گھر پر ابن شیر خدا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالےٰ وجہہ نے مناظرہ کے لئے للکارا اور کوئی جواب نہ ہوسکا تو اپنے ایک معتقد میاں جی مجنے کے جلسۂ پوکھریرا ضلع مظفر پور کے اشتہار مطبوعہ ۲۸ محرم ۱۳۲۹ھ میں تحریری مناظرہ کا اعلان بھی دلوا دیا ۔ کیونکہ ضلع مظفر پور دیڑھ بنسے آٹھ ، نو سو میل ہے کس کو خبر ہوگی اور کون مناظرہ کو جائے گا ۔ پھر کہنے کو خوب موقع ہاتھ آئے گا کہ دیکھو باوجود اس قدر پیشتر اعلان دینے کے بھی کوئی مناظرہ کو نہ آیا ، مگر یہ خبر نہ تھی کہ ابن شیر خدا وہاں بھی چین نہ لینے دیں گے اور بالا ساتھہ کے جلسہ میں ترکی بترکی وہ جواب دینگے کہ جسکا جواب مولوی عبد الرحمن بہاری مع حشمت علی صاحب اور خانصاحب قیامت تک بھی نہ دے سکیں گے ۔ الحمد للہ تعالیٰ حق واضح ہو گیا ، سنت جاگی بدعت بھاگی -

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ نَصَرَ عَبْدَهٗ وَهَزَمَ الْاَحْزَابَ وَحْدَهٗ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْمُرْسَلِیْنَ وَاِمَامِ الْمُتَّقِیْنَ الَّذِیْ لَا نَبِیَّ بَعْدَهٗ وَعَلٰی اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ اَجْمَعِیْنَ مَا دَامَتِ السُّنَّةُ مَنْصُوْرَةً مَقْبُوْلَةً وَالْبِدْعَةُ مَقْهُوْرَةً مَطْرُوْدَةً ۔ اَمَّا بَعْدُ ۔

مسلمانو! خدا کو حاضر ناظر جان کر صحیح بات ظاہر کرتے ہیں تاکہ آپ کو بھی معلوم ہو جائے کہ سنت اور بدعت کی لڑائی اور فتح و ہزیمت کس طرح ہوتی ہے؟ آسمانی لشکر کیسے نازل ہوتا ہے؟

قصہ یہ ہے کہ مولوی عبدالرحمٰن صاحب مجی دجیل مأتہ حاضرہ اپنے اعلیٰ حضرت مولوی احمد رضا خاں صاحب کے روحی فرزند اور سچے جانشین مابہ الفخر نے جلسہ پوکھریرا منعقدہ ۵، ۶، ۷، جمادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ کا چار مہینہ قبل اشتہار دے کر اخیر میں مناظرہ کا بھی اعلان دے دیا تھا کہ جس کا جی چاہے سوال لکھ کر پیش کرے، جواب جلسہ میں دیا جائے گا اور زبانی سوال کرنے کا کوئی مجاز نہیں۔ وہ تو یہ سمجھے تھے کہ جب بڑے ہی کو کسی نے منہ نہ لگایا تو مجھے کون قابل خطاب سمجھے گا؟ اعلیٰ حضرت کی طرح تھوڑے ہی دنوں میں اگر مجدد نہیں تو مفسد مأتہ حاضرہ کا تو ضرور ہی لقب ہو جائے گا۔ دجال نہیں تو دجیل میں کیا کلام ہے یہ بھی نہ ہوا تو جُجیل۔ تو خوب گولیاں چلائیں گے۔ مگر یہ خبر نہ تھی کہ بالاساتھ میں سبیل طلوع فرمائے گا اور بدعتی حشرات الارض کی ذلت اور ہلاکت کا باعث ہو گا سکان بالاساتھ خادمان سنت وخاکپائے حضرات علمائے کرام دیوبند کو نصرت وعزت اور مولوی عبدالرحمٰن صاحب مجی اور مولوی احمد رضا خان صاحب کو ذلت و رسوائی

ملے گی۔

تفصیل یہ ہے کہ حضرت مولانا مولوی حکیم سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب دامت برکاتہم ابن شیر خدا علی المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی ایک آواز پر ضلع دربھنگہ اور مظفر پور کے تمام علماء "بالاساتھ" میں مناظرہ کے لئے جمع ہو گئے۔ اور پہلے ہی دن دس لفافوں میں متعدد سوالات مولوی عبدالرحمٰن صاحب کے پاس بھیج دیئے اور برابر تقاضے پر تقاضے کئے مگر آج تک ایک کا بھی جواب نہ دیا۔ افسوس تو یہ ہے کہ اشتہار میں اٹھارہ ضلع کے علماء کو جمع کرنے کا اعلان دیا تھا مگر ایک سے بھی ایک سوال کا جواب نہ ہو سکا۔

مولوی عبدالرحمٰن صاحب فرماویں کہ ایک سوال کا بھی جواب کسی نے دیا ہے؟ اس سے زیادہ کیا ذلت اور رسوائی ہو سکتی ہے؟ اور اس کا کیا جواب ہو سکتا ہے؟ بات بنانے سے بھی نہیں بن سکتی۔ اب مسلمان انصاف فرمالیں کہ اس سے زیادہ اور کون سی دلیل مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی اور مولوی عبدالرحمٰن صاحب بہاری کے اجلاف کی ہوگی۔ اگر کوئی بھی ثابت کر دے کہ اس طرف سے ایک سوال کا بھی جواب دیا گیا ہے، گو وہ جواب صحیح نہیں غلط ہی ہو تو مولوی عبدالرحمٰن صاحب سچے، مگر تاقیامت انشاء اللہ تعالیٰ وقد شاء ثابت نہیں کر سکتا۔ وللہ الحمد۔

اس سے زیادہ تعجب خیز یہ بات ہے کہ خان بریلوی اپنی تجویز "رشحۂ اخیرہ" میں صاف تحریر فرما چکے ہیں کہ مناظرہ تقریری نہ ہوگا بلکہ تحریری ہوگا تاکہ کسی شخص کو اپنے کہے سے انکار نہ ہو سکے اور بہ نسبت تحریری کے تقریری دشوار اور مشکل بھی تو ہے اور ختم بھی نہیں ہوتا اسی وجہ سے "دجیل پوکھریرا" نے بھی اشتہار میں تحریری مناظرہ ہی کا اعلان دیا تھا۔ مگر جب اٹھارہ ضلع کے علماء مل کر بھی ایک سوال کا جواب نہ دے سکے تو مرتا کیا نہیں کرتا تقریری مناظرہ کی تیسرے دن چھیڑ شروع کی یہ جانتے تھے کہ تین دن کے اندر اندر کوئی شخص ہمارے یہاں آ ہی نہیں سکتا۔ جو آکر بات چیت کریگا

قانوناً بروئے اشتہار مجیبی صاحب مجرم ہوگا۔ ادھر مجسٹریٹ ضلع کے حکم سے پولیس نوٹس
دے چکا ہے۔ اس کا بندوبست پہلے ہی کر چکے ہیں مگر لوگوں سے یہ کہنے کا موقعہ تو مل جائے
گا کہ دیکھو باوجود طلب کے پھر بھی کوئی نہ آیا۔ تعجب تو یہ ہے کہ سنا گیا ہے کہ ایسا
کیا بھی ہے۔

" اللہ اللہ اس بے شرمی کا کیا ٹھکانا ہے جو لوگ صدہا کوس سے مناظرہ ہی کی غرض
سے آئیں وہ مناظرہ سے پہلوتہی فرمائیں اور جس نے بھیجے ہوئے سوالوں میں سے ایک کا
جواب بھی نہ دیا وہ مناظرہ پر مستعد ہو۔ انصاف، انصاف، انصاف۔

پھر تماشا یہ کہ آپ لکھتے ہیں کہ مناظرہ کرنے والا شخصی طور پر آئے۔ یعنی اس کے ساتھ
بھی کوئی نہ ہو۔ پھر بارہ (۱۲) بجے خط آیا اور دو (۲) گھنٹہ کے اندر حاضری مناظرہ کا حکم۔ جو عین
کھانا کھانے اور شدت گرمی کا وقت تھا پہنچا۔ اس پر طرہ یہ کہ جو شخص خط لایا تھا اسے کیا کچھ
سمجھا کر بھیجا تھا، جواب دیا تو لے جانے سے انکار۔ کہ صاحب ہم کو جواب لے جانے کا حکم
نہیں۔ کیوں؟ تاکہ وہاں خالی ہاتھ جائے اور یہ کہہ دے کہ وہاں سے نہ کوئی آیا نہ جواب
دیا۔ علم لوگ اصلی بات کو کیا جانیں۔ مگر شیرانِ خدا نے جن کی کمائی ابن شیرِ خدا علی
المرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے تھے منہ توڑ جواب دیا۔

" کہ مہربانی فرما کر تحریری مناظرہ میں جس کا آپ نے اشتہار دیا تھا اور اس کے موافق
حامیانِ سنت نے آپ کے علماء کے پاس آپ کے ذریعہ سے سوالات بھیجے اور جوابات
نہ آئے۔ اس مناظرہ میں تو اپنا فرار و عجز تسلیم فرمائیے۔ بعدہٗ حسبِ اشتہار کہ " زبانی سوالات
کرنے کا جلسہ میں کسی کو مجاز نہیں "؟ اس کی تنسیخ مہری فرمائیے، پھر فوراً بلائیے "۔

چونکہ مجیبی مولوی صاحب نے یہ سوچ رکھا تھا کہ میرے اشتہار کے موافق کسی کو اثنائے
جلسہ میں زبانی کلام کرنے کا مجاز نہیں حضرات حامیانِ سنت آگئے اور ان کو قانونی مجرم بنایا۔
لہٰذا یہ امر ضروری تھا کہ وہ یہ لکھ کر بھیج دیتے کہ اس تحریر دستخطی و مہری کے ذریعہ سے ہم اپنے

اشتہاری مضمون کے برخلاف تقریری مناظرہ کی اجازت دیتے ہیں تاکہ پولیس وغیرہ دست
اندازی نہ کر سکتی اور کوئی قانونی جرم نہ رہتا ۔ اور اس خط کا جواب دو گھنٹہ میں طلب کیا
جواب نہ آنے پر دوسرا خط پھر لکھا ۔ شام تک جواب نہ دارد ۔ جب تین دن بفضلہ تعالیٰ
پورے ہو گئے اور تحریری مناظرہ ختم ہو گیا اور ایک سوال کا بھی جواب نہ دیا اور کوئی عذر
باقی نہ رہا اور سرکاری انتظام اور قانونی جرم بھی اٹھ گیا ۔ تب شب دوشنبہ ہی کو ہم خدام
حضرات دیوبند یعنی بندہ عبدالودود و کبیر احمد حنفی عثمانی نے مجتبیٰ صاحب کو خط بطلب
مناظرہ تقریری لکھا کہ یا تو ہماری ذمہ داری میں آپ اپنے علما کو مع بالاسائتھ ہ لے کر
آئیں یا اپنے رؤساء فلاں فلاں کی ذمہ داری میں ہمارے علماء کو پوکھر یرا طلب فرمائیں۔
مگر اس کا ٹھکانے کا جواب تو وہ دیتا جس کو تقریری مناظرہ منظور ہوتا ۔ جو تحریری
سوالات میں سے (باوجودیکہ اٹھارہ ضلع کے علماء کے جمع کرنے کا دعویٰ کرے) ایک
کا بھی جواب نہ دے سکے وہ تقریری مناظرہ کب اور کیسے کر سکتا ہے ؟

بالجملہ حضرات دیوبند و گنگوہ کے خدام نے جو ہر شخص بجائے خود مخدوم عالم ہے اور
ان آفتابوں کے ذرات نے جو مقامی مراکز کے درخشاں آفتاب ہیں ۸ رجمادی الاولیٰ
کی شام تک رہ کر طے فرما دیا اور ثابت کر دیا کہ مولوی عبدالرحمٰن صاحب مجتبیٰ اور مولوی
احمد رضا خان صاحب اور ان کے ہم خیال علماء تقریری مناظرہ سے بھی عاجز ہیں۔

جب مجتبیٰ صاحب کو کچھ نہ سوجھی تو بالآخر ٹھ کے چار بجے کے بعد یہ لکھ کر بھیجا کہ مجھ سے
حضرت مولانا مولوی حکیم سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب دامت برکاتہم مناظرہ کریں اور
یہ لکھ بھیجیں کہ " میں گفتگو کروں گا اور میرا ہارنا سب کا ہارنا ہوگا ، اور میرا جیتنا سب
کا جیتنا ہوگا ۔ اور بر تقدیر مغلوبی اپنی کے علی الاعلان مع اپنے اعوان کے توبہ کروں گا تاکہ
جھگڑا ختم ہو جائے "

مقصود اس تحریر سے مجتبیٰ صاحب کا فقط یہی تھا کہ بھلا مجھ جیسے جاہل سے وہ گفتگو

کیسے فرمائیں گے بصاف لکھ دیں گے کہ تم کیا تمہارے بڑے مولوی احمد رضا خانصاحب بھی اس قابل نہیں ہیں۔ اگر ایسا ہوا اور حضرت مولانا موصوف نے مجیبؒ صاحب کو منہ دلگایا تو عوام میں تو کچھ بات بنانے کو ہاتھ آئے گی۔

مگر سبحان اللہ سچے ایسے ہوتے ہیں کہ اسی وقت حضرت مولانا موصوف نے لکھ بھیجا کر " میں آپ کے لکھنے کے موافق آپ سے مناظرہ کے لئے بالکل مستعد ہوں اور جو آپ نے لکھا ہے وہ بھی لکھنے کو مستعد ہوں۔ مگر آپ بھی مولوی احمد رضا خانصاحب سے یہ تحریر دستخطی مہری منگالیں کہ " آپ کا ہارنا جیتنا ان کا ہارنا جیتنا ہوگا " جب یہ تحریر آپ منگالیں مجھ کو مطلع فرمایئے۔ اس وقت مقام و شرائط مناظرہ طے ہو جائیں گے۔ چونکہ آپ اور ہم میں کفر و اسلام کا اختلاف ہے لہذا سب سے پہلے اسی میں گفتگو ہوگی جس کا خلاصہ " رد التکفیر " اور " انتصاف البری " ہے۔ اس کے بعد جس مسئلہ میں چاہیں گفتگو کریں۔ گفتگو بقاعدہ " الاہم فالاہم " ہوگی ورنہ فضول اور بے کار ہے الخ

اب ہم کو دیکھنا ہے کہ مجیبؒ صاحب اس لاجواب اور فیصلہ کن تحریر کا کیا جواب دیتے ہیں۔ اگر سچے ہیں تب تو بریلوی صاحب سے تحریر مہری و دستخطی منگائیں گے اور حضرت مولانا موصوف کو مطلع کریں گے ورنہ یہ جھوٹ مکر خالص و دروغ بے فروغ ظاہر ہوگا۔ اور ثابت ہو جائے گا کہ تقریری مناظرے کا نام فقط دفع الوقتی اور جان بچانے کو تھا ورنہ جو تحریری مناظرے نہ کر سکا وہ تقریری کیا خاک کرے گا ؟

اب مسلمان خود انصاف فرمالیں کہ کون جیتا اور کون ہارا؟ ایک برس سے مولوی احمد رضا خان صاحب کی جلسہ میں آنے کی دھوم تھی اور اٹھارہ ضلع کے علماء کا بلانا ظاہر کیا تھا مگر افسوس کہ وقت پر بجز مشہور عالم بھی نہ تھے۔ یہ ہے مجیبؒ صاحب کے جلسہ کی حقیقت اور علماء کی جمعیت۔ اسی دھوکہ پر اہل اسلام سے نقدؒ و جنس جمع کیا تھا۔ تین دن کھانا دینے کا وعدہ تھا اور دو ہی دن دال چاول دے کر مسلمانوں کو صاف جواب دے دیا۔ کیا یہ

؎ حاشیہ بر صفحہ آئندہ۔

یہ بد دیانتی اور دھوکہ نہیں ہے ؟

ایک اور بے ایمانی ملاحظہ ہو کہ عین جلسہ میں اعلان دے دیا کہ بریلوی صاحب کے پیر کے پوتے کو طاعون ہو گیا ہے۔ چونکہ عیادت کو ہر کام پر مقدم سمجھا لہٰذا اس جلسہ میں شریک نہ ہوں گے اگلے صفر ۱۳۳۰ھ میں تشریف لائیں گے اور نو ماہ بعد ظہور ہو گا۔

اوّل : تو آنا معلوم اگر آنا تھا تو اب کیا عذر تھا عیادت کو بعد جلسہ بھی جا سکتے تھے یا صاحبزادے کو وہاں بھیج کر خود جلسہ میں آتے اور اگر اپنا ہی جانا ضروری تھا تو، عیادت کر کے بھی جلسہ میں شریک ہو سکتے تھے کیونکہ اس قدر زمانہ باقی تھا۔

دوسرے : اگر خدانخواستہ ان نامبارک قدموں سے پوکھریرا ملوث بھی ہوا تو کب اپنا کفر اور اپنے اتباع کا کفر جو انہیں کے فتوے اور حکم سے لازم آیا ہے اٹھائیں گے یا اٹھا سکتے ہیں یا "حسام الحرمین" کے حکم سے اپنے مخالفوں کا کفر ثابت کر دیں گے ہرگز نہیں ان شاء اللہ تعالےٰ ہرگز نہیں۔ پھر کس منہ سے یہاں آئیں گے ؟ الحمد للہ تعالیٰ کہ مسلمان اب میاں مجتبیٰ کے دھوکہ اور مکر سے بخوبی واقف ہو گئے ہیں کیا اب بھی چندہ دیں گے ؟ اور جو شریک جلسہ ہو چکے ہیں ان کے جال میں پھنسیں گے ؟۔

ہاں اب عام اہل اسلام کی خدمت میں عرض ہے اور اللہ تعالےٰ جانتا ہے کہ بجز اظہار حق اور کچھ مقصود نہیں۔ مجتبیٰ عبد الرحمٰن صاحب کا دروغ اور جھوٹ اور اعلان کا کذب اب پورے طور سے ثابت ہو گیا ہے۔ مسلمان ان کے دھوکہ سے بچیں اور ان کی کوئی صاحب کسی قسم کی اعانت و امداد نہ فرمائیں۔ بالخصوص جو حضرات علماء کرام دیوبند و حضرت مولانا مولوی فضل رحمٰن صاحب قدس سرہ العزیز گنج مراد آبادی، و حضرت مولانا مولوی سید محمد علی صاحب دامت فیوضہم سے کوئی واسطہ اور اعتقاد رکھتے

لہ (حاشیہ صفحہ گزشتہ) نقد رقم اور غلہ بطور چندہ جمع کیا تھا۔ ناشر

ہیں کیونکہ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اور مولوی عبدالرحمٰن صاحب مجتبٰی یہ سب ان حضرات کو کافر کہتے ہیں اور جو ان کو کافر کہنے میں تامل کرے وہ بھی کافر ہے۔ دیکھو "حسام الحرمین" ص ۴۲۔

"یہ طائفے جن کا تذکرہ سوال میں واقع ہے غلام احمد قادیانی اور رشید احمد اور جو اس کے پیرو ہیں جیسے خلیل احمد اور اشرف علی وغیرہ ان کے کفر میں کوئی شبہہ نہیں نہ شک کی مجال بلکہ جو ان کے کفر میں شک کرے بلکہ کسی طرح کسی حال میں انہیں کافر کہنے میں توقف کرے اس کے کفر میں شبہہ نہیں"۔

پھر جو لوگ ان حضرات سے ربط رکھتے ہیں وہ کیسے عبدالرحمٰن مجتبٰی صاحب کی مال و جان سے اعانت کریں گے، کیا کوئی شخص اس کو قبول کرے گا کہ مولوی عبدالرحمٰن صاحب مجتبٰی اس کے استادوں اور بزرگوں اور پیروں کی خصوصاً اور علماء ہند، اکثر کابر دیوبند اور اکابر ملت کو عموماً کافر کہے اور پھر بھی یہ لوگ اس کی اعانت کریں۔ مجتبٰی صاحب مذکور جیسا واقعہ دیکھتے ہیں وہی ظاہر کرتے ہیں جہاں جس کے معتقد دیکھے وہاں یہ کہہ دیا کہ ہم انہیں کے موافق کام کرتے ہیں۔ مسلمان مطلع ہو جائیں اور ان کے دھوکے سے بچیں۔ اگر وہ یہ کہیں کہ ہم کسی کو کافر نہیں کہتے تو امتحان بس یہی ہے کہ ان سے لکھوا لیا جائے کہ

"ہم حضرت مولانا مولوی محمد قاسم صاحب نانوتوی اور حضرت مولانا مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی اور حضرت مولانا مولوی فضل رحمٰن صاحب گنج مراد آبادی قدست اسرارہم اور جناب مولانا مولوی خلیل احمد صاحب انبیٹھوی و جناب مولانا مولوی اشرف علی صاحب تھانوی کو کافر نہیں کہتے، جو انہیں کافر کہے وہ فاسق، گمراہ بلکہ بقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود کافر ہے"

اگر وہ اس تحریر پر دستخط کرکے مہر لگا دیں تو اس تحریر کو بصیغۂ رجسٹری ہمارے

پاس بھیج دو ، محصول بعد کو ہم ادا کریں گے ۔ پھر ہم ان کا دھوکہ اور بھی صاف پیش کریں گے ۔ مگر مسلمانو ! یاد رکھو وہ ایسا کبھی نہ کریں گے ۔ وہ دھوکہ باز ہیں اس وجہ سے ان کی مدد نا جائز ہے ۔ اور چونکہ وہ جو روپیہ حاصل کرتے ہیں اس کا کوئی پتہ بھی نہیں ہے اس وجہ سے بھی ان کی اعانت اور ان کو روپیہ پیسہ غلہ نقدی جنسی دینا دلوانا جائز نہیں ہے ۔ اس کے بعد اہل اسلام کو اختیار ہے کہ اپنا مال ضائع کریں یا محفوظ رکھیں ۔ وما علینا الا البلاغ ۔

اور غضب یہ کہ وہ خود مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کے فتوے سے کافر اور خود خان صاحب بھی اپنے ہی قول سے کافر ہوتے ہیں ۔ اس کا جواب پوچھا گیا تو جواب تو کون دے ؟ لوگوں سے یہ کہہ دیا کہ مولوی محمد یحییٰ و مولوی محمد زبیر صاحبان نے اشتہار میں یہ لکھا ہے کہ جو پوکھریرا کے جلسہ میں شریک ہو وہ کافر ہے ۔ اس کا جواب یہی ہے الا لعنۃ اللہ علی الکاذبین ۔

مسلمانو ! مسلمانو ! یاد رکھو ہم خدام حضرات علمائے کرام دیوبند دامت الطافہم و خاکپائے حضرت مولانا مولوی سید محمد علی صاحب دامت فیوضہم کسی کو حتی الوسع کافر نہیں کہتے ۔ ہمارے بڑوں نے لوگوں کو مسلمان بنایا ہے مسلمانوں کو کافر کہنا یہ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اور ان کے متبعین مجیبی صاحب وغیرہ کا کام ہے ۔ مگر خدا کی قدرت آسمان کا تھوکا گریبان میں ۔

اس بریلوی نے مسلمانوں کو کافر بنانا چاہا تھا مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول صادق کے اثر سے بریلوی نے وہ بات کی جس سے وہ خود اور اس کے اتباع بھی انہیں کے فتوے سے کافر ہوئے جاتے ہیں ۔ ہم اسی کو ظاہر کرتے ہیں کہ تم دوسروں کو تو کافر کہتے ہی تھے مگر افسوس اپنے آپ کو اور اپنے معتقدوں کو بھی کافر کہتے ہو ۔ اور نہیں تو اپنا مسلمان ہونا تو ثابت کر دو ۔ جواب دے نہیں سکتے ، کفر اٹھا نہیں سکتے ، اپنا اسلام

ثابت نہیں کر سکتے۔ لوگوں کے سامنے روتے ہیں کہ ہائے ہمیں مولوی یحییٰ صاحب وغیرہ ساکنان دربھنگہ و مظفر پور نے کافر کہہ دیا۔ اوّل تو حضرات علمائے کرام حامیان سنت کسی مسلمان کو کافر نہیں کہتے گو تم پختہ بدعتی اور بدعتی بنانے والے، سنتِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف ہو مگر مسلمان تم کو بھی کہیں گے جب تک تم سے کفر نہ ثابت ہو۔ ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہلِ بدعت کو جو فرمایا ہے اس کے ضرور مستحق ہو لیس سے توبہ کرو، خدا سے ڈرو، جھوٹ نہ بولو۔

حضرات علماء احناف خادمانِ سنتِ نبویہ یہ فرماتے ہیں کہ مولوی احمد رضا خان صاحب نے تم کو اپنے فتوے کی رُو سے کافر کہا ہے انہیں کے فتوے سے ان پر اور تم پر کفر لازم آیا ہے۔

اگر تم مسلمان ہو، سچے ہو تو اپنا اسلام ایمان کیوں نہیں ثابت کرتے؟ جیسے جملہ علماء دیوبند چہ جائیکہ تم نے کفر کا فتوے دیا دلایا تو انھوں نے اپنا اور اپنے معتقدین کا ایمان اسلام ثابت اور ظاہر فرما دیا۔ لوگوں کے سامنے رونے سے اسلام ثابت نہیں ہوگا یا تو وہ دھوم تھی کہ اہلِ دیوبند اپنے کفر مسلمان پر مناظرہ نہیں کرتے، سب سے پہلے اس میں مناظرہ ہوگا یا مجیبی صاحب اس میں گفتگو ہی کرنے سے انکار کرتے ہیں کہ اس میں گفتگو نہ ہوگی جس میں ہم چاہیں گے اس میں گفتگو ہوگی۔ کیوں جناب! ایمان سے کون سی چیز مقدم اور پیاری ہے جس میں گفتگو ہوگی؟

اگر مسلمان ہو اپنے کو مسلمان جانتے ہو تو اپنا اسلام ثابت کرو ورنہ اپنے قول اور اپنے منہ سے تم پر کفر لازم و ثابت ہے۔ حضرات حنفی علماء خادمانِ سنت خود تمہاری تکفیر نہیں کرتے، بلکہ تمہارے پیر نے جو تمہاری تکفیر کی ہے اسی کو ظاہر فرما کر فرماتے ہیں کہ مولوی احمد رضا خان صاحب اور مجیبی سے مسلمانو بچو۔ ان پر انہیں کے قول سے کفر لازم ہو گیا ہے۔ جو شخص اپنے آپ کو گویا خود کافر کہے اور اپنے معتقدین

پر بھی گویا کفر کا فتویٰ دے اس کے ساتھ مسلمان کیسے رہ سکتے ہیں ؟ یہ ہے حاصل اشتہار مطبوعہ من جانب مولوی محمد یحییٰ و مولوی زبیر صاحبان وغیرہما کا جس کا مطلب مسلمانوں کو غلط بتایا گیا تھا۔

لہٰذا اہل اسلام کو مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اور ان کے متبعین معتقدین مولوی عبدالرحمٰن مجتبیٰ صاحب وغیرہ سے کوسوں علیحدہ رہنا چاہیئے۔ ورنہ یاد رکھو کہ ان کے فتوے کا یہ حاصل ہے کہ وہ خود کافر، جو انہیں کافر نہ کہے وہ کافر۔ اگر اس میں کسی کو تردد ہو تو دیکھو رسالہ " رد التکفیر علی الفحاش التنفیر " اور رسالہ " احدی القسعة والتسعین علی الواحد من الثلاثین " ۔ یا حضرت مولانا ابن شیر خدا سے دیوبند خط و کتابت کرو۔

مجتبیٰ صاحب کا یہ دھوکہ ہے کہ حضرات علماء دیوبند کے خدام مسلمانوں کو کافر کہتے ہیں ۔ وہ حضرات مسلمانوں کو ہرگز کافر نہیں کہتے ۔ بلکہ تمہارے کہنے کو ظاہر فرماتے ہیں کہ تم ان کو اور جملہ اہل اسلام بلکہ خود اپنے آپ کو بھی کافر کہتے ہو ۔ سچے ہو تو رسائل مذکورہ کا جواب دو۔

مسلمانو ! اس اشتہار کو غور سے پڑھیں اور اہل اسلام کو مطلع فرمائیں کہ حضرات علماء دیوبند کے خدام کسی مسلمان کو کافر نہیں کہتے ، بلکہ جو مسلمان کو کافر کہے یا سمجھے اسے بحکم جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کافر کہتے ہیں ۔ ہاں بریلوی صاحب اور ان کے معتقدین بے شک اپنے مخالفوں یعنی حضرات "دیوبند" و "ندوہ" و "علی گڑھ" وغیرہ الغرض جو ان کا مخالف ہو سب کو صراحۃً اور خود اپنی ذات اور اپنے معتقدین کو ضمناً و لزوماً کافر کہتے ہیں ۔ جس کی بناء پر خان صاحب بریلوی کے فتوے کے موافق کوئی بھی مسلمان نہ رہا اسی کے مناظرہ کے لئے حضرات موصوفین اس شدید گرمی کے زمانہ میں تشریف لائے اور حق کو واضح فرمایا ۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کی سعی کو مشکور فرمائے ۔ اس وقت واقعی

حضراتِ دیوبند کے درخشاں ستاروں نے ہماری ہدایت فرمائی۔ اور مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی اور حشمتی صاحب اور ان کے جملہ متبعین کے مکر سے مسلمانوں کو پورے طور سے واقف کر دیا۔ جزاہم اللہ تعالیٰ عنا وعن سائر المسلمین خیر الجزاء۔

سچے علماء ایسے ہوتے ہیں نہایت صاف اور سیدھے بے تکلف سنت کے عاشق غرباء کے رفیق، بدعت کے دشمن۔ غرض ہم نے جو آں حضرات کے اوصاف بچشم خود دیکھے ہیں۔ وہ دل میں ایسی جگہ کر گئے ہیں کہ انشاء اللہ تعالیٰ مرتے وقت تک دل سے نہ جائیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان حضرات کے فیوض کے برکات سے اہلِ اسلام کو نفع پہنچائے آمین ثم آمین۔ اور مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی اور ان کے متبعین کے دھوکوں اور جملہ مخالفینِ سنت کے فتنوں سے محفوظ رکھے آمین ثم آمین۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آخر میں اس اقرار نامہ کو بھی شائع کر دیا جائے جو حضارِ جلسہ نے اپنے دستخطوں سے مزین فرمایا ہے۔ اور یہ بیان ہمارا یکطرفہ بیان نہ سمجھنا چاہئے۔ بلکہ ضلع "دربھنگہ" "مظفرپور" "بھاگلپور" وغیرہ کے مسلمانوں کی تحریر بھی اہلِ اسلام ملاحظہ فرمائیں کہ حضارِ جلسہ کیا اثر لے کر واپس گئے۔ مولوی احمد رضا خاں صاحب اور ان کے معتقدین کی غلط اور فحش گالیاں اب مفید نہیں ہو سکتیں۔ حق کا مقابلہ حق سے ہونا چاہئے۔ وآخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین۔

◎

نقل اُس اقرار نامہ کی جو جلسہ "بالاساتھ" میں حاضرین نے لکھ کر اپنے دستخطوں سے مزین فرمایا

ہم اقرار کرتے ہیں کہ حضرات علماء دیوبند حسب اشتہار مولوی عبدالرحمٰن صاحب مجتبیٰ، مطبوعہ ۲۹ محرم ۱۳۲۹ھ ایک نہایت معقول جماعت جس کی تعداد ۲۳ تک ہے۔ بغرض مناظرہ "بالاساتھ" تشریف لائے اور جلسہ منعقد فرمایا۔ جس کا اہتمام بابو کبیر احمد صاحب یا ابو عبدالودود صاحب وغیرہ ساکنان "بالاساتھ" نے فرمایا۔ اور اشتہار عام دے کر تمام اہل اسلام کو مطلع فرمایا۔ بالعموم اہل اسلام شریک جلسہ ہوئے اور طرفین کے وعظ وغیرہ میں شریک ہوئے۔

حضرات علماء دیوبند نے حسب اشتہار مجتبیٰ صاحب دس لفافہ سوالات کے ان کے پاس بھیجے۔ مگر مجتبیٰ صاحب نے ایک کا بھی جواب نہ دیا اور مناظرہ سے بالکل گریز کیا۔ لہٰذا دیگر اہل اسلام کی اطلاع کے لئے یہ روئیداد ہم پیش کرتے ہیں کہ اس جلسہ سے ثابت ہو گیا کہ مولوی عبدالرحمٰن صاحب مجتبیٰ اور ان کے مقتدا، مولوی احمد رضا خاں صاحب باطل پر ہیں اور مناظرہ کرنے سے بے شک عاجز رہے۔ اور حضرات علماء دیوبند اور ان کے متبعین حق پر ہیں۔ ہم اس بات کی شہادت دیتے ہیں اور اپنے دستخط کئے دیتے ہیں تاکہ دوسرے مسلمانوں کو بھی اطمینان ہو جائے اور مولوی احمد رضا خاں صاحب اور مجتبیٰ صاحب کے جھوٹے اشتہاروں سے لوگ دھوکہ میں نہ آئیں۔

احمد علی کٹروی، شیخ محمد شفیق کٹروی، شیخ اکبر علی کٹروی، محمد یعقوب ساکن بھروند، عبدالحکیم کٹروی، عبدالعزیز کٹروی، عبدالجلیل کٹروی، محمد حنیف، مولا بخش

بہرونمدی ، مصاحب علی دربھنگوی ، علی حسن ساکن سنگاپوری ، شیخ منظور احمد نستوی
شیخ محمد اسحاق ، سید بدر الدین گنگوہی ، شیخ قمر الدین شاہ پوری ، محمد علیم الدین ، محمد یعقوب
ساکن پھلما ، شیخ وزیر خان ساکن غوث نگر ، شیخ محبوب علی جالوی ، وجیہ احمد جالوی ،
محمد یٰسین ساکن دہلا ، بندہ محمد صادق ، محمد لطیف جالوی ، محمد اسماعیل ، شیخ وارث محمد
بہرونمد ، محمد اسماعیل ملک پوری ، شمس الدین جالوی ، عبد الغفار ، شیخ عنایت حسین
کھلیپوری ، شیخ محمد جان مقصود پوری ، شیخ لطافت حسین ، حافظ احسان علی ، بندہ محمد حسین
بنواٹولوی ، العبد عبد الجلیل ، الٰہی بخش کھلیپوری ، عبد العلیم دربھنگوی ، ابو الخیر ملاسپوری ، عبد الودود
ساکن موضع محی الدین نگر ، محمد زکریا عفا اللہ عنہ ، محمد رفیق عفی عنہ محمد پوری ، العبد عبد الہادی
کرم گنجی ، کفش بردار علماء اہل ہند فقیر محمد خلیل عفی عنہ ، عبد الواحد دربھنگوی ، بندہ
محمد ایوب غفر اللہ ذنبہٗ سکروی ، بندہ مقبول احمد ، خادم القوم محمد سالم نستوی ،
بندہ عبد الوحید ، محمد خلیل الرحمٰن ، شیخ زین الدین بہرونمدی ، شیخ علی اکبر حیات پوری
شیخ بخت محمد حسین ، شیخ عبد الرحمٰن سیتامڑھی ، شیخ عطا محمد خان سوراجان ،
شیخ محمود خان سوراجان وغیرہ وغیرہ -

○

المشتہر

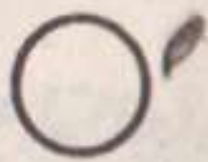
بندہ حافظ حسین و بندہ کبیر احمد و بندہ عبد الودود و عفی عنہم ساکنان "بالا تھ"
ضلع مظفر پور
خاکپائے حضرات عزت لحناف خادمان سنت محمدیہ ملت حضرات علماء کرام دیوبند
ضلع سہارنپور

بریلوی کا نادان دوست

تألیف

مولوی محمد عبدالحفیظ دربھنگوی

انجمن دعوتِ اہلسنّت وجماعت

Scanned by CamScanner

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم
نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم

جناب خان صاحب !

کوئی آپ کی حمایت ، اعانت کیا کرے جب کسی کی قسمت خراب ہو تو بنائے نہیں بنتی ۔ ع ۔

ولن یصلح العطار ما افسدہ الدھر

کا مصداق ہوتا ہے ۔ آپ بھی صبر کرلیں ۔ وہ زمانہ گیا جو جہاں آپ کو عالم فاضل مجدد وغیرہ وغیرہ کے القاب سے یاد کرتے تھے ۔ اب وہی محرومان ازلی آپ کے خوش اعتقاد باقی رہ گئے ہیں جن کو دین و دنیا ، علم و عقل سے کوئی حصہ نہیں ہے ۔ ایسے معتقدوں سے سوائے رسوائی اور ذلت کے کیا حاصل ؟

ہم کو حضرت مولانا مولوی حکیم سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب چاند پوری دامت برکاتہم کا وہ قول یاد آتا ہے کہ

"خان صاحب کے یہ جاہل معتقد فرطِ اعتقاد میں آکر یا دیدہ دانستہ جان بوجھ کر ضرور آپ کو ذلیل اور رسوا کر کے ہی رہیں گے ۔"

وہ آپ کی نسبت یہ خیال جمائے بیٹھے ہیں کہ آپ ایسے ویسے بے نظیر لاثانی ہر شے علم میں آپ ہی اپنی نظیر ہیں ۔ اور آپ جو ہیں اس کو اہلِ علم ہی جانتے ہیں ۔ ممکن ہے کہ ایسے نالائق و ناداں دوستوں سے آپ بھی شرمندہ ہوتے ہوں اور دل ہی دل میں کڑھتے ہوں کہ یہ اعضائے زائدہ کہاں سے پیدا ہو گئے ۔ نہ رکھتے بنتی ہے ، نہ علیحدہ کئے قرار ہوتا ہے ۔

۴

دو گونہ رنج و عذاب است جانِ مجنوں را
بلائے فرقتِ لیلیٰ و صحبتِ لیلیٰ

آپ اور آپ کے معتقدین " ابنِ شیرِ خدا " کے حملہ کے بعد اسی کا رونا روتے ہیں کہ ہائے ہمارے مجدد کو یہ کہا اور وہ کہا ، یہ توہین کی ، یہ کیا ، وہ کیا۔ مگر ہم کو افسوس آتا ہے کہ آپ صاحبوں کو اب بھی عبرت نہیں ہوتی ۔ شرم نہیں آتی کہ اب بھی زبانِ مبارک کو تہذیب کی لگام دیں ۔ پہلے خود دوسروں کے بڑوں کو گالیاں دیں ، بُرا کہا ۔ پھر اگر کسی نے کچھ جواب دیا تو رونا چیخنا شروع کر دیا ۔ یہ کون سی جوان مردی کی بات ہے ۔ اور اگر یہ فعل گوارا نہیں ہے تو

" خود تہذیب اختیار فرمایئے دوسرا بھی آپ سے وہی معاملہ کرے گا "

کما تدین تدان مشہور ہے ۔ خیر اس کا تو آپ کو اختیار ہے ۔ اس طرف سے اب آپکی حسبِ لیاقت دعوت کے لئے ہر وقت مستعد ہیں ۔

اس وقت ایک تازہ واقعہ کی طرف توجہ کرتا ہوں ۱۶ ؍ جولائی سنہ ۱۹۱۱ء مطابق ۱۹ ؍ رجب سنہ ۱۳۲۹ھ کو ایک رسالہ " الجواب المستحسن " بندہ کی نظر سے گزرا جو کسی آپ کے خوش اعتقاد مگر جاہل اور نادان دوست مجی نے بجواب " چپ شاہ بریلوی گرفتار " لکھا ہے ۔ اس بے چارے دہقانی گنوار کو جواب لکھنے کی کیا ضرورت تھی ؟ کیا خاں صاحب آپ کی جماعت اور اصحاب میں یہی لوگ ہیں جو " ابنِ شیرِ خدا " کا جواب لکھیں گے ؟ خاں صاحب یہ نادان دوست نہ معلوم آپ کو کہاں پہنچا کر رہیں گے ؟

۱ ۔ ان اوراق کی بدزبانی اور فحش کلامی تو اس درجہ کو پہنچ گئی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مصنف ابھی بریلوی ہنڈا اس سے غوطہ کھا کر تشریف لائے ہیں اور جناب کے خاص فیض سے مستفید ہیں ۔ بدتہذیبی ، فحش کلامی ، کذب و بے حیائی میں کسی درجہ ضرور آپ کی قائم مقامی فرمائیں گے ۔ کیا یہی جاہل میاں جی جواب لکھ کر آپ کو کفر سے نجات دلائیں گے ؟

۲ : اس شخص کی دہقانیت، جہالت، نادانی سے یہ امور مستبعد تھے مگر جب اس کے ساتھ یہ بھی دیکھا جاتا ہے کہ یہ وہ بزرگ ہیں جن کی نسبت آپ نے یہ الفاظ لکھے ہیں۔

"مولانا المکرم المجد والکرم سالک الطریق الاَم حامی السنن ماحی الفتن نجدی حنفی وہابی فگن مولانا مولوی عبدالرحمٰن صاحب معروف بجبی جزاہ اللہ سبحانہ جزاء الاحبار۔ الخ کتبہ عبدہ المذنب احمد رضا بریلوی عفی عنہ محمد المصطفیٰ النبی الامی صلی اللہ علیہ وسلم" تحفہ حنفیہ ص ۱۶، ج ۸، پ ۸۔

اور مولوی وصی احمد صاحب آپ کے دار البدعت کے محدث یوں مدح سرا ہیں۔

"عالم لمعی فاضل لوذعی، محقق بے عدیل، مدقق بے مثیل حامی سنت ماحی بدعت مولانا ذی الفہم الثاقب والرائے الصائب سیدنا مولوی محمد یحییٰ صاحب کا رسالہ جزیلہ الخ" حررہ العبد المسکین خادم حدیث خاتم المرسلین وصی احمد حنفی سنی صانہ اللہ تعالیٰ عن شر کل غبی دعویٰ من الرافضی والوہابی والندوی"

تحفہ حنفیہ ص ۱۷، ج ۸، پ ۱۲

تب البتہ سخت تعجب آتا ہے۔ مگر آپ بھی کیا کریں۔ اگر آپ اس کی ایسی تعریف نہ کرتے تو وہ کب بلا پیری مریدی اٹھا گردی کے آپ کا اس قدر ثنا خواں ہوتا۔ ایسے ہی ایسے لوگوں کے آپ "مجدد" ہیں۔ مبارک۔

۳ : آپ نے نہایت دانشمندی فرمائی تھی کہ "چپ شاہ بریلوی گرفتار" کے جواب کی ممانعت کر دی تھی۔ مگر یہ نادان نہ سمجھے اور جواب لکھا اور آپ کی تمام جماعت کی ذلت اور رسوائی ثابت کی۔

۴ : جناب خان صاحب! سب سے زیادہ مہتم بالشان آپ کا اور آپ کے تمام معتقدین کا اسلام ثابت کرنا۔ اور "رد التکفیر" کا جواب دینا تھا جس میں اہل حرمین زادہما اللہ شرفا وتکریما اور آپ ہی کے اقوال سے آپ کا اور آپ کے جملہ

معتقدین کا بلکہ جو آپ کو کافر نہ کہے، آپ کو کافر کہنے میں کسی جاہل، کسی طرح شک و تردد کرے کافر قطعی ہونا ثابت کیا ہے۔

افسوس آپ اور آپ کے جملہ معتقدین نے اپنا کفر تسلیم فرمالیا، کسی نے جواب نہ دیا، مناظرہ نہ کیا، جواب نہ لکھا۔ کافر ہو کر زندگی کو قبول کیا اپنا اسلام ثابت نہ کرسکے جواب لکھا تو " چپ شاہ بریلوی گرفتار " کا۔ وہ بھی فقط گالیوں ہی گالیوں سے اپنا نامۂ اعمال سیاہ کیا۔ کوئی بات بھی تو کام کی لکھتے۔ کیا اسی کا نام جواب ہے؟ وہ آپ کی مصلحت کو نہ سمجھے کہ مضمون لاجواب کا جواب ہی کیا ہے؟ سکوت میں بھر بات ڈھکی منڈی رہتی ہے۔ مگر اس سمجھ کے لئے بھی تو عقل درکار ہے۔ جو وہاں مفقود ہے۔

۵ : طرفہ تماشا یہ کہ صفر ۱۳۲۲ھ سے ۲۰ رجب ۱۳۲۹ھ تک ایک سال سے زائد کی مہلت جواب کے لئے دی تھی اور رسالہ مئی ۱۹۱۱ء کو طبع ہو کر ۱۹ رجب ۱۳۲۹ھ کو پہنچا ہے۔ فرمایئے ۲۰ رجب میں کتنے دن باقی ہیں؟ کیا گیارہ دن ہی ایک سال سے زائد یا چھ ماہ ہوتے ہیں؟ خان صاحب اس قسم کے اعتراض آپ دوسروں پر کرتے تھے فرمایئے کچھ شرم آئی یا نہیں؟ آسمان کا تھوکا گریبان میں " نو ہزاری اشتہار " کی اشاعت پر جو اعتراض کیا تھا اب بکمال ندامت واپس لیا گیا یا نہیں؟

۶ : یہ آپ کے بزرگ اصحاب جاں نثار حنفی ہونے کے مدعی اور دیہات میں جمعہ و عیدین کی نماز نہ پڑھنے پر معترض۔ فرمایئے وہابی آپ ہوئے یا ہم؟ شرم! شرم! جب آپ نے ہماری مخالفت کی وجہ سے اسلام چھوڑنے پر بھی رضا ظاہر کر دی اور " رد التکفیر " کا جواب دیا اور اپنا ایمان، اسلام ظاہر نہ کیا پھر حنفیت کیسے باقی رہ سکتی تھی۔؟ اور اس کی آپ کو کیا پرواہ ہو سکتی ہے؟

٧

"سب سے زیادہ عجیب اور بے حیائی اور بے شرمی اور بے عقلی کی بات یہ ہے کہ یہ ناداں دوست خیر خواہی کرنا چاہتے ہیں مگر لیاقت نہ دارد ؎

کار بوزینہ نیست نجاری

اس درجہ آپ کو ذلت و رسوائی پہنچاتے ہیں کہ خود آپ کو بھی بشرطیکہ ہو بھی، شرم آتی ہو گی۔ اس تمام رسالہ کی روح اور شیپ کا بند اور مایۂ ناز جو امر محرک اظہار بدلیاقتی ہوا ہے وہ یہ کہ

"آپ کا ستر لاکھ وجہ سے کافر ہونا ظاہر کرانا چاہتے ہیں"

مطلب یہ ہوا کہ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی کا دس بیس ہزار وجہ سے کافر ہونا تو مسلم امر اور مشہور بات ہے ستر لاکھ وجہ سے ان کا کافر ہونا محل تامل اور مشتبہ ہو سکتا ہے۔ اس کو "ابن شیر خدا" سے دریافت کرتے ہیں اور وہ بھی گالیاں دے دے کر کہ خواہ مخواہ حضرت موصوف دہقانی میاں جی کے ملفوظات اور نامۂ اعمال (بہم رنگ چہرۂ شریفہ) کی پرواہ نہ کریں۔ (جو جیب کتنی اور خصی فروشی کرتے کرتے ماشاء اللہ قابل زیارت ہو گیا ہے۔ اور جناب کی توجہ اتحادی کا اثر چہرۂ مبارک سے شروع ہو چلا ہے) تو ان کا کوئی خادم ضروری خان صاحب کا مرکز کفر و ضلال ہونا انہیں کے کلام سے ثابت کر دے۔

اے جو فروش گندم نما، ظاہری دوست در حقیقت دشمن۔ کیا "رد التکفیر" اور "اعدی التسعۃ والتسعین" میں جو خان صاحب کی پر زور تکفیر انہیں کے اقوال سے ثابت کی گئی تھی، وہ کم تھی؟ کیا کافر ہونا بھی کوئی سہل بات ہے کہ جبہ و قبور کی طرح دو چار کی پرواہ نہ کی جائے؟ کیا یہ بھی کسی چمار کی حرت ہے۔ جو ہزاروں میں بھی زائل نہ ہو؟

میاں جی صاحب یہ ایمان ہے ایک کفر سے بھی آدمی ویسا ہی کافر ہوتا ہے جیسا ستر لاکھ کفر سے۔ کیا خوش اعتقادی ہے۔ قربان جائیے ایسے معتقدین اور معتقد اکے۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ حضرت ابن شیر خدا نے "چہ شاہ بریلوی گرفتار"

میں یہ مضمون تحریر فرمایا تھا کہ اگر مولوی احمد رضا خان صاحب خود لکھ دیں اور اقرار کریں کہ "حسام الحرمین" کا جواب ہو جانے سے ان کی تمام عمر کی محنت برباد ہو جائے گی۔ تو ہم "حسام الحرمین" کا جواب لکھنے کو طیار ہیں۔ جس میں ستر ہزار بلکہ ستر لاکھ نہیں نہیں غیر متناہی وجوہ سے بعونہ تعالیٰ یہ ثابت کر دیں گے کہ اسی فتوے کی رو سے اوّل بریلوی اور تمام اُس کے معتقدین بلکہ اُس کے کافر نہ سمجھنے والوں پر بھی کفر لازم ہے۔

میاں جی صاحب اور تو کیا سمجھیں یہ جانا کہ ستر لاکھ یا غیر متناہیہ وجوہ کون لکھ سکتا ہے؟ اسی کو پکڑ بو، اور ثبوت طلب کرو۔ یہ کہنے کا موقعہ مل جائے گا کہ دیکھو ستر لاکھ وجوہ سے مولوی احمد رضا خان صاحب کا کفر ثابت نہ کر سکے۔ آپ "الجواب المستحسن" کے صفحہ ۱۰ پر تحریر فرماتے ہیں۔

"اگر آپ میں علمیت ہے، قابلیت لیاقت ہمت ہے، صداقت ہے تو فوراً قلم اٹھائیے اور غیر متناہی کو چھوڑ کر ستر لاکھ منحصر ہی وجوہ سے ثابت فرمائیے۔ اگر ایک وجہ کا بھی نقص رہ جائے گا تو آپ بدعہد پیمان شکن، کذاب، مکار، ساقط الاعتبار سمجھے جائیں گے۔ چونکہ ستر لاکھ وجوہ سے ثابت کرنا اہم کام ہے اس لئے مہلت دی جاتی ہے۔ یعنی صفر المظفر ۱۳۲۹ھ سے رجب المرجب ۱۳۲۹ھ آپ ہمہ وجوہ مکمل فرما کر ایک نسخہ میری انجمن میں بھیجدیں"

ناظرین کرام! اس گنوار میاں جی روحی ملا جھاڑ و خور نادان دوست کی سمجھ کو ملاحظہ فرمائیں کہ کیا معقول جواب دیا۔ عقل ہوتی تو یوں لکھتا کہ مولوی احمد رضا خان صاحب کا کفر اور وہ ستر ہزار یا ستر لاکھ بلکہ بوجوہ غیر متناہیہ ثابت کرنا تو درکنار اگر کسی میں ہمت ہے تو ایک ادنیٰ اور ضعیف وجہ سے تو ان کا کفر ثابت کرے ہم ستر لاکھ وجہ سے ان کا اسلام اور ایمان ثابت کر دیں گے، ستر لاکھ اور غیر متناہیہ طرق سے تو کفر جب ثابت ہو گا

دیکھا جائے گا پہلے ایک وجہ تو بیان کر کے مزا دیکھ لو۔

اور رسالہ "ردالتکفیر" اور "احدی التسعة والتسعین" کے فوراً بعد خان صاحب کے متعدد اذناب جو گالیاں دیتے اور فحش بکتے ہیں۔ ستر ستر گز کی نجس زبانیں سان پر چڑھی ہوئی ہر وقت طیار رکھتے ہیں، مستعد ہو جاتے اور بجائے گالیوں کے، پہلے اپنے مقتدار کا کفر اور اپنا کفر اٹھا کر اپنا اسلام ثابت کر کے دکھاتے پھر جس قدر گالیاں دیتے تو زیبا تھا۔ ڈوب نہیں مرتے یہ کہتے ہیں کہ ستر لاکھ وجہ سے کفر ثابت کرو گے تب سچا جانیں گے ایک وجہ سے کفر ثابت ہو تو کون سی بات قابل تعجب ہے۔ خان صاحب کا کفر معمولی کفر تھوڑا ہی ہے جب تک لاکھوں پر نوبت نہ پہنچے تو کفر ہی کیا ہوا! جہنم کے سب سے بدترین طبقہ میں ٹھکانا نہ ہوا تو دوزخ کے دارو غہ ہی کیا ہوئے؟

پھر "ردالتکفیر" کے چھپنے کے بعد کسی کی بھی رگِ حمیت جوش میں نہ آئی۔ سب کے سب پیر، مرید، معتقد، مقتدا، عالم، جاہل، قاضی، مفتی، میاں جی اطفال مکتب زہر کا سا گھونٹ پی کر سوتے کے سوتے ہی رہ گئے۔ ایک بھی تو نہ بولا کہ ہم کافر نہیں۔ دوسروں ہی کو خوب لکھنا آتا ہے کہ کفر و اسلام کا معاملہ ہے سہل بات نہیں ہے سکوت کیوں ہے؟

کیوں خان صاحب! اب کفر سہل اور شیر مادر ہو گیا؟ "ردالتکفیر" اور "احدی التسعة والتسعین" کا شور دنیا میں مچ رہا ہے اور آپ کے کانوں تک اس کی صدا نہیں پہنچی! یہ فرما دینا کہ مجھ کو تو خبر ہی نہیں ہوئی۔ پھر ستر لاکھ وجہ سے اگر خان صاحب پر کفر ثابت کر دیا جائے گا تو نتیجہ یہ نہیں کہ جواب دیں گے بلکہ سچا سمجھیں گے۔ تُف ہے اس اعتقاد پر۔ ابھی یہ تو کہو کہ پھر بھی انہیں کا دم بھرو گے یا علیحدہ ہو جاؤ گے؟

مسلمانو! دیکھا ملاحظہ فرمایا؟ یہ ہے خان صاحب کے معتقدین کا اعتقاد اور یہ ہے علمی جوشش و خروش۔ فیصلہ مسلمانوں کے سپرد ہے۔

۸ : ان تمام باتوں سے عجب تر یہ ہے کہ اسی نادان دوست گنوار میاں جی نے ۱۲ ربیع الآخر ۱۳۲۹ھ کے خط میں یہ لکھ کر بھیجا تھا کہ " الجواب المستحسن " شائع ہوا ہے ۳۰ رجب المرجب ۱۳۲۹ھ تک ستر لاکھ وجہ سے مولوی احمد رضا خاں صاحب کا کفر چھاپ کر ابن شیر خدا نے شائع نہ کیا تو ہم تمہاری تحریر کے جواب کے ذمہ دار نہ ہوں گے "۔ حالانکہ تحریر ہماری تھی، مناظرہ کی طلب ہم نے کی تھی، ہمارا جواب اس پر موقوف رکھا جائے کہ

جب تک ستر لاکھ وجہ سے خاں صاحب کا کفر حضرت ابن شیر خدا ثابت نہ فرمائیں گے کسی کی بات کا جواب نہ دیں گے ۔

حالانکہ اشتہار میں اس کی شرط نہ تھی۔ کیا عجیب و غریب جواب تھا۔ تاہم ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ یوم جمعہ کو جو دس لفافہ سوالات کے اس جنگلی بے شرم میاں جی کے پاس پوکھریری گئے تھے جہاں اٹھارہ اضلاع کے علماء کے جمع ہونے کا اشتہار دے کر

ل جلسہ منعقدہ جمادی الاولیٰ ۱۳۲۹ھ واقع پوکھریرا اشتہار میں جی نے ۲۹ محرم ۱۳۲۹ھ کو جو دیا تھا اس کے آخر میں تحریری مناظرہ کی بھی عام دعوت دی تھی جس کی بنا پر ہم نے بذریعہ جسٹری سوال بھیجا تھا کہ آپ اور مولوی احمد رضا خاں صاحب پر انہیں کے فتوے سے کفر لازم آتا ہے جس کی تفصیل " ردالتکفیر " میں موجود ہے آپ حسب وعدہ عین جلسہ میں جواب دیجئے اور اپنا اور ان کا اور ان کے جملہ معتقدین کا کفر اٹھا دیجئے۔ حالانکہ اس خود تسلیم کردہ کفر کا اٹھنا محال تھا۔ اس وجہ سے مجبوراً اور گھبرا کر میجی نے بارہ ربیع الاول کے خط میں یہ جواب دیا کہ جب تک ابن شیر خدا خاں صاحب کا ستر لاکھ وجہ سے کفر ثابت کر دیں گے ہم کسی بات کا جواب نہ دیں گے ۔ اس کی قدرے تفصیل رسالہ کوکب الیمانین علی الجہلان والخرطین " میں ملاحظہ ہو۔ ۱۲

مسلمانوں کا روپیہ دھوکہ سے لیا مقابل ان لفافوں میں سے نمبر ۱۰ کے لفافہ کی عبارت ذیل ملاحظہ ہو۔

"آپ لاکھ کتابیں لکھیں اس کا جو مخاطب ہوگا ہو۔ ہم کو بعد وعدۂ مناظرہ آپ جواب نہ دیں اس کی کیا وجہ ہے؟ ابن شیر خدا صاحب آپ سے طالب مناظرہ ہوں تب ان کو یہ جواب دیجئے۔ اب تو ہم سے واسطہ ہے۔ ہم نے تو ستر لاکھ وجہ سے تکفیر ثابت کرنے کا وعدہ نہیں کیا ہے جو ہمارا جواب اس پر موقوف کیا جاتا ہے۔ ہم نے تو ایک وجہ بیان کی ہے اس کو اٹھا دیجئے۔ مگر خیر آپ کو اس کا بڑا شوق ہے اور خاں صاحب کی پوری ہی تکفیر کے مشتاق ہیں تو سن لیجئے

الکوکبۃ الشہابیہ کے ص ۹/۹ و ص ۱۲/۴ و ص ۱۲/۱۸ و ص ۱۹/۱۹ و ص ۱۳/۴ و ص ۲۲/۱۹ و ص ۵۴/۹ و ص ۵۳/۴ و ص ۵۹/۴ کو ملاحظہ فرمائیے۔

"حسام الحرمین" کے حکم سے ستر لاکھ کیا ستر کروڑ وجہ سے مولوی احمد رضا خاں صاحب پر کفر ثابت ہوتا ہے۔

لیجئے آپ تو ۳۰ رجب تک کی مہلت دیتے تھے ہم نے اس سے پہلے ہی ثابت کر دیا۔ آپ کی قابلیت اور لیاقت اس میں معلوم ہو جائے گی کہ یہ ادنے بات بھی آپ کے فہم مبارک میں آگئی ہے یا نہیں؟"

خاں صاحب! باوجود اس تحریر کے جانے کے بھی اس جنگلی بے حیا نے آپ کی عداوت کی بنا پر یا اپنی نادانی کی وجہ ۔ کے نشہ میں یہ نجس اور گندہ سرتا پا غیر مہذب تحریر جس کا حاصل بجز آپ کی رسوائی اور ذلت کے کچھ بھی نہ ہوگا شائع کی۔ حالانکہ اس وقت تک یہ رسالہ چھپ کر مطبع سے بھی نہ آیا تھا۔ اگر اس کو کچھ بھی سمجھ اور عقل ہوتی تو ان تمام رسائل کو دیا سلائی دکھلا دیتا۔ اس کا ثبوت بھی ہمارے پاس تحریری موجود ہے

مگر نہ تو اس جنگلی بے حیا، کٹھ ملا کو یہ سمجھ میں آیا نہ آپ نے اس کا خیال فرمایا۔ خیر اس پر تو اب افسوس بے جا ہے جو ہونا تھا ہو لیا۔

اب عرض یہ ہے کہ " الکوکبۃ الشہابیہ " کے جو حوالے نقل کئے ہیں۔ اگر ان سے آپ کی آپ ہی کے اقوال سے بحکم " حسام الحرمین " ستر لاکھ بلکہ غیر متناہیہ وجوہ سے تکفیر ثابت اور لازم ہو تو مجیبی جنگلی بے حیا کو جو چاہیں سزا دیں یا وہ اور آپ کے جملہ معتقدین ان تکفیرات غیر متناہیہ کے اٹھانے کی فکر فرماویں۔ ورنہ جس روز یہ اشتہار رجسٹری شدہ خدمت شریف میں پہنچے اس سے ایک ہفتہ کے اندر آپ مطبوعہ اشتہار بذریعہ رجسٹری بندہ کے پاس یا ابن شیر خدا کے پاس بھیج دیں کہ حوالجات مذکورہ سے آپ کا ستر لاکھ وجہ سے کفر ثابت نہیں ہوتا۔ ہم پھر اس کی صاف صاف عام فہم تقریر کر دیں گے۔ آپ کا یا آپ کے اذناب کا اشتہار نہ دینا گویا تسلیم کر لینا ہو گا کہ ہاں ستر لاکھ وجہ سے آپ کی تکفیر ثابت ہو گئی۔

ناداں دوست جنگلی بے حیا، روحی ملا جھاڑ و خود کے پاس بھی ایک اشتہار بذریعہ رجسٹری روانہ ہو گا۔ مجیبی اور ہمارے سامنے دعوے علمیت اور قابلیت ؟ وایہ سے پیٹ چھپانا ؟۔ بریلی اور پیلی بھیت میں آپ فرضی عالم فاضل نذر نیاز دے دے کر جو چاہیں بن جائیں۔ مگر ہم ، آپ تو ہم وطن ہیں۔ ہم سے تو نہ کہئے ورنہ پھر سب پترے کھول دیں گے۔ آپ کی فرضی انجمن کا بھی حال معلوم ہے۔ کیوں جھوٹ بول بول کر سواد الوجہ فی الدارین حاصل کرتے ہو ؟

خلاصۃ الکلام جناب خان صاحب آپ کی خدمت مبارک میں عرض ہے کہ اگر آپ کو اپنی عزت و آبرو پیاری ہے تو ہمارے بزرگوں کی شان میں الفاظ نا ملائم اشارۃً، کنایۃً، صراحۃً نہ لکھو اور اپنے اذناب کو بھی منع کر دو۔ پھر ہماری طرف سے اگر کوئی لفظ خلاف طبع ہو تو آپ کی شکایت بجا۔ ورنہ یاد رہے کہ خان صاحب جو طرز آپ اور آپ کے

القاب اختیار فرمائیں گے حسب طبع آپ کی دعوت کے لئے ہم لوگ بھی آمادہ ہیں۔

جنگلی بے حیار محبی نے جو الفاظ ناشائستہ لکھے ہیں ان کا جواب ابھی شاید کوئی لکھ دے ہم کو تو آپ سے فقط یہ دریافت کرنا ہے کہ ان حوالجات " الکوکبۃ الشہابیۃ " سے آپ کا ستر لاکھ وجوہ سے کفر ثابت ہو گیا یا نہیں ؟ اگر نہ ثابت ہوا ہو تو آپ ہفتہ کے اندر بذریعہ اشتہار اعلان دیں ہم ثابت کر دیں گے۔ ورنہ آپ کا اقرار سمجھا جائے گا کہ جنگلی بے حیار دہقانی ملّا کو ڈوب مرنا چاہئے۔

ابھی کیا ہے ؟ ابھی تو وہ سوال چھپیں گے جس میں آپ ہی کے فتوے سے یہ ثابت کیا ہے کہ مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کی اولاد ذکور، اناث علیٰ ہذا القیاس ان کے معتقدین مذکر و مؤنث کا کسی مسلمان مرد، عورت سے نکاح درست نہیں ہے۔

خان صاحب ! آپ ہی کا یہ فتوے ہے اور اسی سے یہ لازم آتا ہے کہ اگر کوئی مرد، عورت مسلمان آپ کے یا آپ کے معتقدین کے ذکور، اناث سے نکاح کرے وہ نکاح صحیح نہیں ہوگا۔ تمام عمر زنا اور حرام ہوگا، اولاد حرامی ہوگی۔

اسی قسم کے سوالات جلسہ " بالاساتھہ " سے جلسہ پوکھریرا میں کئے تھے جو عنقریب طبع ہو کر خدمت سامی میں جواب کے واسطے پیش کئے جائیں گے۔

آپ اور آپ کی تمام جماعت مل کر تو جواب دے۔ خان صاحب دوسروں پر کفر کے فتوے جاری کرنے سہل ہیں۔ ہم تو جب جانیں جو اپنی تکفیر، جو آپ نے اپنے ہاتھوں سے کی ہے۔ اس کو آپ اور آپ کے جملہ معتقدین مل کر اٹھا دیں۔ علم ہے تو اپنا اسلام ثابت کرو۔ خوف خدا ہے تو توبہ کرو، ورنہ جاؤ جہنم میں ؎

من آنچہ شرط بلاغ است با تو می گویم
تو خواہ از سخنم پند گیر خواہ ملال

فرمایئے مجتی کی دوستی آپ کے حق میں مبارک ہوئی یا نامبارک ؟ خوب غور سے جواب مرحمت فرمایئے۔

واخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین ؛

یوم پنجشنبہ ۲۳ رجب المرجب ۱۳۲۹ھ

المشتہر

محمد عبدالحفیظ عفی عنہ دربھنگوی

◎

واضح ہو کہ یہ رسالہ ۲۷ رجب ۱۳۲۹ھ کو طبع ہو کر بذریعہ رجسٹری مولوی احمد رضا خاں صاحب اور مجتی صاحب کے پاس روانہ کیا گیا۔

◎

كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنفِرَةٌ فَرَّتْ مِن قَسْوَرَةٍ ؕ

گویا کہ وہ بھاگنے والے حمار ہیں، شیر سے بھاگے پھرتے ہیں۔

غلبۃ الحق

دنیا جانتی ہے کہ حق کا مقابلہ باطل کر نہیں سکتا۔ سنت کے مقابلہ پر بدعت ٹھہر نہیں سکتی۔ احمد رضا خان صاحب فاضل بریلوی کو حضرت مولانا محمد مرتضیٰ حسن صاحب ابن شیر خدا نے للکارا اور ان کے حامیوں کو سنت کے خادموں نے پکارا۔ اور آج نہیں برس ہو گئے مگر ہمیشہ یہی صورت پیش آتی ہے۔

فاضل بریلوی کے مشنری ہندوستان میں دورہ کرتے ہیں اور بدعت کی اشاعت میں ہر ممکن کوشش سے باز نہیں رہتے۔ اور حامیانِ سنت پر لعن وطعن کرنا ان کا شیوہ ہے۔ یہ سنت کو دیکھ نہیں سکتے۔ انہیں میں سے ایک مشنری خلیفہ لقیں الدین صاحب گنج ہزاری باغ میں بھی اسی غرض سے آئے تھے مگر سنت کے خادموں سے روپوش ہو کر آخر بھاگتے ہی بنی۔ ان کی حالت کا نقشہ اس رسالہ کے مطالعہ سے بخوبی معلوم ہوگا۔

☆

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ نحمدہ ونستعینہ ونستغفرہ ونؤمن بہ ونتوکل علیہ ونعوذ باللہ من شرور انفسنا ومن سیئات اعمالنا من یہدہ اللہ فلا مضل لہ ومن یضللہ فلا ہادی لہ ونشہد ان لا الہ الا اللہ وحدہٗ لا شریک لہ ونشہد ان سیدنا ومولانا محمدا عبدہٗ ورسولہ۔ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ اجمعین

(۱)

چونکہ ہمارے اس رسالہ کا مضمون "ہزاری باغ محلہ بوڈم بازار" کی مسجد سے وابستہ ہے اس لئے ناظرین کو پیشتر اس کی سیر کرانا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

مخفی نہ رہے کہ "ہزاری باغ" صوبہ "بہار اڑیسہ" کا ایک چھوٹا سا ضلع ہے جو آب وہوا کے لحاظ سے مثل "نینی تال" و "منصوری" کے شمار کیا جاتا ہے۔ اس وجہ سے کم استطاعت والے صاحبان یہاں بغرض تبدیل آب وہوا تشریف لاتے ہیں۔ اس شہر میں ایک "مسجد ہزاری" مشہور ہے۔ جس کو تقریباً ساٹھ سال کا عرصہ گزرا کہ ہزاری سوداگر نے "محلہ بوڈم بازار" میں تعمیر کرائی تھی۔ جس کے ملحق لب سڑک مسجد کے دکھن جانب چند کوٹھریاں ہیں۔ جن میں اکثر پردیسی لوگ آکر رہا کرتے ہیں۔ یہاں کے باشندے نام کے مسلمان تو ضرور ہیں مگر اسلام کے احکام کی طرف قطعی توجہ نہیں۔ سنہ ۱۹۰۷ء میں جب "بوڈم سروے" کا دفتر، مقام "رانچی" سے یہاں آیا اور ملازمین مسلمانان محلہ "بوڈم بازار" میں مقیم ہوئے، اس وقت احاطہ مسجد مذکورہ میں پورب جانب گھاس کھڑی تھی اور جابجا غلاظت پڑی تھی۔ نیز یہ احاطہ

محلہ کی بکریوں کی چراگاہ اور سونو (مسلمان) دھوبی کے گدھوں کی خرگاہ اور میاں کے مردماں کا بم پولس تھا۔ فرش مسجد پر درختوں کے پتے گدھوں کی لید اور خس و خاشاک موجود تھی۔ اور نہ صفائی نہ روشنی کا اہتمام، نہ ڈول رسی کا انتظام، نہ مؤذن کا پتہ، نہ امام کا ٹھکانہ، نہ جماعت کا التزام، شام کے وقت تو مارے دہشت کے مسجد کے اندر لوگ قدم بھی نہ رکھتے تھے۔

اذان گاہ کے قریب ایک بڑی لالٹین چوبی ستون پر نصب تھی۔ جو اس بات کی شاہد تھی کہ ہاں یہ مسجد کسی وقت میں رونق پر ہوگی۔ جس کو ارسطوئے زمان، افلاطون جہاں، تکیہ گاہ بے کساں، فریادرس غریباں، جناب فیض مآب حکیم سراج الدین احمد خان صاحب اورنگ آبادی، طبیب مہاراجہ پٹیالہ، ضلع ہزاری باغ، دام فیوضہم، جو حسب اتفاق ہزاری باغ خاص میں کسی غرض سے تشریف لائے تھے اور مسجد مذکور کے قریب قیام پذیر ہوئے تھے۔ تو مسجد میں اندھیرا دیکھ کر حکیم صاحب موصوف نے اپنی جیب خاص سے یہ لالٹین نصب کرائی تھی۔ خدا ممدوح کو فلاح دارین عطا فرمائے۔ اب یہ لالٹین اپنے عروج کے زمانہ کو یاد کر کے کچھ ایسی حسرت و افسوس کے ساتھ سرگریباں تھی کہ سارا جہاں اس کی آنکھوں میں تاریک تھا۔ اور عروج رفتہ کے غم میں کچھ ایسی خاموش ہوئی تھی کہ ٹمٹمانے کا نام تک نہ لیتی تھی۔ اور نخل خزاں دیدہ یا کسی افسردہ دل کی مانند پیکر بے جاں ہو کر مسجد کے دروازے کے سامنے چپ چاپ کھڑی تھی۔

خدا بھلا کرے شیخ امیر علی صاحب اور کریم خان صاحب پیش کار منصفی کا اور مغفرت نصیب ہو فیض اللہ خان صاحب مرحوم کو کہ یہ لوگ نماز کے پابند تھے جو کہ اکثر فرداً فرداً نماز ادا کر جاتے تھے اور نیز دیگر مسلمان بھی وقتاً فوقتاً فریضہ ادا کر لے آجاتے تھے۔ لوگوں کو پنجگانہ نماز سے غرض نہ تھی۔ ہاں البتہ بقول شخصے آٹھ کی، کھاٹ کی، تین سو ساٹھ کی، اسی کو باعث نجات سمجھتے تھے۔ اور جمعہ کے روز آٹھ دن کے گناہ بخشوانے کیلئے

دوگانہ ادا کرنے کو ضروری جانتے تھے۔ جس کی آج تک نہایت پابندی ہے۔

"مسلمانانِ سروے" کو مسجد کی یہ حالت، اور مسلمانوں کے عمل کی یہ کیفیت دیکھ کر بہت افسوس ہوا۔ بفضلہٖ تعالےٰ اس وقت محلہ سروٹے میں تیس چالیس آدمیوں کے قریب مسلمان تھے۔ ان سب میں مولوی منشی محمد نور الحق صاحب عباسی امروہی زیادہ متقی و پرہیزگار، شرک و بدعت کے بیخ کن، صوم و صلوٰۃ اور ارکانِ اسلام کے اس درجہ پابند تھے کہ ادائیگی پنجگانہ باجماعت کو مسجد میں ضروری سمجھتے تھے۔ چنانچہ مولوی صاحب موصوف الصدر نے ایک روز پیش کار صاحب مذکور الصدر سے کہا کہ جماعت کی پابندی مسجد میں کرنی چاہیئے اور جناب فیض اللہ خان صاحب مرحوم موصوف الصدر سے کہا کہ آپ امامت قبول کیجئے۔ اور خدمتِ اذان میرے سپرد کیجئے۔ مرحوم مغفور نے اس کے برعکس صورت منظور فرمائی۔ اور اذان پنجگانہ کے بعد انتظار نمازیوں کا شروع کیا۔ اس طرح یہاں پنج وقتی نماز کی بنیاد ڈالی گئی۔

مولوی صاحب موصوف نے سب سے پہلے اپنی ذات خاص سے لیمپ خرید کر تیل بتی کا انتظام اور مسجد کی صفائی کا کام اپنے ذمہ لیا۔ جو آج تک قائم ہے۔ پانی کے واسطے سقاوہ مصلیوں اور مسافروں کی آسائش کے لئے بیت الخلاء پختہ بنوایا گیا۔ اب لوگوں کو جماعت کی طرف رغبت ہو گئی۔ اور پنج وقتی نماز باجماعت شان و شوکت سے ہونے لگی۔ مگر اس صورت سے کہ گھنٹوں منتظر بیٹھنا پڑتا تھا۔ تو یہ خیال کیا گیا کہ اس طریقہ سے انتظار کب تک کیا جائے گا، ہر شخص ضروریات دنیوی میں پا بزنجیر ہے۔ لہٰذا حد انتظار کے واسطے ایک گھڑی منگا کر محراب کی بائیں جانب دیوار کے اندر لگا دی گئی۔ جس سے مسجد کی رونق دو بالا، اور گھنٹہ کی تعداد پر جماعت کا وقت معین ہونے سے قابلِ دید سماں ہو گیا۔

چونکہ اس شہر میں کوئی سرائے یا مسافر خانہ وغیرہ نہیں ہے۔ اس لئے مناسب سمجھا

گیا کہ علمائے ربانیین ہادیان شرع متین و مسافران محتاطین کے قیام کے واسطے اس مسجد میں ایک حجرہ بنا ضروریات سے ہے۔ چنانچہ وہ بھی چندہ کرکے مسجد کے شمال جانب جو افتادہ زمین تھی، تیار کرا دیا گیا۔ اور طیاری کے دوسرے سال سب سے پہلے اس حجرہ میں مبارک قدم ایک ولی زمان قطب دوران جناب مولانا مولوی حاجی حافظ سید علام محی الدین شاہ صاحب پیشاوری کے آئے۔ آپ کے اوصاف حمیدہ، خصائل برگزیدہ کے بیان میں زبان لال ہے۔ قلم کو اخلاق پسندیدہ کی توصیف لکھنا محال ہے ؎

اگر ہر موئے تن ہو وے دہن میرا زباں میری
بیاں اوصاف ہوں اُن کے بھلا طاقت کہاں میری

آپ کے والد ماجد عالم محقق، فاضل مدقق، حامی سنت، ماحی بدعت جناب مولانا مولوی محبوب علی شاہ صاحب قدس سرہ العزیز، جن کے وعظ و تلقین نے چھوٹے ناگ پور میں صدہا رسومات کفر و بدعات کو توڑ کر گمراہوں کو راہ راست پر لگایا سینکڑوں کو مسلمان کرکے اسلام پھیلایا، اس شمع ہدایت کے مزار پاک نے رانچی کی سرزمین کو سرفرازی بخشی ہے۔ "رانچی" اور "ہزاری باغ" میں آپ کے فیض کے سرچشمے جاری ہیں ان دونوں مقامات نیز "بنارس" میں آپ کے مرید بکثرت ہیں۔ ممدوح صاحب ہر سال اپنے پدر بزرگوار قدس سرہ العزیز کی فاتحہ خوانی کے واسطے "رانچی" تشریف لے جایا کرتے ہیں اور اکثر معاودت کے وقت اپنے قدوم میمنت لزوم سے "ہزاری باغ" کی سرزمین کو مشرف فرماتے ہیں۔

ممدوح اپنی شمع وعظ و تلقین سے محفل صاحب دلاں کو مسرور اور مجلس دلہائے تاریک کو نور سے منور فرماتے ہیں۔ آپ کی صحبت میں بیٹھ کر اللہ یاد آتا ہے۔ ہر وقت ذکر الٰہی اور وعظ و نصیحت فرماتے رہتے ہیں آپ کے قدم کی برکت سے نماز و جماعت میں نمایاں

ترقی ہو جاتی ہے۔ مسجد میں عید، بقر عید کا سا سماں نظر آنے لگتا ہے۔

غرض یہ مسجد زیادہ تر مسافروں کے دم سے آباد رہی اور ہے۔ یہاں کے مسلمانوں کا خدا بھلا کرے کہ آج تک مسجدِ مذکور کی کبھی مرمت تک نہیں کرائی۔ چونکہ مسجد کو بنے ہوئے اور ہزاری سوداگر کو انتقال کئے ہوئے عرصہ ہو گیا۔ مسجد کی دیواریں اور چھتیں اب نہایت بوسیدہ ہو گئیں جس کو دیکھ کر سخت افسوس ہوتا تھا اور شہید ہونے کا احتمال رہتا تھا۔ ملازمانِ سروے نے یہاں کے مسلمانوں سے ہر چند کہا کہ بھائیو! خدا کے واسطے ذرا اپنے گھروں کو دیکھو اور مسجد کی حالت کا خیال کرو۔ اب یہ چند دنوں میں شہید ہو جائے گی ہم لوگ بھی شریک ہوتے ہیں چندہ کر کے اس کی مرمت کرو ؎

کون سنتا ہے فغانِ درویش

قہرِ درویش بجانِ درویش

اوّل تو یہاں مسلمان ہی غریب ہیں۔ اور جو پیسہ والے ہیں ان کو نماز و جماعت سے شوق ہی نہیں۔ ان کی بلا سے مسجد جائے یا رہے۔ بقول کسی کے ؎

حج و زکوٰۃ کیسا ہے کیسا نماز و روزہ

وہ جانتے ہیں ان کو اسباب دل لگی کے

چنانچہ سال گزشتہ ۱۳۳۴ھ مطابق ۱۹۱۶ء میں بعد فراغت فاتحہ پدر بزرگوار کے جناب مولانا صاحب موصوف الصدر "ہزاری باغ" میں تشریف لائے اور مسجد کی حالت کو ملاحظہ فرمایا۔ چونکہ مسجد مذکور سے مولانا صاحب موصوف کو بھی ایک خاص محبت تھی، اس کی نازک حالت دیکھ کر بہت افسوس فرمایا۔ اور ادھر مسلمانانِ سروے نے یہاں کی حالت بیان کر کے مولانا صاحب کی خدمت مبارک میں عرض کیا ؎

اِک نام رہ گیا ہے، سلام اُٹھ گیا ہے

پائے ہیں سب کرشمے یہ چودھویں صدی کے

اُب اٹھ گئے جہاں سے سب صاف کہنے والے
لہرا رہے ہیں ہر سو جھنڈے خوشامدی کے
کس سے کریں بیاں ہم افسوس اپنے دل کے
بیتے ہی کٹ رہے ہیں اوقات سب خوشی کے

جناب مولانا صاحب موصوف الصدر نے اس التماس کو قبول کرکے وعظ بیان فرمایا جس سے قوت ایمانیہ اور طاقت روحانیہ کو جوش پیدا ہوا۔ اور کمر ہمت کو چست باندھ کر طالبانِ حق برضائے قادر مطلق جناب مولوی محمد نور الحق صاحب عباسی امروہی۔ و جناب منشی عبد المجید صاحب ہیڈ ڈرافٹس مین نجیب آبادی۔ اور جناب حافظ حبیب الرحمٰن صاحب بمدوری بہاری پیش کار انگمبرا اسٹیٹ ہزاری باغ۔ نے جھولیاں بھیک کی گلے میں ڈال کر اس خانۂ خدا کی مرمت کے واسطے در بدر پھرنا اور ہر اتوار و تعطیل وغیرہ کو دیہاتوں میں جانا اور چندہ تحصیل کرنا اختیار کیا۔

اگرچہ یہ کام ان حضرات کی نازک مزاجی سے انجام پانا دشوار تھا۔ کیوں کہ یہ لوگ کرسی پر بیٹھ کر یا تو گوشۂ نقشہ یا دو چار منٹ کو کاغذات کی پیشی میں کھڑے ہونے کے سوا ایک میل بھی چلنے کے عادی نہ تھے۔ پیروں میں چھالے پڑ پڑ گئے، تمازتِ آفتاب نے منہ پھیر پھیر دیا۔ نہ گرمی کا خیال، نہ سردی کا ملال، نہ رات کا گمان، نہ دن کا دھیان۔ ایام سرما میں بارہ بارہ بجے تک شب تاریک میں دیہات سے واپس آتے۔ اور تمام تکالیف کو گوارا کیا مگر کوشش سے منہ نہ موڑا۔ جزاہم اللہ تعالےٰ

آدمی اپنے ارادہ کا ہو پکا اس طرح
جس طرح قانون ہے تقدیر قدرت کا اٹل

جب ان حضرات نے اپنی جان توڑ کوششوں سے مبلغ ڈیڑھ سو روپیہ کی رقم بہم پہنچائی تو خدا کی ذات پر بھروسہ کرکے اس مسجد کے مخدوش حصہ کی بوسیدہ دیواروں

کو شہید کر کے نئی بنیا ڈالی۔ اب معلوم ہوا کہ تخمینہ سے زائد خرچ کی ضرورت ہے۔ کیونکہ کل مسجد کی حالت نازک ہے۔ چنانچہ صرف تھوڑا سا حصہ محراب کے پاس کا باقی بچا اور کل مسجد کو از سر نو تعمیر کرنا پڑا جس میں مبلغ تین سو روپیہ صرف ہو چکا ہے۔ اور اسی قدر روپیہ کی ابھی اور ضرورت ہے۔ خداوند کریم مسبب الاسباب ہے اور یہ اسی کا کام ہے، وہ ضرور پورا کر دے گا۔ جناب مولوی محمد نور الحق صاحب عباسی امروہی۔ اور جناب منشی عبد المجید صاحب نجیب آبادی۔ و جناب حافظ حبیب الرحمٰن صاحب بجدوری اپنی مردانہ وار ہمت سے خدا کے بھروسہ پر کمربستہ ہیں اور کام چلا رہے ہیں کیونکہ ؎

طاعت و نیکیاں ہیں تو نیکی سے عزتیں
ذلت مگر محال ہے سجدہ کو چھوڑ کر
شبہ کی کوئی بات نہیں اس اصول میں
ممکن نہیں جو پائے گا پھل جڑ کو توڑ کر

خداوند کریم اسے اتمام کو پہنچائے اور موصوفین و امداد دہندگان مسلمان کو اجر جمیل عطا فرمائے۔ آمین ؎

گو قابل رغبت نہیں مضمون ہمارا — شاہا چہ عجب گر بنوازند گدا را
منظور ہے گزارش احوال واقعی — اپنا بیان حسن طبیعت نہیں مجھے

آمدم بر سر مطلب

چونکہ دفتر متذکرہ بالا میں چند مسلمان حنفی المذہب اکابر دیوبند کے کفش بردار اضلاع مظفر نگر، بجنور، مراد آباد، شاہجہاں پور، بدایوں کے رہنے والے ملازم ہیں اگرچہ یہ بات اکثر رسائل کے دیکھنے سے ہم لوگوں کو اچھی طرح سے معلوم تھی کہ مولوی احمد رضا خان صاحب بریلوی اور علمائے دیوبند کے درمیان کفر و اسلام کا جھگڑا ایک عرصہ سے

چلا جاتا ہے۔ باوجودیکہ علمائے دیوبند نے ہر چند کوشش کی اور چاہا (یہاں تک کہ
اخبار میں اشتہار شائع کرائے، بذریعہ رجسٹری خطوط بھیجے) کہ کسی طرح خان صاحب بریلوی
سے ایک مرتبہ مناظرہ ہو کر اس جھگڑا کا فیصلہ ہو جائے۔ مگر افسوس بلکہ ہزار افسوس کہ
خان صاحب بریلوی نے کچھ ایسی خاموشی اختیار کی کہ مناظرہ کے لئے نہ تو خود کروٹ لی اور
نہ کسی اپنے معتمد کو باضابطہ بھیجنے کی ہمت کی۔ ہمت کریں تو کہاں سے وہ تو محض لوگوں کو
وہابی بنانے کی افترا پردازی میں نمبر حاصل کر کے سارٹیفکٹ لئے ہوئے ہیں اور پورب
کے جنگلی اضلاع میں اپنے گرگوں کو، لوگوں کے بہکانے اور ان کے عقیدوں کو بگاڑنے
کے واسطے چھوڑے ہوئے ہیں۔ جو سیدھے سادے مسلمانوں کو ورغلاتے پھرتے ہیں۔
صد حیف ایسی مسلمانی پر اور تف ہے ایسی بے ایمانی پر۔

چنانچہ ضلع "ہزاری باغ" میں بھی عرصہ چھ ماہ منقضی ہوتا ہے کہ ایک شخص مسمی
"حافظ یقین الدین" فاضل بریلوی کے مرید جو اپنے کو خلیفہ بتلاتے تھے قمر کنی کا کام کرنے
کی غرض سے وارد ہوئے۔ چونکہ حافظ صاحب بریلوی مذکور کے کہیں رہنے اور جائے قیام
کا ٹھکانہ نہ تھا جس کی وجہ سے سخت پریشان اور متحیر پھرتے تھے۔ ان کی اس پریشانی کو
دیکھ کر جناب مولوی محمد نور الحق صاحب ڈرافٹسمین سروے کو ترس آیا۔ لہذا مولوی صاحب
موصوف، حافظ صاحب کو اپنے ہمراہ لائے اور مسجد مذکور الصدر کی کوٹھڑی میں ٹھہرا
کر حسب توفیق خاطر اور عزت کی۔ حتی کہ حافظ قرآن مجید سمجھ کر خود امامت چھوڑ کر پانچوں
وقت کا مسجد میں امام بنا دیا۔ چونکہ مولوی صاحب موصوف سیدھے اور پرانے خیالات
کے آدمی ہیں نہ سمجھے ۔

نکوئی با بداں کردن چناں است : کہ بد کردن بجائے نیک مرداں
دور شو از اختلاط یار بد : یار بد بدتر بود از مار بد
مار بد تنہا ترا بر جاں زند : یار بد بر جان و بر ایماں زند

حافظ صاحب موصوف تین چار ماہ تک تو چپ چاپ کان دبائے اپنا کام کرتے رہے۔ مگر جب دو تین روپیہ کا روزانہ کام آنے لگا اور گیہوں کا پراٹھا اور دودھ پیٹ بھر ملنے لگا تو شکم میں قراقر پیدا ہوا۔ اور رضائی وصیہ کے موافق کہ جس کی وجہ سے خلافت کا تمغہ حاصل کیا تھا، ہزاری باغ کے چند آدمیوں کو جو تھوڑی سی ہندی یا کچھ اردو سے واقفیت رکھتے تھے" رضائیہ" عقیدہ یعنی شرک و بدعت کے جال میں پھنسانا شروع کیا۔ اور اپنی بیہودہ عادت کے موافق بزرگان دین پر اتہام اور علمائے کرام پر بے جا الزام لگا کر لوگوں کو ان سے برگشتہ کرنا اور اپنی لیاقت و علمیت کا شہرہ کرنا چاہا۔ جس میں کامیابی کی یہ صورت پیدا کی ؎

رکھئے نمود و شہرت و اعزاز پر نظر : دولت کو صرف کیجئے اور نام کیجئے

زنجیر فقہ توڑ یئے کہہ کر خلاف شرع : علماء کو سارے مورد الزام کیجئے

چنانچہ روزانہ اپنی چکنی چپڑی باتیں بنا کر چائے و پیسہ کی مدارات کر کے لوگوں کے دلوں میں گھر بناتا اور نوعمر لڑکوں کو اپنی آؤ بھگت سے دام تزویر میں پھنسانا شروع کیا ؎

لڑکے نہ ہوں تو ہو نہیں سکتی چہل پہل

ان کو تو طرز خاص سے یوں رام کیجئے

کسی کو کامیابیٔ امتحان کا وظیفہ سکھایا، کسی کو رباعی سعدیہ کا نقش بنایا، گنڈے تعویذ سے جہلاء کو حلقہ بگوش بنایا۔ اور اپنی زبان بحر فشاں سے ہر وقت اپنے سر منڈے چیلوں کو یہی تلقین یہی تحریک کی کہ میں قرأت میں ہوں یکتائے زمانہ، مجھ کو کہو حافظ میں یگانہ، دوسرے کی اقتداء میں میرا نہیں ہوتا ادا دوگانہ، سوائے میرے قرآن غلط پڑھتا ہے زمانہ، اگر کبھی کی گئی کسی کی اقتداء تو پڑھوں گا بطرز منافقانہ۔

ثبوت : چنانچہ ایک روز کا واقعہ ہے کہ نماز عشاء کا وقت جدا تھا اسے

تجاوز کر گیا اور مقررہ وقت ختم ہو گیا، مصلیانِ مسجد کل موجود تھے۔ تاب انتظار نہ لا کر جماعت کو کھڑے ہو گئے۔ تکبیر تحریمہ کے شروع ہوتے ہی حضرت حافظ صاحب بریلوی تشریف لے آئے۔ ان حضرت نے جب مصلی امامت خالی نہ پایا تو اپنے زعم باطل کو اس طرح ظاہر کر دکھایا کہ خلاف معمول وضو کرنا شروع کیا۔ اتفاق وقت سے قرأت بھی طویل پڑھی گئی۔ چنانچہ جو لوگ ان ذات شریف کے بعد آئے، وضو کر کے شریک ہو گئے اور ان جناب بریلوی صاحب نے بعد ختم وضو رومال سے ہاتھ منہ پونچھنا شروع کیا تاکہ کسی طرح یہ وقت کٹے اور بلائے اقتدا سر سے ٹلے۔ دوسروں کو نہ معلوم کہ یہ جماعت سے کیوں ہے محروم۔ مگر ؎

ہوتے آفت کے ہیں یہ پرکالے
تاڑ جاتے ہیں تاڑنے والے

اور اس پر طرہ یہ کہ آپ اہلسنت والجماعت کا دعوے رکھتے ہیں۔ کیا حضرات ناظرین آپ ان کے اس عمل درآمد کو مذہب حنفیہ پر مبنی کر سکتے ہیں؟ حالانکہ التزام جماعت کو علمائے حنفیہ ضروری سمجھتے ہیں۔ خیر یہ وقت تو ایسے ہی گزر گیا کسی نے دیکھا کسی نے نہ دیکھا۔

غرض اسی طرح سے ہر خام خیال کے رگ و پے میں نفس امارہ کی مانند حلول اور شیطان کا شیوہ قبول کر کے لوگوں کو بہکانا شروع کیا۔ اور اپنے معتقدین کو شرک و بدعت کا سبق پڑھا کر اور اپنے کو فضل و اعلیٰ جتا کر اپنا حامی و مددگار بنا کر علمائے کرام فضلائے عظام پر روافض کی مانند تبرا بازی شروع کی، جس کو اپنے عقیدہ کے ذرا بھی خلاف پایا اس کو اپنے محکمۂ تکفیر سے فوراً کفر کی پروانگی دے کر تحت الثریٰ طعن میں پہنچایا۔ اور یہ وطیرہ ٹھہرایا کہ ؎

طرزِ رسول پر جو نظر آئیں مولوی ، پبلک میں ان کو موردِ الزام کیجئے

جب اکثر لوگوں کے عقائد میں ہم لوگوں نے فرق پایا تو شک ہوا کہ الٰہی یہ کیا معاملہ
ہے۔ آخر کار معلوم ہو گیا کہ یہ حضرات "مجدد التکفیر" کے گدی نشین کی صحبت میں
اٹھتے بیٹھتے ہیں۔ اور ایک پیالہ چائے کے دام "زیر" میں پھنس کر اپنے عقائد حقہ کو خیرباد
کہنے والے ہیں (چونکہ ہم لوگ بریلی کے سرحد ضلعوں کے رہنے والے یہاں عرصہ دس
برس سے موجود تھے جو علامہ بریلوی اور ان کے معتقدین کے عقائد اور سوانح عمریوں سے
بہت اچھی طرح واقف تھے) تو ان لوگوں کو اس بدعتی کذاب کے دام سے بچانے کی غرض
سے "مہرکن" صیاد سے ہم لوگوں نے ان کے بدعقائد کی نسبت گفتگو شروع کی۔ اور
اثنائے گفتگو میں ایسا چپ اور ذلیل کیا کہ "مہرکن صاحب" کا دل اور سننے والوں کا جی
جانتا ہو گا۔ مگر وہ ایسی شرم و حیا والے کہاں تھے جو توبہ کر کے مسلمان بنتے۔ وہ تو چکنے گھڑے
بنے ہوئے تھے کہ چاہے جس قدر پانی ڈالا جائے کل ڈھل جائے۔ جب "مہرکن صاحب"
کو کچھ اور نہ سوجھی تو بقول شخصے۔

"کمہار سے پار نہ بسے تو گدھے کے کان اینٹھے"

یعنی علمائے دیوبند کی نسبت مشہور کیا کہ وہ لوگ وہابی ہیں۔

جب ہم لوگوں نے دیکھا کہ یہ دغاباز روز بروز شرارت پر کمر باندھتا جاتا ہے۔ تو
ایک روز چند باشندگان ہزاری باغ اور "مہرکن موصوف" کے جدید مقلدین کے روبرو
اس بارہ میں گفتگو کی۔ جس کا حاصل یہ تھا کہ

جن اکابر کی نسبت آپ کے خان صاحب بریلوی اور ان کے معتقدین کفر کا
الزام لگاتے اور وہابیت سے متہم کرتے ہیں، اگر اپنے قول میں سچے ہو تو اپنے
کسی معتمد عالم کو کہ جس کی ہار جیت فاضل بریلوی کی ہار جیت ہو، بلا کر بمقابلہ
کسی دیوبندی عالم کے، کہ جس کو ہم طلب کریں گے قرآن مجید و احادیث کے
ثبوت و دلائل کے ساتھ فیصلہ کر لیجئے اور بعد ظہور حق توبہ کر کے مسلمان بنئے

اس معاملہ کی مفصل کیفیت اس طرح پر ہے کہ ایک روز حافظ صاحب بریلوی (مہرکن) موصوف الصدر عصر کی نماز کے واسطے مسجد مذکورہ بالا میں تشریف لائے تھے اور ایک شخص خان محمد خان نامی ان کے ہمراہ مترجم قرآن شریف کے بارہ میں کچھ تذکرہ کرتے ہوئے آئے۔ جس کے جواب میں حافظ صاحب موصوف نے فرمایا:

• کسی کمبخت وہابی بے ایمان کا ترجمہ ہوگا۔ وہ قرآن شریف مجھ کو دکھانا میں کمبخت بے ایمان وہابیوں کے طرز تحریر کو خوب جانتا ہوں "

چونکہ قبل اس کے اکثر مرتبہ اس بدلگام نافرجام نے مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ اور علمائے دیوبند کو وہابیت کے منحوس لقب سے لوگوں کے سامنے یاد کیا تھا (اور وہابی اصل میں عبدالوہاب نجدی کے متبعین کو کہتے ہیں۔ لیکن اکثر لوگ غیر مقلدین کو بھی وہابی کہنے لگے۔ یہاں تک ہوا کہ یہ لفظ ان پر بولا جانے لگا جو سنت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کریں اور بدعات سیئہ اور رسومات قبیحہ کو چھوڑ دیں۔ بلکہ سنا گیا ہے کہ بمبئی اور اس کے اطراف میں جو مولوی اولیاء اللہ کی قبروں کو سجدہ اور طواف کرنے سے منع کرے یا سود کی حرمت ظاہر کرے وہ وہابی ہے۔ گو کتنا ہی بڑا دیندار پکا مسلمان کیوں نہ ہو۔ العظمۃ للہ۔ جب اس قدر اس کو وسعت ہوگئی تو یہ لفظ وہابی ایک گالی بن گیا۔)

چنانچہ اسی بنا پر ہمارے گروہ میں سے جناب مولوی سید محمد نورالحق صاحب جو کہ امروہوی جو اس وقت مسجد میں موجود تھے، فرمانے لگے کہ حافظ صاحب آپ کے نزدیک آپ کے اقوال کے مطابق تمام دنیا کافر اور وہابی ٹھہرتی ہے۔ صرف ایک آپ ہی مسلمان رہے۔ ذرا خدا سے ڈرو۔ اپنی ریاضت پر نازاں نہ ہو، انسان کو چاہئے کہ جتنی دیر دوسروں کو برا کہے اتنی دیر اپنے واسطے استغفار ہی کیوں نہ کرے۔ یہ باتیں آپ کی شان کے خلاف ہیں آپ کو بزرگ سمجھ کر کہتا ہوں۔

(از مصنف: بزرگی بعقل است نہ بسال)۔ اس وہابی کے لفظ پر غصہ کر کے بریلویہ

ضلع ہزاری باغ میں ایک شخص کو سزا ہو چکی ہے۔ نیز جو شخص اس کلمۂ وہابیہ کے قابل نہ ہو (راہِ حق پر ہو) تو وہ کلمۂ دشنام و کفر وغیرہ قائل پر عائد ہوتے ہیں۔ جو لوگ صوم و صلوٰۃ کے پابند، شرک و بدعت کے بیخ کن ہیں، وہابی ہوں، اور جو لوگ شراب و کباب میں بدست و سرشار ہیں وہ سنی حنفی۔ کیا خوب! بقول شخصے ؎

جو چاہئے سو کیجئے بس یہ ضرور ہے
ہر انجمن میں دعوے اسلام کیجئے

غرض کہ اسی قسم کی چند باتیں آپس میں ہوئیں۔ بعد فراغت نماز اپنی اپنی راہ لی۔ بس جناب اب کیا تھا، حافظ صاحب موصوف بریلوی کا آبائی بغض و حسد جو خدایان اسلام کے ساتھ چلا آتا تھا اس کے پوشیدہ رکھنے کی تاب باقی نہ رہی۔ بقول ذوق ؎

دیکھا آخر نہ پھوڑے کی طرح پھوٹ بہے
ہم بھرے بیٹھے تھے کیوں آپ نے چھیڑا ہم کو

اور اس پر کمر باندھی ؎

مذہب کا نام لیجئے حاصل نہ ہو جئے
جو متفق نہ ہو اسے بدنام کیجئے

اور اپنے نئے مقلدین کو جو جالے کا پیالہ پی کر یا تعویذ و وظیفہ کے مرید ہو کر تسخیر کے جال میں پھنس چکے تھے اور اپنے گرو گھنٹال کے قول کو حدیث سے کم نہ سمجھتے تھے ٹیلیفون بنا کر اپنی آبائی سنت کے موافق کتر بیونت لگا کر عقل سے بے بہرہ، علم سے ناکارہ، جہلاء کے درمیان خفیہ یہ خبر تارِ برقی کی مانند پہنچانی شروع کی کہ

"مولوی محمد نور الحق صاحب وہابی ہیں۔ آج انہوں نے اپنی زبان سے کہہ دیا کہ نماز روزہ کرنے والے اور شرک و بدعت سے بچنے والے وہابی ہیں اور خلاف شرع کام کرنے والے حنفی ہیں"

اس پران کے چیلے عقل سے خالی، علم دین سے عاری، اپنے پیر ظلمات الضمیر کی اس بات واہیات پر صدائے تحسین بلند کرنے لگے اور اس شیطانی فریب کو روشن ضمیری پر محمول کر کے ذہانت و ذکاوت کی داد دینے لگے ؎

سن کر مہمل کن کے کلاموں کو بے ضرر
سینوں میں ان کے ہو گیا بس نقش کالحجر

کہ اس دس برس کے عرصہ میں بیسیوں عالم، فاضل آئے، کسیوں واعظ عالم، تشریف لائے جن کا ربط ضبط مولوی نور الحق صاحب سے بہت رہا لیکن کوئی اس راز سربستہ کی عقدہ کشائی نہ کر سکا آج حافظ صاحب نے خوب پکڑا۔

بریں عقل و دانش بباید گریست

سبحان اللہ! یہ وہی مثل ہوئی کہ ایک خان صاحب کسی ریاست میں ملازم تھے۔ ایک دن ان کی بی بی نے غسل کا قصد کیا۔ اپنے زیورات اور چوڑیاں وغیرہ سب اتار دیں اسی اثناء میں ان کے گھر کا نائی واسطے خیر خبر کے آیا۔ اتفاق سے خانم صاحبہ کا ہاتھ ننگا دیکھ کر دل میں کہنے لگا کہ غضب ہو گیا بی بی بے چاری رانڈ ہو گئیں۔ وہیں سے الٹے پاؤں پھرا، اور روتا پیٹتا، ہانپتا، کانپتا، چند دن میں میاں کے پاس پہنچا۔ اور یہ بات بے ثبات قضا کی صورت میں جا سنائی کہ بی بی تمہاری رانڈ ہو گئیں۔ اس خبر وحشت اثر کے سنتے ہی سکتہ طاری ہو گیا، ہوش و حواس سب جاتے رہے۔ میاں کی جان پر بن گئی۔ دم توڑنے لگے، بدحواس ہو گئے۔ آخر روتے پیٹتے اپنے آقا کے پاس جا کر عرض کرنے لگے کہ

حضور تقدیر کا کھیل بگڑ گیا، گھر کا گھر اجڑ گیا، خانماں برباد ہوا زمانہ پلٹ گیا۔ بی بی بے چاری رانڈ ہو گئی دولت لٹ گئی لہذا مجھ کو فوراً رخصت دیجائے تاکہ اپنی بیوی کی ماتم پرسی اور خانہ داری کا انتظام کر کے جلد حاضر ہو لوں۔

لوگوں نے کہا کہ میاں آپ کی عقل ماری گئی۔ جب آپ زندہ ہیں تو آپ کی بیوی رانڈ کیوں کر ہو گئیں۔ اس پر خان صاحب کو اور بھی افسوس آیا اور غمگین ہو کر اور نہایت بگڑ کر کہنے لگے کہ واہ صاحب گھر کا معتبر نائی اپنی آنکھوں کی دیکھی کہہ رہا ہے اور آپ لوگ اس کو جھوٹ بتلاتے ہیں۔ بھلا یہ کیوں کر ہو سکتا ہے کہ میرا معتبر نائی خواہ مخواہ جھوٹ بولے۔

یہ تو سب سچ ہے پر میرے بھائی
گھر سے آیا ہے معتبر نائی

اے ناظرین والا تمکین!
اگر نائی کا قول فی الواقع صحیح ہے اور خان صاحب موصوف التمثیل کی عقل مسلم ہے تو ان مسلم صورت کا قول بھی صحیح اور اس پر اعتماد کرنے والے بھی عقل کے پتلے اور ذی فہم ہیں۔

مسلمانو! کیا کوئی اہل انصاف اس بات کو قبول کر سکتا ہے کہ ایک مسلمان اس طریقہ سے کفریہ کلمات اپنی زبان سے نکال سکے؟ بس سمجھ لیجئے کہ یہ اسی ہائیکورٹ کفر کے وزیر اعظم ہیں کہ جس نے روشن چاند چمکتے ستاروں پر خاک اڑا کر اپنا سر گرد آلود کیا ہے۔ یعنی موجودہ عالموں کی مطبوعہ تصانیف میں ماسبق و مابعد عبارتوں کو اڑا کر اور کفریہ مضامین ان سے نکال کر اپنے مطلب میں کامیابی حاصل کرنے کی غرض سے فتاوے حاصل کئے ہیں۔ (ملاحظہ ہو الشہاب الثاقب مطبوعہ میرٹھ)۔ بھلا یہ تو صرف زبانی بات جیت تھی جس کی نسبت کہنے نہ کہنے کا کوئی ثبوت نہیں ہو سکتا۔ ہاں البتہ جو لوگ موجود تھے ان کا ایمان خوب جانتا ہو گا کہ طرز کلام کیا تھا؟

اے ناظرین خجستہ آئین! اگر مولوی سید محمد نور الحق عباسی کے الفاظ کفریہ ہیں تو حضرت امام جلیل، فاضل نبیل، وحید العصر، فرید الدہر، استاذ العرب والعجم المدرس بمسجد النبی الاعظم جناب مولانا مولوی سید حسین احمد صاحب مہاجر مدنی

کے الفاظ اس سے کہیں بڑھے چڑھے ہیں۔ ملاحظہ ہو، الشہاب الثاقب صفحہ ۴۰ سطر ۱۱۔

"صاحبو شراب پیو، داڑھی منڈواؤ، گور پرستی کرو، نذر لغیر اللہ مانو،
زنا کاری، اغلام بازی، ترک جماعت وصوم وصلوٰۃ، جو کچھ کرو یہ سب
علامت اہل سنت والجماعت ہونے کی ہو، اور اتباع شریعت صورۃً و
عملاً جس کو حاصل ہو وہ وہابی ہو جائے گا" انتھیٰ

کہاں ہیں وہ رکابی مذہب، فاضل اجل، عالم بے بدل، قاضیٔ دوراں مفتیٔ زماں کہ جنہوں نے مہتر المبتدعین مہر کن لعین الدین کے پاس بیٹھ کر چائے کا جام نوش فرما کر مولوی سید محمد نور الحق صاحب کے الفاظ پر کفر کا فتوے دے دیا۔ اب ذرا مرد میداں بنیں، اور علم کے جوہر دکھائیں۔ قطب مدار التحقیق و مرکز دائرۃ التدقیق، جامع الفروع والاصول، ملاذ الانام فی المعقول والمنقول مولانا الحاج حسین احمد مدنی پر بھی تکفیر کا فتوے تحریر فرمائیں۔ کیوں کہ مولانا صاحب ممدوح تو ممنوعات کو امر فرما رہے ہیں۔ پھر کیوں کر یہ کلمات کفریہ نہیں ہوتے؟ اور کیوں ان پر کفر کا فتوے نہیں دیتے؟ کیوں ان کی تکفیر نہیں کرتے؟ کیوں ان کو مطعون کرکے جہلا پر اپنی لیاقت نہیں جتاتے؟ ہاں البتہ اگر ان کی تکفیر کریں تو ہم بھی ان رکابیہ مذہب فاضل وقت کی علمیت وقابلیت کی داد دیں۔ اور ان کی ہمت و دلاوری پر صد آفریں کہیں۔

اے حضرات والا صفات!

[...]مات کا مفہوم طرز تقریر ومحل تقریر پر موقوف ہے۔ نہ مولوی محمد نور الحق صاحب [...] الفاظ کفریہ تھے نہ یہ کلمات کفریہ ہیں۔ پھر بھلا تکفیر کس بات پر ہو؟ اگر خدانخواستہ یہ کلمات کفریہ ہوتے تو "مجدد المکفرین، منار الاسلام والمسلمین مفتی بریلوی" جو کہ بلا وجہ ہر کسی کو کفر کے تمغے عنایت فرماتے ہیں ان جناب پر بھی کفر کا فتوے دیئے بغیر نہ چھوڑتے۔ اپنی عادت جبلی سے ہرگز منہ نہ موڑتے۔ جس طرح "مہر کن" کذاب نے

بہتان بندی کرکے یہ بات واہیات (کہ مولوی محمد نور الحق صاحب وہابی ہیں) جہلا ء جہلاء کی رگوں میں خون کے دورہ کی طرح سامعت کی نالیوں میں گردش ہوئی۔ انجکشن کی مانند دماغ میں پہنچا دی۔ جو ان کے خانۂ دل میں خال سویدا بن کر متمکن ہو گئی۔ اور نمازیوں میں نفاق کی صورت پیدا کرکے جماعت کی رونق مسجد کی زیبائش اڑ گئی۔ چنانچہ ایک روز فجر کی نماز میں جملہ مصلیان مسجد موجود تھے اور آفتاب قریب طلوع۔ لیکن حافظ صاحب بریلوی (مہرکن) ابھی تشریف نہ لائے تھے۔ وقت کو تنگ دیکھ کر جناب مولوی صاحب موصوف امروہوی نماز پڑھانے کو کھڑے ہو گئے (چونکہ ہمیشہ پڑھایا کرتے تھے) اور اسی وقت موصوف بریلوی (مہرکن) بھی آ گئے۔ اپنی شیطنت عادت سے کل نمازیوں کو شرکت جماعت سے ٹھہرا دیا۔ جس کی مولوی صاحب موصوف کو کچھ خبر نہیں۔ بلکہ بعد فراغت ادائیگی سلام دیکھا تو اقتدا میں صرف دو آدمی ہیں۔ اور صحن مسجد میں جماعت ثانی بڑی دھوم سے بقرأت طویل ہو رہی ہے۔ جس کے پیشوا مدعی خلافت گراہی ہیں۔

اس حال کو دیکھتے ہی سیف حق مولوی صاحب موصوف امروہوی نے فرمایا کہ آج بھائی کیا وہابیت کا طعنہ ملایا کفر کا فتوٰے؟ اس قدر فرما کر تسبیح وغیرہ میں مصروف ہو گئے۔ اور بعد فراغت دعا۔ پھر ان ہی کلمات کو اعادہ کرتے ہوئے صحن مسجد میں (جہاں پر جماعت ثانی ہوئی) تشریف لائے اور فرمانے لگے کہ کیا خدائی بدل گئی، یا دجال کا خروج ہوا جو مسلمانوں میں بے جا تفرقہ پڑا اور ایک ہی وقت میں دو جماعتوں کا ظہور ہوا۔ یا انگریزی ہائیکورٹ سے وارنٹ وہابیت جاری ہوا۔ اے کور باطنو! کل برس سے تم کہاں تھے؟

اتنا سنتے ہی تمام لوگ ورد و وظائف چھوڑ (جیسا شیطان لاحول سے بھاگتا ہے) کافور ہو گئے۔ مگر حافظ صاحب بریلوی تھے کہ خاموش سر گریبان میں ڈالے

مراقبوں کی طرح بیٹھ گئے۔ مگر کب تک مراقبہ رہتا۔ بالآخر جناب مولوی صاحب موصوف الصدر امروہوی نے جواب طلب کیا کہ ایسا ثبوت شرعی یا غیر شرعی دیجئے جس کی بنا پر آپ نے مجھ کو خارج الاسلام سمجھا اور نمازیوں کو ورغلا کر خصلت شیطانی کو ظاہر کیا۔

نا ؤ کا غذ کی کبھی چلتی نہیں

کاٹھ کی ہنڈیا کبھی چڑھتی نہیں

بس جناب حافظ صاحب موصوف کے تو چھکے چھوٹ گئے۔ ہاتھ پیر کی طاقت سلب ہو گئی، منہ سے بات نکلنی مشکل ہو گئی، ان کو تو شوقِ امامت اور ذوقِ شہرت نے اس شیطانی کام میں اپنا حامی و مددگار بنایا تھا۔ جب کوئی طرف دار نظر نہ آیا تو نہایت پست لہجہ میں فرمایا کہ

"آپ کی اس روز کی گفتگو سے میرے دل میں فرق آیا آپ نے وہابیوں کے بُرا کہنے کو بُرا جانا میں نے آپ کو وہابی گردانا"

اس پر جناب مولوی صاحب موصوف الصدر نے فرمایا ؏

بریں عقل و دانش بباید گریست

ہم نے سنتِ نبویہ کو ہر ہزار وقت جاری کیا اور لوگوں کو سمجھا بجھا کر جماعت پنجگانہ کو قائم کیا اور آپ نے رخنہ اندازی کر کے شانِ اسلامی کو منہدم کیا۔ مسلمانوں میں تفرقہ ڈالا حکم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو پس پشت ڈالا۔ اس کا خدا کو کیا جواب دو گے اور رسولِ خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) کو کیا منہ دکھاؤ گے؟

اسی قسم کی گفتگو ہو کر آج کے دن سے اس شخص (مھرکن بریلوی) کا منافقانہ برتاؤ اور مکر و فریب کا حال ظاہر ہو گیا۔ اور ایک وقت میں دو دو جماعت کا تھم پڑ گیا۔ اور مولوی صاحب موصوف بدستور سابق اذان پڑھ کر منتظر مقررہ وقت تک رہ کر نماز

باجماعت ادا کرتے رہے۔ اور وہ جناب اخی الابلیس مسجد میں تنہا قدم نہ رکھتے تا وقتیکہ ان کے سر منڈے چیلے نہ آجاتے۔ یہاں تک کہ اکثر طلوع آفتاب کے وقت دوگانہ فجر ادا کرتے رہے۔

اس خلاف مسلک حنفیہ کو دو تین روز گزرے اور اس فتنہ پردازی اور رخنہ اندازی کی خبر شہر میں منتشر ہوئی اور ملازمان سرودے تک پہنچی۔ اسی زمانہ میں حسب اتفاق سراپا اخلاق معدن الطاف جناب مولوی حافظ سید معین الدین احمد صاحب سب رجسٹرار عظیم آبادی اپنے خسر خان بہادر مولوی سید وحید الدین احمد صاحب وکیل و آنریری مجسٹریٹ ہزاری باغ کے یہاں تشریف لائے ہوئے تھے۔ ممدوح فن تاریخ اور علم دینیہ میں دست گاہ کامل رکھتے ہیں۔

سب رجسٹرار صاحب موصوف ایک روز جمعہ کو بعد فراغت نماز جمعہ ان شیطان سیرت انسان صورت سے مخاطب ہوئے اور ان کے بے جا الزامات کا بہ موجودگی چند اشخاص جن میں "مہرکن" کے بعض چیلے بھی شامل تھے آیات کلام ایزدی اور احادیث مصطفوی و اقوال ائمہ مجتہدین و تمثیلات سلف صالحین سے ایسا کافی و شافی جواب دے کر معقول کیا کہ "مہرکن صاحب" کو سوائے سر تسلیم خم کرنے کے کچھ جواب نہ بن پڑا علاوہ اس کے سب رجسٹرار صاحب ممدوح نے بہت سے عقائد فاسدہ کا رد کیا کہ جس پر "مہرکن صاحب" نے دم نہ مارا۔ اور اٹھ کر منافقانہ مولوی محمد نور الحق صاحب سے معانقہ کیا۔ اس کے بعد جناب سب رجسٹرار صاحب رخصت ہو گئے لیکن "

نیش عقرب نہ از پئے کین است
مقتضائے طبیعتش این است

چند دن کے بعد پھر ان اخبث الخبیثین رؤس الشیاطین نے لوگوں کو گمراہ کرنا شروع کیا۔ ایک دن اپنی قدیمی عادت خبیثہ کے مطابق اپنے چند جاہل معتقدین کے روبرو

اپنا علم وفضل ظاہر کرنے کی غرض سے قرآنِ عظیم کی آیت پڑھتے ہوئے حضور سرورِ عالم فخرِ بنی آدم صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب بذاتہٖ ہونے کا عقیدہ ذہن نشین کرانا چاہتے تھے جو کہ بالکل صاف کھلا ہوا شرک ہے۔ بقول شخصے۔

ہر فرعونے را موسیٰ

حسن اتفاق سے اس وقت جناب منشی عبدالشکور صاحب جلال آبادی بھی وہاں پر تشریف رکھتے تھے۔ غالباً۔ مہر کن صاحب نے منشی صاحب موصوف کو دیکھا نہ ہو گا کہ ایک حنفی المذہب یہاں موجود ہیں۔ یا دیکھ کر عام جاہل و کج عقیدہ سمجھ کر وہ شرکیہ الفاظ زبان سے نکالے، جن کا رد فوراً ہمارے ہم عقیدہ جناب منشی صاحب موصوف الصدر نے اسی وقت قرآن شریف کی دوسری آیت پڑھ کر کر دیا۔ جس سے حافظ صاحب بریلوی (مہر کن) کے حواس گم ہو گئے۔ چونکہ اس وقت قرآن مجید مترجم موجود نہ تھا جو عوام کے مقابلہ میں تصفیہ ہو جاتا۔ تاہم دوسرے روز حسب طلب (مہر کن) صاحب کے، جناب منشی صاحب ممدوح قرآن پاک مترجم ہمراہ لے کر پہنچے۔ اور اس کھلے ہوئے شرکیہ عقیدہ کی تردید میں پانچ چھ مقامات پر فرقان حمید کھول کر دکھلا دیا۔ اس وقت کہ جب حافظ صاحب اور منشی صاحب کے مابین گفتگو کا سلسلہ جاری تھا تو حافظ صاحب کے بعض چیلے جن کے الٹے اُسترے سے سر منڈ گئے تھے، اور نیز ناظران مرقعے میں سے علاوہ منشی صاحب موصوف کے اتفاقاً منشی سید ابرار احمد صاحب ڈاکخشین امروہوی، اور منشی وحید اللہ صاحب نجیب آبادی وغیرہ چند حضرات موجود تھے۔

جب کلام نے طول پکڑا اور حضرات اکابر دیوبند کا تذکرہ چھیڑا گیا، اسی مابین حافظ بریلوی نے جناب مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت آپ بے لگام کی طرح اپنی سنڈا سی زبان سے کفریہ کلمے نکالے کہ جس کے جواب میں حنفی المذہب

فدایان سلسلام منشی سید ابرار احمد، منشی وحید اللہ صاحبان نے تیوری بدل کر کہا کہ خبردار، اکابر و بزرگان دین کا نام بے ادبی کے ساتھ ہرگز نہ لینا۔ ورنہ آپ کے پیشوا اعلیٰ حضرت بریلوی مولوی احمد رضا خان کے واسطے بھی ویسے ہی کلمات اور خطابات استعمال کئے جائیں گے ۔

جو کہو گے تم جواب اس کا یہاں موجود ہے
ہے یہ گنبد کی صدا جیسی کہے ویسی سُنے

چنانچہ بہت حجت کے بعد حافظ صاحب سے یہ گفتگو پیش ہوئی کہ نہ تو آپ عالم ہیں اور نہ ہم لوگوں کو دعوئے علم ہے۔ اور عقلی دلائل سے بحالت لاعلمی خوف سلب ایمان۔ اس لئے ضرور اور بالضرور آپ اپنے کسی ایسے عالم کو جو کہ فاضل بریلوی کا بھی معتمد ہو اور اس کی ہار جیت بھی بریلوی فاضل کی ہار جیت سمجھی جائے۔ اور ہم لوگ بھی کسی عالم کو دیوبند سے بلاتے ہیں۔ مگر یہ واضح رہے کہ اپنے عالم کے خرچ وغیرہ کے کفیل آپ ہوں گے۔ اور ہم لوگ اپنے طلب یدہ عالم کے خرچ کے متحمل ہوں گے۔ ایسا ہونے سے مناظرہ ہو کر ہر خاص و عام پر حق و باطل روشن ہو جائے گا۔ اور ہارنے والا جیتنے والے کے ہاتھ پر تائب ہو گا۔ چنانچہ حافظ صاحب مذکور نے اس گفتگو کو تقریباً بیس آدمیوں کے روبرو منظور و قبول کیا۔ اور حاضرینِ جلسہ نے بھی اس بات کو نہایت پسند کیا۔ بعدہٗ جلسہ برخواست ہوا۔

حسب اتفاق اس گفتگو کے وقت معدن معاظم الاشفاق و مخزن محاسن الاخلاق، جالینوس دوران، بطلیموس زمان جناب حافظ حکیم محمد حسین خاں صاحب تابندہ نیر سطوت زیبندہ مسند حکمت بڑا بازار ہزاری باغ بھی معہ چند اپنے ہمراہیوں کے کہیں تشریف لئے جاتے تھے۔ لب سڑک ہنگامہ دیکھ کر ٹھہر گئے۔ اور من و عن گفتگو بالا جو دربارۂ مناظرہ ہوئی، ممدوح نے سنی اور داد دی۔

چونکہ یہ کفر و اسلام کا اختلاف کچھ ایسا نہ تھا جو خاموش رہا جاتا۔ اس لئے ہم لوگوں نے اسی وقت سے تفتیش شروع کی۔ اور بعد تفتیش کے علامۂ زمان شیر خدا جناب مولانا مولوی سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب چاند پوری کو مناظرہ کے بارہ میں ایک خط بدیں مضمون لکھا کہ

"ہماری باغ میں رضائیہ اصطبل بریلی سے ایک پست قد " مہر کن " وارد ہوئے ہیں اور آپ سے مناظرہ کی گفتگو ہو رہی ہے جناب کو مناظرہ کے واسطے تشریف لانا ہو گا"

لہٰذا خط مذکور کی دو کاپی کر کے ایک تو براہ راست در بھنگہ مدرسہ امدادیہ کے پتہ سے روانہ کی۔ اور دوسری کاپی جناب مہتمم صاحب دارالعلوم دیوبند کی خدمت میں بھیج کر جناب مہتمم صاحب سے اس بارہ میں درخواست کی کہ چونکہ ہم کو جناب مولانا مولوی سید مرتضیٰ حسن صاحب کا پتہ ٹھیک معلوم نہیں ہے اس لئے ایک خط تو ان کے نام در بھنگہ بھیج دیا ہے اور دوسرا جناب کے پاس بھیج کر امیدوار ہیں کہ مولانا صاحب موصوف جہاں تشریف فرما ہوں۔ اس خط کو ان کی خدمت بابرکت میں بھیج دیجئے۔ اور ہم کو ان کے پتہ سے مطلع فرما کر معزز و مرہون منت فرمائیے۔

ناظرین! ابھی جواب آنے میں دیر ہے اس لئے ایک موقع ان جناب بریلوی "مہر کن" کی امامت کی بوالہوسی کا اور پیش آگیا جو ناظرین اور ان جناب بریلوی کے متبعین کاملین کے آگے پیش کرتا ہوں۔

اتفاق وقت سے اسی درمیان میں جب کہ خطوط روانہ ہو چکے تھے۔ مخزن اخلاق حمیدہ، مصدر اوصاف پسندیدہ، معدن مروت، حاتم ہمت، نہایت خلیق ہر دل عزیز، انس پذیر ہر برنا و پیر جناب محمد یعقوب خان صاحب رئیس موضع ہلاگ دکہ جن کی اصل بود و باش ضلع الٰہ آباد ہے۔ مگر ایک عرصۂ مدید و زمانۂ بعید سے اسی ضلع کے

موضع ہلاگ میں سکونت گزیں ہیں) کے ہاں ۲۷ رجب المرجب ۱۳۳۶ھ کو دو شادیاں درپیش ہوئیں۔ چونکہ مولوی سید محمد نورالحق صاحب و نیز دیگر ملازمین سرورے سے اور خان صاحب موصوف الصدر میں ارتباط غایت پیمانہ پر بڑھا ہوا تھا اور نیز دیگر صاحبان اہل شہر وغیرہ سے بھی خان صاحب ممدوح سے شناسائی تھی۔ چونکہ یہ موقع شادی تھا اس لئے موصوف نے سب کو مدعو فرمایا۔ بنابریں جناب مولوی صاحب ملازم امروہوی نے وہاں چلنے کے وقت اپنی صفائی قلب سے شتر کینہ جناب حافظ صاحب بریلوی کو ہمراہ چلنے کے واسطے فرمایا۔ جس کا جواب اپنی طوطا چشمی سے انہوں نے یہ دیا کہ

"میری طبیعت خراب ہے جانے سے مجبور ہوں، معذرت کا خواستگار ہوں"۔

حضرت مولوی صاحب موصوف امروہوی تو تشریف لے گئے کیونکہ وہاں کا اہتمام بھی آپ کے سپرد تھا۔ اس کے بعد کابلی لوگوں نے (جو عرصہ دراز سے ہزاری باغ میں بغرض تجارت رہتے ہیں۔ اور حال میں ان لوگوں کے سروں پر بھی حافظ بریلوی کے عمل تسخیر کا جن سوار ہو چکا تھا) بھی ارادہ شرکت شادی کا کیا۔ اور وقت روانگی اپنے پیر سیاہ ضمیر انسان صورت شیطان سیرت کے پاس گئے۔ اور عرض کیا کہ حضرت آپ بھی چلئے ورنہ ہم لوگ نماز باجماعت کیسے ادا کریں گے۔ ورنہ تقسیہ کا حکم صادر فرمایئے۔

اس پر بالآخر ان جناب " مہر کن " صاحب کو امامت کے شوق اور جدید مریدین کی تکمیل کے ذوق نے چلنے پر مجبور کیا۔ اور افتاں و خیزاں علالت طبع ہی میں موضع "ہلاگ" جا پہنچے۔ اور نماز کے وقت بغیر اس کے کہ کوئی ان سے کہے، مصلے پر جا ڈٹے۔ حالانکہ امام شہر جناب مولوی وصی الدین صاحب بھی وہاں پر موجود تھے۔ خیر اسی طریقے پر دو تین نمازوں کا وقت گزر گیا۔ اور دوسرے دن ۲۸ رجب المرجب ۱۳۳۶ھ اپنے معتقدین کو ہمراہ لے کر باوجود بسیار اصرار میزبان " ہزاری باغ " واپس آ گئے اور عذر کیا کہ مجھ کو زیارت قدم رسول میں شریک ہونا ہے۔ اور مولوی صاحب موصوف الصدر امروہوی

معہ چند ہمراہیوں کے جناب خاں صاحب موصوف الصدر کی دل شکنی کے باعث وہیں ٹھہر گئے۔ (زیارت قدم رسول صلی اللہ علیہ وسلم ۲۸ رجب المرجب کو ہمیشہ بعد نماز جمعہ مولوی شاہ نعیم الحق صاحب کے دولت خانہ پر ہوا کرتی ہے۔ غالباً اس کے آغاز کا تیسرا یا چوتھا سال ہے)۔

"ہزاری باغ" پہنچ کر جال ساز بریلوی کو دام تزویر کھسکتا نظر آیا۔ تو باوجود مدعو کئے جانے کے شرکت جلسۂ زیارت قدم رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے باز رہے۔ اس کے بعد پھر بابت مناظرہ کے کہا گیا۔ جب حافظ صاحب کے ہوش پریشان ہو گئے، ہاتھوں کے طوطے اڑ گئے، ہر طرف سے صدائے مناظرہ بلند ہے، کچھ بنائے نہیں بنتی۔

رضائیہ فرقہ کی عیاری

جب حافظ صاحب بریلوی نے دیکھا کہ اب بھڑوں کا چھتہ چھڑ گیا۔ فریب کی بازی کا رخ بگڑ گیا۔ مناظرہ کا اقرار عوام کے سامنے تو کر لیا، لیکن مناظرہ ہوا تو قلعی کھل جائے گی۔ ساری شیخی کرکری ہو جائے گی۔ کوئی ایسی چال چلئے کہ مناظرہ کی نوبت نہ آئے۔ یہ بلا باتوں ہی باتوں میں سر سے ٹل جائے۔ چنانچہ ۴ شعبان المعظم کو منشی حبیب الرحمن خاں صاحب پیش کار کلکٹری (جو کہ تحصیل دار کے نام سے مشہور ہیں) کے مکان پر سیدنا حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ولادت باسعادت کا جلسہ منعقد تھا جس کی ترتیب دہی کے واسطے ایک مقدس ذات، ولی صفات، زیب دہ مسند بزرگان، زینت آرائے سریر عرفان، شمع محفل عارفاں، رونق بخش بزم صوفیاں جناب فیض مآب تاج الدین شاہ صاحب دامت برکاتہ تشریف لائے تھے۔ قبلہ حاجات والا صفات جناب شاہ صاحب موصوف دنیا کے جھگڑوں بکھیڑوں سے مجتنب

بغض وتعصب سے منزہ نہایت بزرگ آدمی ہیں۔ اس شہر میں آپ کے معتقدین ومریدین بکثرت ہیں۔ بلکہ اکثر معزز صاحبان کو آپ کی کفش برداری کا فخر حاصل ہے۔ جناب پیش کار صاحب ممدوح (بانی مجلس ولادت) کے حال پر آپ کی نظر عنایت وشفقت ہمیشہ مبذول رہتی ہے۔ اور آپ اکثر ان ہی کے کاشانہ باشانہ کو اپنے قدوم میمنت لزوم سے سرفرازی بخشتے ہیں۔

چنانچہ اس مرتبہ بھی آپ کی تشریف آوری کی خبر سن کر جناب مولوی محمد نور الحق صاحب عباسی امروہوی برائے ملاقات تشریف لے گئے۔ یہاں کی خبریں پہلے ہی شاہ صاحب ممدوح کے گوش گزار ہو چکی تھیں۔ مولوی صاحب امروہوی کو دیکھ کر فرمانے لگے کہ میں نے سنا ہے کسی نے آپ پر وہابیت کی بہتان بندی کی ہے۔ شاہ صاحب مجدد بریلوی " کی افترا پردازیوں اور علمائے دیوبند کے ساتھ دلی عداوت اور کینہ دیرینہ سے بخوبی واقف تھے۔ فرمانے لگے۔

آپ اس کا کچھ غم نہ کیجئے۔ چونکہ علمائے دیوبند سے ان کے (مہر کن کے) پیر کو بغض ہے اور آپ کا علمی سلسلہ دیوبند سے ہے اس لئے آپ کو بدنام کرنا چاہا ہے۔

اور حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ کی تعریف کرتے ہوئے فرمانے لگے کہ۔

ہم نے مولانا رشید احمد صاحبؒ کو دیکھا ہے اور نیز ان بزرگوں سے ہم نے بھی فیض پایا ہے۔ ان کی طرف غلط خیالات لوگوں نے منسوب کئے ہیں۔"

غرض کہ شاہ صاحب ممدوح الصدر نے بہت عاقلانہ اور بزرگانہ خیالات سے مفتری کے بہتان کی تردید کر دی۔

تاریخ مذکورۂ بالا کو طبع خلق معدن مروت ہر دل عزیز صاحب جناب منشی عبد الرحمن صاحب پیش کار کے مکان پر شاہ صاحب ممدوح کے ظل عاطفت میں ایک عظیم جلسہ تھا

جس میں شہر کے عمائدین و رؤساء و معززین حضرات شامل تھے۔ چونکہ حافظ صاحب بریلوی "مہرکن" کا ظاہرہ اخلاق عوام کے دلوں کی تسخیر کا جال تھا۔ ظاہر پرستی میں ان ذات شریف کو ملکہ کمال تھا۔ اس جلسہ میں آپ بھی تشریف لے گئے۔ اور فاضل وقت جناب مولوی وحی الدین صاحب مدرس اوّل مدرسہ اسلامیہ، و امام شہر مراری باغ جو صاف باطن پاک طینت، نیک خصلت، نہایت سادہ مزاج آدمی تھے۔ ان پر کچھ ایسا افسوں پڑھ کر دم کیا کہ مولوی صاحب موصوف تعصب سے بری، میدانِ مروت کے جری، رضائیہ فرقہ کی چالبازیوں سے ناواقف، ان حضرات کے دام تزویر میں پھنس گئے۔ دم کے دم حافظ صاحب کے ہم خیال بن گئے۔

چونکہ مکار بریلوی کو صدر انجمن صاحب کا حسن ظن علمائے دیوبند کی نسبت پیشتر ہی معلوم ہو چکا تھا۔ اس لئے اس مقام پر بصورت تقیہ جو روافض کی شان ہے اختیار کرکے دیوبندیوں کا نام چھوڑ کر علمائے حنفیہ میں سے صرف مولانا محمد اسمٰعیل صاحب شہید دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کو۔ اور مولوی نذیر حسین دہلوی و نواب صدیق حسن صاحب بھوپالی وغیرہ کو نامزد کرکے ان کو اور ان کی تصانیف کو ہدف تیر ملامت بنا کر ایک کفریہ مضمون گھڑا، جس کو ہمارے سادہ لوح ہر دل عزیز جناب مولوی وحی الدین صاحب نے اس جلسۂ متبرکہ میں حصول ثواب دارین کیلئے حضار مجلس کے روبرو پڑھا۔ وہ مضمون ناقصہ عبارت واہیہ مندرجہ ذیل ہے۔ ملاحظہ فرمائیے۔

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

۱ : میں اقرار کرتا ہوں کہ مذہب وہابیہ ضلالت و گمراہی ہے۔

۲ : پیشوایان وہابیہ مثل ابن عبد الوہاب نجدی، اسمٰعیل دہلوی۔ و نذیر حسین دہلوی وصدیق حسن بھوپالی وغیرہ سب گمراہ و بددین ہیں۔

۳ : تقویۃ الایمان و صراط مستقیم وغیرہ تصانیف اسمٰعیل اور ان کے سوا رہدی،

دھوپالی وغیرہما وہابیہ کی جتنی تصانیف ہیں صریح ضلالتوں، گمراہیوں اور کلمات کفریہ پر مشتمل ہیں۔

۴۔ تقلید ائمہ فرض قطعی ہے۔ بے حصول منصب اجتہاد اُس سے روگردانی گمراہ و بددین کا کام ہے۔ تقلید شخصی کو شرک یا حرام ماننے والے گمراہ بددین ہیں متعلقات انبیاء و اولیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام مثل استعانت و ندا، و علم و تصرف بعطائے خدا وغیرہ مسائل متعلقہ اموات و احیاء، میں نجدی و دہلوی اور اُن کے اذناب نے جو احکام شرک گھڑے اور عامۂ مسلمین پر بلا وجہ ایسے ناپاک حکم جڑے یہ ان گمراہوں کی خباثت مذہب ہے۔ اور اسکے باعث انہیں استحقاق عذاب و غضب ہے۔

۵۔ علمائے عرب نے جتنے فتاوے و رسائل مثل الدرر السنیہ فی الرد علی الوہابیہ وغیرہ رد وہابیہ میں تالیف فرمائے سب حق و ہدایت ہیں اور ان کا خلاف باطل و ضلالت ہے۔ فقط۔

○

اس مذکورہ عبارت ناقصہ کے پڑھنے کے بعد مولوی محمد نور الحق صاحب عباسی سے (جو ملازمان سروے میں سے صرف ایک ہی شخص اس جلسۂ خاص میں غالباً اسی کام تشہیر کے واسطے عین وقت پر طلب کئے گئے تھے۔ اور جن کے عقیدے کی نسبت حافظ بریلوی پہلے ہی حاضرین مجلس کے دلوں میں شک ڈال چکے تھے) تصدیق چاہی۔

مولوی صاحب موصوف امروہوی کو مولانا شہید دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت کلمات کفریہ اور مضمون وہابیہ سن کر غصہ آیا معاً کھڑے ہو کر مجمع عام میں یوں فرمایا کہ نہ میں بریلوی کو جانوں نہ دہلوی کو میرا عقیدۂ حق یہ ہے کہ جو کوئی سرورِ کائنات فخر موجودات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی طرح بھی توہین کرے حتیٰ کہ

آپ کے بول و براز تک کی ہتک کرے وہ میرے نزدیک مردود ہے ؟

اس پر حافظ بریلوی نے مولوی صاحب امروہوی سے مصالحت کا معانقہ کیا اس وقت شاہ صاحب ممدوح کے حضور میں یہ دوسرا موقع ہر دو شخص کی مصالحت، و ملاقات کا تھا۔ پہلی مرتبہ جناب مولوی سید معین الدین احمد صاحب سب رجسٹرار، ان حضرات میں ملاقات کرا چکے تھے۔ جس کے بعد حافظ صاحب خود بخود اپنی عادتِ ہمیشہ کے باعث بلا وجہ مولوی محمد نور الحق صاحب سے مخالف و متنفر ہو گئے تھے۔ اس کے بعد جلسہ برخاست ہوا لوگ اپنے اپنے گھروں کو واپس ہو گئے۔

اب گھر پہنچ کر ان بریلوی جعل ساز ہفتہ پرداز کو کوئی نئی چال سوجھی جھٹ اس کفریہ مضمون کو ایک بڑے سفید کاغذ پر خوشخط لکھ کر مولوی صاحب موصوف امروہوی کی خدمت میں پیش کیا۔ کہ اس پر دستخط کر دیجئے۔ مولوی صاحب موصوف سیدھے سادے آدمی اس فرقہ کی عیاری، رضائیوں کی مکاری سے بے خبر بہ خیال رفع شر اُس کاغذ پر اپنا عقیدہ حنفیہ جو کہ اس جلسۂ خاص میں بیان کیا تھا، لکھ کر بے خوف و خطر دستخط کر دیئے۔

ناظرین! کچھ سمجھے کہ بساطِ فریب کے شاطر نے یہ شطرنجی چالیں کس غرض سے چلیں۔ آئیے ہم آپ کو بتلاتے ہیں۔ کیونکہ ؎

ہم سے چھپتے کے نہیں جعل بنانے والے
خوب پہچانتے ہیں چور کو تھانے والے

آخر ہم بھی تو اسی کشنری کے رہنے والے، اسی خطہ کی سیر کرنے والے، ایک ہی سرزمین کے باشندے ہیں، ایک ہی ہولکے پرندے ہیں۔

نظروں میں اپنی شعبدے سارے جہاں کے ہیں
جائیں گے ہم سے اُڑ کے وہ ایسے کہاں کے ہیں

سنئے حضرات! چونکہ دستاویزوں کے فیصلے بدل دینا، حکام کے دستخط بنا دینا، حروف کو چھلکوں سے اڑا دینا، جملوں کو زبان سے چاٹ کر مٹا دینا، یہ سب اہل بریلی اور اہل جاہلوں کے بائیں ہاتھ کے کھیل ہیں۔ لہٰذا اسی بنا پر "مہر کن" صاحب نے مولوی صاحب امروہوی سے دستخط کرائے تھے کہ اپنے حسب دل خواہ اس تحریر میں ترمیم و تنسیخ کے بعد دستخط شدہ مضمون کو شائع کر کے اپنے ہم چشموں میں شہرت و نیز اپنے پیر کی نظر میں عزت حاصل کریں۔ ورنہ دستخطوں کی کوئی ضرورت نہ تھی جب کہ اتنے بڑے مجمع میں کہ جس میں عمائدین شہر اور ہر طبقہ کے لوگ شامل تھے۔ مولوی صاحب اپنا عقیدہ حنفیہ بیان کر چکے تھے تو پھر جلسہ کی برخاستگی کے بعد تنہائی میں دستخط کرائے جانے کے کیا معنیٰ؟

۲ دوسرا مدعا ان ذات شریف کا یہ تھا کہ ملازمین مدرسہ مولوی محمد نور الحق صاحب کو بزرگ جانتے ہیں۔ لہٰذا ان لوگوں کی درخواست مناظرہ پر یہ دستخط شدہ مضمون ان کو دکھلا دیا جائے گا اور کہہ دیا جائے گا کہ تمہارے پیشوا، تو تائب ہو چکے اب مناظرہ کی ضرورت نہ رہی۔ ہماری جو غرض تھی پوری ہو گئی۔ (جو آئندہ مہر کن کے کلام سے ظاہر ہو گا)

لیکن یہ نہ سمجھے کہ عقائد دینیہ میں ہر شخص اپنے دل کا مختار ہے۔ مناظرہ کی گفتگو سے مولوی صاحب کو کیا سروکار ہے۔ چونکہ مناظرہ کی گفتگو کے وقت مولوی صاحب موجود نہ تھے، نہ اس سے انہیں واسطہ تھا۔ اور کلام فی مابین نہ مولوی صاحب کا کچھ تذکرہ تھا۔ اس لئے بفرض محال اگر مولوی صاحب ان کے دام تزویر میں پھنس کر رضائیوں کے معتقد بھی ہو جاتے تو ہم لوگوں کے واسطے کیوں کر دلیل ہو سکتا تھا۔

ناظرین! اب تو بخوبی سمجھ گئے ہوں گے کہ یہ دونوں باتیں مخفی طور سے "مہر کن" کے دل میں پوشیدہ تھیں جن کیلئے مطلب براری کے واسطے نہایت احتیاط سے کام لیا گیا اور دیگر ملازمان مدرسہ کو اس وقت تک خبر نہ ہوئی۔ جب کہ مغرب کے وقت "مہر کن صاحب"

اپنی زبان کفر لسان سے یہ نہ فرمایا کہ وہ پرچہ کہاں ہے جس پر مولوی نورالحق صاحب تائب ہوئے ہیں۔ " تائب " کا لفظ سن کر طلبان سروے کے کان کھڑے ہوئے۔ کیوں کہ مولوی نورالحق صاحب تو پہلے ہی سے حنفی المذہب تھے۔ ہاں البتہ رضائی نہ تھے حسب اتفاق مولوی صاحب آگئے اس لئے " مہرکن " صاحب نے اس بات کے اظہار کو دوسرے وقت پر ٹالا۔ لیکن ؎

ما درچہ خیالیم فلک درچہ خیال
کارے کہ خدا کرد فلک راچہ مجال

جب مولوی صاحب کو اس بات کی اطلاع ہوئی تو اپنا دستخطی پرچہ واپس نہ دیا حافظ صاحب بریلوی (مہرکن) نے بہت سر پٹکا پیچ کھایا۔ بہتیرا کہا کہ وہ تمہارے ہی فائدہ کے واسطے کیا گیا تھا اس میں ہمارا کچھ نفع نہ تھا۔ مگر چونکہ مہرکن صاحب کے کلام سے فریب اور ان کے مافی الضمیر کا پتہ چل گیا تھا، اس لئے وہ پرچہ نہ دیا گیا۔

پرچہ کا نہ دینا تھا کہ غضب آگیا، مکار کی دلی آرزوؤں پر پانی پھر گیا، فریب کا دیا جل گیا، تمنائیں خاک میں مل گئیں، جعل سازی کا میگزین بھک سے اڑ گیا، کبر مکاری کے بند ٹوٹ گئے، حواس کے چھکے چھوٹ گئے، دیوبندیوں کے علمی عروج کی ڈاہ اور، آبائی عداوت کی آگ بلا اشتباہ کانوں، سینہ میں مشتعل ہو گئی۔ اخوان الشیاطین، سردار المبتدعین کو اور کچھ تو بن نہ آئی دل کے پھپھولے پھوڑنے کو یہ خبر اڑائی کہ مولوی صاحب نے دستخطی پرچہ واپس لے لیا۔ اپنے عقیدے سے پھر گئے، تائب ہوئے تھے وہابی بن گئے۔

یہ خبر نئے ٹیلیفونوں کے ذریعہ سے طبقہ جہلا میں طاعون کی مانند پھیل گئی اور ان جہلا کے دلوں میں جو ان اخبث الشیاطین کے قول کو بمنزلہ حدیث سمجھتے تھے نقش کالحجر بن گئی۔ سبحان اللہ۔

مولوی صاحب نے اس جلسہ میں ڈیڑھ سو آدمیوں کے سامنے اپنے عقیدہ حقہ کا اظہار کیا۔ اور کوئی کلمہ خلاف مذہب حنفیہ زبان سے نہ نکالا۔ لیکن پھر بھی ان ذات شریف نے اپنے سینہ پُر کینہ اکسال بجیز دیرینہ میں کفر کا سکہ ڈھالا۔ جس کو ان کے مقلدین و معتقدین نے آمنا و صدقنا جانا۔ گویا اس طبقہ جہلا کے نزدیک وہ دستخطی پرچہ کفر کے جن کی تسخیر کا تعویذ تھا کہ جو حافظ صاحب کے ہاتھ سے چھوٹ جانے کے باعث کفر کا جن بے چارے مولوی صاحب پر پھر مسلط ہو گیا۔ کہ جس سے ان لوگوں کے خیال ناقص میں مولوی صاحب وہابی ہو گئے۔ اقرار باللسان و تصدیق بالقلب جو ایمان کی صفت ہے۔ کوئی چیز نہ رہی۔ سچ کہا ہے شیخ سعدی علیہ الرحمتہ نے ع

کہ بے علم نتواں خدا را شناخت

یہ آتش نفاق اخ الابلیس پُر تلبیس نے یہاں تک بھڑکائی کہ اس کے شعلے طبقۂ جہال میں وبائی ہوا کی مانند پھیلنے لگے اور ان بے چاروں کے زیورِ اخلاق کو جلا کر حسنِ عقیدت کو خاکستر بنا کر خرمن ایمان میں داغ لگانے لگے۔ یہ آگ اس قدر مشتعل ہوئی کہ مولوی صاحب سے ارتباط کے باعث دیگر ملازمانِ سرورے بھی اسی بیہودہ لقب سے متہم کئے جانے لگے۔

آخر اس آتشِ فساد کو دبانے کی غرض سے اس خاکسار، سراپا انکسار، بندۂ غریب الدیار نے ممبرانِ انجمن حمایت اسلام لاہور کی تصحیح شدہ کتاب "ارکان الاسلام" کے صفحہ ۸۲ کا یہ مضمون کہ

(آئندہ صفحہ پر)

مسلمانوں میں باہمی مخالفت نہ چاہیئے

وَلَا تُفْسِدُوْا فِی الْاَرْضِ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں نہ حضرت کے زمانہ میں اور نہ خلافت راشدہ کے عہد میں جمع ہو کر کتاب کی صورت میں لکھی گئی تھیں۔ امتداد زمانہ سے بعض روایات اور سندات میں اختلاف واقع ہوا۔ اور باوجودیکہ علمائے کبار اور مجتہدین عظام نے بڑی جد وجہد کی اور غلط اور موضوع حدیثوں کو صحیح حدیثوں سے جدا کرنا چاہا مگر خود ان بڑے بڑے بزرگوں میں اختلاف پڑنے لگا۔ ایک بزرگ نے ایک روایت کو معتبر اور مستند خیال کر کے قابل تقلید سمجھا، مگر دوسرے بزرگ نے اسے ضعیف اور غیر مستند خیال کیا۔

بہت سے مذہبی مسائل ایسے ہیں کہ ایک امام صاحب اس کو ناجائز سمجھتے ہیں بجگہ دوسرے صاحب جائز قرار دیتے ہیں۔

جب بوجوہات متذکرہ بالا ایک مجتہد کا اجتہاد دوسرے مجتہد کی رائے سے مختلف ہوا تو ہر ایک امام یا مجتہد کے مقلدوں اور پیروؤں نے اپنے امام یا مجتہد کی رائے کو اعلیٰ اور افضل اور دوسرے کو غلط اور ضعیف جانا۔ کوئی حنفی ہوا، کوئی شافعی، کوئی مالکی کہلایا، کوئی حنبلی، کوئی مقلد بنا کوئی غیر مقلد۔ اور کوئی شیعہ بنا کوئی سُنّی۔ اماموں اور مجتہدوں اور دیگر بزرگوں نے اپنی اپنی رائیں بیان کی تھیں۔ ان کا اختلاف کسی ذاتی یا مذہبی مخالفت پر مبنی نہ تھا۔ ان کا ہرگز یہ مطلب نہ تھا کہ دوسروں کی رائے اور تحقیقات کو برا کہا جائے۔ مگر ان کے پیروؤں اور شاگردوں کا تعصب اس درجہ تک بڑھ گیا کہ رفتہ رفتہ مسلمانوں میں بہت سے فرقے ہو گئے۔ اسلام میں

مخالفت اور فساد کا بیج بویا گیا۔ اور اس مخالفت کا اثر یہاں تک پھیلا کہ ایک دوسرے کو کافر اور جانی دشمن سمجھنے لگا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دنیا میں دین ضعیف اور دیندار کمزور ہو گئے۔

اے عزیزو! تمام مسلمان اسی ایک واحد ذوالجلال خدا کو مانتے ہیں۔ اور اُسی ایک پاک نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) کا کلمہ پڑھتے ہیں۔ وہی ایک قرآن مجید ان کی ہدایت کی کتاب ہے۔ سب آپس میں بھائی بھائی ہیں۔ قرآن شریف میں ہر ایک مسلمان کو بھائی سمجھنے کی سخت تاکید ہے۔ پس چھوٹے چھوٹے مسائل کے اختلاف پر آپس میں اس قدر فساد اور خونریزی کرنا اور ایک دوسرے کو کافر کہنا بالکل خدا اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی منشا کے مخالف اور اسلام کی شان سے بعید ہے۔

اے بچو! تم اس فساد سے بچو اور اپنے پیارے مذہب اسلام کو ضعیف اور کمزور مت کرو۔ اگر کوئی ہاتھ باندھ کر نماز پڑھتا ہے تو پڑھے۔ اگر دوسرا ہاتھ چھوڑ کر پڑھتا تو چھوڑے۔ اگر کوئی رفع یدین کرتا ہے تو کرے۔ اگر کوئی آمین زور سے کہتا ہے تو کہے۔ اگر تشہد میں کوئی سبابہ اٹھاتا ہے تو اٹھائے۔ اور نہیں اٹھاتا تو نہ اٹھائے۔ ان باتوں کا کرنے والا یا نہ کرنے والا، ایسا گنہگار نہیں ہوتا جیسا کہ وہ شخص گنہگار ہوتا ہے جو خدا و رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے صریح حکم کے برخلاف امتِ محمدیہ میں فساد پھیلاتا ہے اور اسلام کو بدنام اور کمزور کرتا ہے۔ جب تک تمام مسلمان ایک دوسرے کو بھائی سمجھتے رہے اور باہمی اتفاق کے فوائد اور باہمی فساد کے نقصان سے واقف رہے، ان کا اقبال اوج ترقی پر رہا۔ مگر جب سے کہ انہوں نے باہمی جھگڑے بکھیڑے شروع کر دیئے اسلام کمزور اور مسلمان پست ہوتے گئے۔

اگر بھولتے ہم نہ قول پیمبر : کہ ہیں سب مسلمان باہم برادر
برادر ہے جب تک برادر کا یاور : معین اس کا ہے خود خدا وند داور

تو آتی مذہب پڑے پہ اپنی تباہی
فقیری میں بھی کرتے ہم بادشاہی

○

لکھ کر مسجد ہزاری میں اس غرض سے لگا دیا کہ عام مسلمان اس کو دیکھیں اور اپنی جہالت سے باز آکر تنفر و تعصب سے اجتناب کریں۔ اور باہمی ارتباط و اتحاد کو مدنظر رکھیں۔ لیکن یہ بات "مہرگن" صاحب کی طبیعت کے بالکل خلاف تھی۔ کیوں کہ وہ پیشتر ہی مسلمانوں میں تخم نفاق بو چکے تھے۔ اور زمرۂ جہلاء کی کشت زار پھوٹ میں اپنی چکنی چپڑی باتوں سے ہر وقت آب پاشی کرتے رہتے تھے اور اسی کو اپنا فخر دارین سمجھتے تھے۔ بقول کسے

بدنامی سے کچھ ڈر نہیں ہو نام ہمارا
شہرت ہی مقصود ہے بس کام ہمارا

چنانچہ عصر کی نماز کے وقت حافظ صاحب بریلوی کی نظر اس مضمون پر پڑی تو فرمانے لگے کہ یہ بات بالکل غلط ہے، سراسر افترا پردازی ہے۔ یہ غیر مقلدوں کی کارسازی ہے اور غیر مقلد کافر ہیں۔ یہ مضمون حنفیوں کا ہرگز نہیں۔ اس سے لوگوں کے عقیدے بگڑ جائیں گے۔ (مصنف: ہاں رضائیہ عقیدے جو لوگوں کے ذہن نشین کرائے تھے وہ تو ضرور بگڑ جاتے۔ اور "مہرگن" سے بہت سے لوگ پھر جاتے)۔ اور جھگڑے بڑھیں گے۔ یہ غیر مقلدوں کی مسجد نہیں ہے جو یہ مضمون یہاں لگایا جائے۔ اتنا کہہ کر منبع عناد، بانی فساد گمراہ کنندہ جاہلین حافظ لعین الدین نے وہ کاغذ نوچ ڈالا۔ اور ان کے کلام کی تائید میں منشی فضل حسین خضر صورت۔ اور سراج الاسلام امرو تام ظلمی کی مورت (انگریزی ناخواندہ) نے (جن کو مہرگن صاحب سبز باغ دکھا کر پہلے ہی اپنا معتقد کر چکے تھے) ہاں میں ہاں ملائی۔

حیف صد حیف۔ تعصب بھی کیا بری بلا ہے۔ مضمون کیسا ہی صاف ستھرا اور پاکیزہ ہو، لیکن غفلت کا پردہ ہے کہ ہر دم آنکھوں پر پڑا ہے۔ حق سے گریز، صداقت

سے پرہیز، انصاف کا خون کراتا ہے۔ اپنی کور چشمی کے باعث روزِ روشن کو شبِ تاریک بنا کر دکھاتا ہے۔

اے ناظرین والاتمکین! آپ ہی انصاف کیجئے کہ ممبرانِ انجمن حمایت اسلام لاہور کی نسبت غیر مقلد اور کافر کا لفظ کہنا انصاف سے کس قدر گریز ہے۔ اس فرقۂ ناحق شناس کو حق بات سے کتنا پرہیز ہے۔ اصل یہ ہے کہ جس کے دل میں کفر بھرا ہوتا ہے اس کو کفر ہی کفر نظر آتا ہے۔ بقولِ شاعر ؎

جس طرح ہو سبز چشمہ سے عیاں سبزہ جہاں
کفر کی عینک دکھائے کفر ہر سُو بے گماں

رضائیہ فرقہ کی جعلسازی

اے ناظرین صدر نشین: اب دوسری عیاری ملاحظہ ہو۔

اس فرقہ کا ہر فردِ بشر جعل سازی میں طاق ہے۔ فریب دہی میں شہرۂ آفاق ہے۔ ملازمین سرحدے نے دربارۂ مناظرہ جو خط کہ شیر بیشۂ شریعت غضنفر کچھار ربوبیت

جناب مولانا مولوی سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری کے نام مدرسہ امدادیہ دربھنگہ کے پتہ سے روانہ کیا تھا۔ اس کا جواب ایک جعلی مرتضیٰ حسن جو اصل میں مولوی احمد رضا خاں صاحب بریلوی کے کوئی لائق چیلے ہیں کہ جن کو خود ہی اہلِ حق کے مقابلہ میں اپنے پیر روشن ضمیر کی کمزوری اور معذوری کا الیقین واثق ہے۔ لیکن بدعت کی زنجیر ہے کہ گلوگیر ہے یا کوئی عمل تسخیر ہے جو باوجود اثباتِ ضعف مرشد حلقہ اطاعت سے نکلنے کو مانع ہے (جس کی بنا پر نقلی مرتضیٰ حسن بنے تھے۔ مولانا ابن شیر خدا کی بجائے اپنی طرف سے جواب اس پیرائے میں لکھا۔ کہ ہم لوگوں کی کمرِ ہمت ٹوٹ جائے، دل چھوٹ جائے،

اور مناظرہ سے باز رہیں۔ اور ان کے پیر بھائی " معرکین الیقین الدین " سے دربارۂ
مناظرہ ایفائے وعدہ کو نہ کہیں۔

نقلی مرتضیٰ حسن کا خط ملاحظہ ہو

از دربھنگہ ۸۶ء

مکرمی و معظمی جناب منشی نور الحق صاحب زاد لطفہٗ

پس از تحیت مسنون و تمنائے لقائے بہجت مشحون مدعا ضروری یہ ہے کہ محبت نامہ
کی وصولی سے بڑی مسرت ہوئی اور مضامین مندرجہ سے آگاہی۔ جناب مولانا اسمٰعیل صاحب
شہید رحمۃ اللہ علیہ کی چونکہ جدت طبع غایت درجہ بلند تھی اور ذہن متین اس درجہ تھے کہ
اپنا ثانی نہ رکھتے تھے اور ان کے ہمعصر کو اگرچہ تاب مقابلہ کی ان کے نہ تھی۔ تاہم بعض
رسائل میں جناب مولانا رحمۃ اللہ علیہ حد اعتدال سے تجاوز کر گئے تھے۔ جس کو ہم لوگ
بتاویلات رکیکہ سنبھالتے ہیں۔ اور وقت مناظرہ سخت اشکال واقع ہوتا ہے۔ علاوہ ازیں
مناظرہ و مباحثہ سے کچھ کام چلتا و لتا نہیں ہے۔ اور آج کل میں نقل و حرکت بھی کر نہیں
سکتا ہوں۔ آپ لوگ مناظرہ کی گفتگو نہ کیجئے۔ اور نہ ایسا کام کیجئے کہ مقابلہ کی نوبت
پیش آئے۔ فی الحقیقت میں مناظرہ کے لئے آمادہ و تیار بھی نہیں ہوں۔ اس لئے
آپ کو اس سے یک دم درگزر کرنا چاہیئے۔ اور عقائد کی نسبت جو آپ نے تحریر فرمایا
اس کا شافی جواب یہ ہے کہ اہل دیو بند اپنے عقائد میں بہت اچھے ہیں۔ ان کا کوئی
مسئلہ قرآن و حدیث کے خلاف نہیں ہے۔ مسلمانوں کو مسائل اعتقادیہ میں ضرور
علمائے دیو بند کا اتباع کرنا چاہیئے۔ اور ایسا عقیدہ رکھنا چاہیئے جو ان کے معتقدات
سے ہیں۔ اس سے سرمو تجاوز کرنا درست نہیں۔ اگرچہ مخالفین کی گرفت اور سخت گرفت
بعض ایسی تحریرات و رسائل پر ہوتی ہے۔ جس کو اہل دیو بند بجوشش طبیعت سے لکھ گئے

ہیں۔ فی الواقع ایسی تحریر کو ادب پسند نہیں کرتا ہے۔ دیکھو فی الحال جناب مولانا اشرف علی صاحب حکیم الامت کا خیال بالکل پلٹ گیا ہے۔ تصوف کا رنگ اب ان پر سراپا غالب آگیا ہے۔ ان کی آج کل کی تحریر و تقریر بہ نسبت سابق کے اور ہی طرز، و روش پر ہے۔ اور ظاہر ہے کہ

"دنیا روزے چند آخر کار با خداوند"

اس لئے آپ لوگوں کا فرض ہے کہ متقدمین کی تنقیح و ترجیح پر کار بند، اور جو اصول و فروع سلف صالحین سے منقول ہیں، اس پر اپنا عمل در آمد رکھئے۔ زید و بکر کے قول و فعل کا اعتبار نہ کیجئے، عمل کو نہ چھوڑیے۔ اتباع شریعت فرمائیے۔ بس یہی کام آنے کا ہے

والسلام علی من اتبع الہدیٰ۔

بندہ مرتضیٰ حسین عفی عنہ

۲۷ مئی ۱۹۱۷ء

○

اب ذرا ناظرین بغور ملاحظہ فرمائیں کہ ان اخ الابلیس پُر تلبیس نے ہم لوگوں کو کتنا بڑا دھوکا دیا تھا۔ اور کس طریقہ سے اپنے پیر بھائی کی فتح یابی کی بنیاد ڈالی تھی۔ جس کو ہر انصاف پسند خیال کر سکتا ہے کہ یہ تحریر ہمارے دلوں کو مایوس کر دینے والی تھی۔ خیر تاہم، ہم ان جناب کی اس انصاف پسندی کے شکر گزار ہیں۔ کہ باوجود اتنی بڑی مخالفت کے کہ فی مابین کفر و اسلام کا فرق، لیکن پھر بھی علمائے دیوبند کے عقائد حق سے انکار نہیں کیا۔ اور ان شیرانِ حقانی، غضنفرانِ یزدانی کو قرآن عظیم و احادیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف عمل پیرا نہیں بتلایا۔

ہداہم اللہ الی صراط المستقیم

آساں نہیں ہے ہم کو شانیں مخالفین ۔ رکھتے نہیں ہیں کام گو تیغ و سپر سے ہم

پھر تائید الٰہی شاملِ حال تھی کہ ہم نے دوسرا خط جو دارالعلوم دیوبند کی معرفت علامۂ دہر و یگانۂ عصر عین صمصام قہر جناب مولانا مولوی سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب دام فیوضہم کی خدمت بابرکت میں ارسال کیا تھا، جس کا جواب ہم کو دیوبند سے اسی روز کی شام کو وصول ہوا جس کی صبح میں دربھنگہ والا خط ملا تھا۔

دیوبند والے خط میں لکھا تھا کہ مولانا صاحب موصوف مدرسہ امدادیہ مرادآباد میں تشریف رکھتے ہیں۔ آپ کا خط ان کے پاس بھیج دیا گیا ہے۔

اس خط کی آمد نے اس مایوسی کو جو دربھنگی جعل ساز و رضائی فتنہ پرداز کی تحریر سے ہوئی تھی، حرفِ غلط کی مانند صفحۂ دل سے مٹا دیا۔ اور نسیمِ مسرت نے دلِ پژمردہ کو غنچہ کی طرح کھلا کر اس بات کا پورا یقین دلا دیا کہ یہ کارروائی کسی رضائی چیلے کی ہے۔ اب اب ملازمین سروے نے اس دربھنگہ والے خط کی نقل اور ایک خط اپنی طرف سے براہِ راست مرادآباد کے پتہ پر جناب مولانا صاحب ممدوح کی خدمت بابرکت میں ارسال کیا۔ جس کا جواب باصواب شیرِ دل، فاضلِ کامل، عالمِ باعمل، مناظرِ بے بدل، سالکِ راہِ ہدیٰ ابنِ شیرِ خدا جناب مولانا مولوی سید مرتضیٰ صاحب یوں ارقام فرماتے ہیں۔

○

نحمدہٗ تعالیٰ ونصلی علیٰ رسولہ الکریم

مکرم بندہ زاد لطفہٗ: السلام علیکم ورحمۃ اللہ تعالیٰ وبرکاتہٗ۔

آپ کا ایک لفافہ بندہ کے نام جناب مہتمم صاحب دارالعلوم دیوبند کی وساطت سے میرے پاس کل شام کو پہنچا۔ میں ماہِ شوال سے مرادآباد مدرسہ امدادیہ میں ہوں۔ آپ کے لفافہ کے جواب میں عرض ہے کہ میں اگرچہ چند مہینے سے خود علیل ہوں۔ اور ہر وقت سر میں درد رہتا ہے۔ زور سے بات کرنی بھی دشوار ہے۔ اس کے سوا میری لڑکی مریض سل

سے سخت بیمار ہے اور اب یہ کیفیت ہے کہ اٹھ کر بیٹھنا تو بڑی بات ہے ، کروٹ بھی
بلا امداد غیرے لینی ناممکن ہے ۔ ان وجوہ سے مجھے نقل و حرکت کرنا مشکل ہے ایک گھنٹہ
کے لئے بھی کہیں باہر نہیں جا سکتا ۔ اکثر مقامات سے شرکت جلسوں کے لئے مدعو ہی
صرف نہیں کیا گیا بلکہ مجبور بھی کیا گیا ۔ مگر نہ جا سکا ۔ اس سے بڑھ کر کیا ہوگا کہ دیوبند
میں جناب مہتمم صاحب کے صاحبزادہ کی تقریب شادی ہوئی وہاں سے طلبی بھی بہت
ہوئی ، اور خود بھی دل چاہا ، مگر نہ جا سکا ۔ اور شریک ہو سکا ۔

باوجود ان تمام باتوں کے چونکہ آپ نے ایک ایسے اہم اور ضروری کام کے لئے لکھا
ہے جس کا ہونا ضروری ، اور جس کی مدت مدید سے تمنا ، کہ ایک دفعہ فاضل بریلوی سے
احمد رضا خان صاحب سے مناظرہ ہو کر قصہ طے ہو جاتے ۔ میں بسر و چشم حاضر ہوں میں
بالکل تیار ہوں اور ہر وقت آمادہ ۔

آپ فاضل بریلوی کو تیار کیجئے ۔ میں سات آٹھ برس سے پکار رہا ہوں ، رسائل
لکھے ، اشتہار شائع کئے ، بذریعہ رجسٹری خطوط لکھے ، یہاں تک کہ غیرتیں دلائیں ۔
انہیں بے حیا ، کہا ، جاہل ثابت کیا ، اس سے بڑھ کر انہیں کے مسلّمہ اقوال سے انہیں
کافر ، مرتد ، بے دین ثابت کیا ، مگر کسی طرح مناظرہ پر آمادہ نہیں ہوتے ۔ اس سے
زیادہ اور کیا ہوگا کہ انہیں کے فتوے سے انہیں زانی ثابت کیا اور ان کی اولاد کو حرامی
بلکہ یہاں تک کہ ان کے مریدین و معتقدین اور ان کے کفریات مسلّمہ پر مطلع ہو کر ان کو صرف
مسلمان ہی جاننے والوں کا دنیا میں کسی سے نکاح درست نہیں ، زنا محض ہے ۔ اولاد قطعی
حرامی ہے ۔ مگر ان پر کچھ ایسی مری مٹی پڑی ہے کہ نہ شرم آتی ہے نہ غیرت ، کسی طرح مناظرہ
کے لئے تیار ہی نہیں ہوتے ۔

میں نے اپنے رسائل میں شائع بھی کر دیا ہے اور اب پھر لکھتا ہوں ، میری اس تحریر
کو باضابطہ سمجھا جائے کہ چونکہ اس وقت فاضل بریلوی میں اور ہم میں کفر و اسلام کا

کا اختلاف ہے۔ وہ مجھے اور میرے اکابر مثلاً مولانا اسمٰعیل صاحب شہید اور مولانا محمد قاسم صاحب اور مولانا مولوی رشید احمد صاحب رحمۃ اللہ تعالےٰ علیہم۔ و مولانا اشرف علی صاحب و مولانا خلیل احمد صاحب سلّمہم اللہ تعالےٰ۔ کو کافر کہتے ہیں۔ اور میں انہیں کے فتویٰ سے انہیں خائن، بے دین، کافر، مرتد، زانی کہتا ہوں۔ تو بقاعدۃ الاثم فالاثم کہ یہ ان کا بھی مسئلہ ہے۔

سب سے پہلے اگر انہیں کچھ حیا، اور شرم ہے اور کچھ بھی پٹھانی کی لاج ہے اور دین سلام سے لگاؤ اور اس کی قدر و منزلت۔ تو اولاً میں انہیں کے اقوال سے یہ تمام باتیں ثابت کر دوں گا۔ وہ یا تو جواب دے کر سبکدوش ہوں یا سچے دل سے توبہ کر کے مسلمان بنیں۔ اس کے بعد وہ میرا اور میرے اکابر کا کفر ثابت کریں، میں جواب دوں گا۔ اس وقت دیکھنے والے قدرت خدا کا تماشہ دیکھیں گے کہ بحمد اللہ میرا اور میرے اکابر کا دامن کفریات و لغویات سے بالکل پاک اور صاف، اور خان صاحب کی بددیانتی یا جہالت کی انتہا ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ باوجود اتنا سخت پکڑنے کے پھر بھی سامنے نہیں پڑتے۔ وہ خوب سمجھتے ہیں کہ سامنے ہوئے، اور پٹھانی کی خیر نہیں۔

خیر باوصف ان تمام باتوں کے میں آپ کی صدا پر لبیک کہتا ہوں۔ اور بہت ہی خوشی سے اس پر تیار ہوں۔ اگرچہ میں آپ صاحبوں سے واقف نہیں کہ آپ واقع میں بھی ایسے ہی ہیں جیسا کہ لکھا ہے کہ میرے ہم عقیدہ اور میرے بزرگوں کے خدام، تب تو کیا کہنے۔ فہو المراد۔ اور اگر آپ مخالف بھی ہوں تب بھی مجھے پرواہ نہیں۔ بلکہ اگر خدا نخواستہ تمام ہزاری باغ مخالف ہو اور مجھے یہ معلوم ہو جائے کہ فاضل بریلوی وہاں مناظرہ کر لیں گے تو انشاء اللہ ضرور پہنچوں گا۔ آمد و رفت کا صرفہ بھی خود ہی برداشت کروں گا اور سرائے میں قیام۔ مگر مناظرہ ضرور کروں گا۔ آپ سے جس طرح ہو سکے انہیں آمادہ کیجئے اور میری آمادگی پر یہی میری تحریر دستخطی ثبوت میں رکھئے۔ مگر میں آپ سے پیشین گوئی کرتا ہوں کہ

وہ ہرگز آمادہ نہ ہوں گے۔ پانچ سال ہوئے ہو بلند شہر کے لوگوں نے کوشش کی اور جو جو شرط فاضل بریلوی نے پیش کی وہ سب ہم نے قبول کی۔ مگر نتیجہ یہ نکلا کہ وہ نہ آئے اور اہل بلند شہر کو شرمندگی ہوئی۔

اس سے زیادہ اور کیا ہوگا کہ میں خود بریلی میں گیا، اور خطوط و پیغام بھیجے۔ ایک دفعہ تین دن تک رہا، اور ایک دفعہ دو دن ٹھہرا، اور ایک دفعہ چار دن، اور ہر چند کوشش کی باہر جانا تو شیروں اور ایمان داروں کا کام ہے۔ اب دیکھو جب کہ میں آپ کے گھر پر بھی آگیا اب تو ہمت کرو۔ مگر وائے بر حال دیانت و شرم خان صاحب، کہ کسی طرح منظور نہ کیا ہزاری باغ تو بریلی سے بہت ہی فصل پر ہے۔ میں نے تو دروازہ کی زنجیر کھٹکائی، دستک دی، آوازیں دیں، شور مچایا مگر خانصاحب نہ آسکے۔

اب پھر کہتا ہوں کہ خان صاحب ہزاری تک تو کیا آئیں گے وہ بریلی میں ہی مناظرہ کے لئے تیار ہو جائیں، مراد آباد بریلی سے قریب ہے میں روزانہ مناظرہ کرنے کے لئے تیار ہوں۔ اور اس طرح کہ انہیں تکلیف نہ ہوگی۔ میں خود ہی دن میں بریلی جاکر مناظرہ کروں گا اور شب کو واپس ہونگا۔ یا جو صورت بھی ہو گی۔ اس صورت میں موجودہ عذرات بھی مجھے غالباً مانع نہ ہوں گے۔ اور آسانی سے مناظرہ ہو سکے گا۔ اور بقاعدۂ الاہم فالاہم۔ کفر و اسلام کے مناظرہ سے فارغ ہو کر پھر ہر ہر مسئلہ میں جو ان کے اور ہمارے درمیان میں مختلف فیہ ہے، مناظرہ کروں گا۔ میری تو یہاں تک خواہش ہے کہ براہ راست خان صاحب سے مناظرہ ہو کر ایک دفعہ تمام قصہ طے ہو جائے کہ پھر کسی کو جائے دم زنی نہ ہو۔

اور اگر فاضل بریلوی مقابل میں نہ آئیں تو یہ لکھ کر شائع کردیں کہ ہم مناظرہ سے عاجز ہیں تو پھر ان کے گروہ کا خواہ کوئی مولوی ہو یا طالب علم ہو یا جاہل۔ بڑا ہو یا چھوٹا، مرد ہو یا عورت، بوڑھا ہو یا بچہ، کوئی بھی ہو ہر ایک سے مناظرہ کرنے کو تیار ہوں۔ یا جیسے وہ

اپنا وکیل باقاعدہ بنا کر وکالت نامہ مہری دستخطی بھیج دیں۔ کہ اس کا ہارنا اور جیتنا ہماری ہی ہار جیت ہے، تو اس سے بھی مناظرہ کے لئے تیار ہوں۔ غرضیکہ میری جو موجودہ حالت ہے وہ میں اوپر ظاہر کر چکا ہوں۔ اس پر بھی میں بالکل تیار ہوں اور بار کاب تحمل یہاں تک کہ سفر خرچ اور جائے قیام کی بھی کسی کو تکلیف نہیں دینا چاہتا۔ مگر ہاں تقدیر الٰہی سے انسان مجبور ہے کہ اگر وقت پر کوئی ایسی مجبوری پیش آ گئی کہ دا سکا تو اس تاریخ پر جو مناظرہ کے لئے آپ خان صاحب سے معلوم کر کے مقرر کریں گے اپنے کسی وکیل کو باقاعدہ وکالت نامہ دے کر کہ اس کی ہار جیت میری ہی ہو گی ضرور بھیج دوں گا۔

بس اسی قسم کی ایک تحریر کہ "میں مرتضیٰ حسن سے بقاعدہ الاہم فالاہم مناظرہ کرنے کے لئے تیار ہوں اور تاریخ مقررہ پر ہزاری باغ میں یا جو جگہ مقرر ہو گی آؤں گا۔ اور اگر قضائے الٰہی سے خود نہ آ سکا اور کوئی مجبوری پیش آ گئی تو کسی کو باقاعدہ وکیل بنا کر کہ اس کی ہار جیت میری ہی ہو گی بھیج دوں گا" فاضل بریلوی سے منگا لیجئے اور تاریخ مقرر کر کے مجھے مطلع کیجئے۔ اور ان کی تحریر میرے پاس بھیج دیجئے۔ میں ہزار کام ترک کروں گا اور سو تکلیفیں برداشت کروں گا مگر تاریخ مقررہ پر ان شاء اللہ ضرور آؤں گا۔ کیونکہ عرصۂ دراز کی آرزو پوری ہو گی۔ اور مدت کی تمنا بر آئے گی۔

الکوکبۃ الشہابیہ۔ ان کی ایک ایسی کتاب ہے جس کا رد وہ خود ہی کر چکے ہیں اور اسی بنا پر وہ کافر ہوتے ہیں۔ اور ان پر کفر عائد ہوا ہے۔ جس کتاب کا رد خود مصنف ہی نے کر دیا ہو اس کے رد کی ضرورت نہیں۔ اگر مناظرہ مقصد ہے تو اس دن ثابت ہو گا کہ اس کتاب کا رد خود ہی فاضل بریلوی نے اپنے ہی قلم سے اور اسی کتاب کے اخیر میں کر دیا ہے۔ جبھی تو اقلیم کفر کے تاجدار بنے ہیں۔

چونکہ آپ سے بذاتہ مجھ سے واقفیت نہیں ہے۔ اس وجہ سے وہ چند الفاظ لکھ دیئے

ہیں۔ کیونکہ اکثر جماعت مبتدعین کے لوگ بھی اس قسم کے خطوط لکھ دیا کرتے ہیں۔ اگر آپ واقعی میرے ہم عقیدہ اور اکابر دیوبند کے کفش برداروں میں تو آپ یقین رکھئے کہ آپ صراط مستقیم پر ہیں اور آپ کے عقائد حقہ ہیں اور انشاء اللہ آپ کبھی کسی بدعتی سے مغلوب نہ ہوں گے۔ کہ الحق یعلو ولا یعلی مشہور بات ہے۔

جواب کا انتظار رہے گا۔ اور برابر دعا ہے کہ خدا کرے خان صاحب مناظرہ پر آمادہ ہو جائیں۔ پھر دیکھنے والے قدرت خدا کا تماشا دیکھیں۔ فقط۔

بندہ محمد مرتضیٰ حسن چاندپوری عفی عنہ بقلم خود

مدرسہ امدادیہ، مراد آباد۔ چہارشنبہ ۸ شعبان المعظم ۱۳۳۵ھ

آپ کا جو خط دیو بند ہو کر میرے پاس پہنچا، جس میں وہ خط جو کسی مفتری، کذاب بدعتی دغاباز نے میرے نام سے آپ کو لکھ دیا ہے، دیکھا۔ دیکھ کر تعجب اور حیرت ہوئی کہ اب تمام فرقہ اپنے کذب و دروغ میں اپنا خود ہی نظیر ہو گیا۔ اول تو جب کہ میں دس گیارہ مہینے سے دربھنگہ میں نہیں اور تعلق بھی اب مراد آباد میں ہے تو میرا خط ہی لینا کس قدر دیانت ہے؟ پھر اس کے مضمون پر مطلع ہونا کتنا بڑا تقویٰ ہے؟ پھر اس پر سینہ زوری یہ کہ میری طرف سے جواب بھی لکھ دیا۔ اور مضمون ایسا کہ انشاء اللہ تا حیات میرے قلم سے تو کیا زبان سے بھی نہیں نکل سکتا۔

اب معلوم ہوا کہ اس فرقہ کا ہر ہر فرد اپنے سرغنہ امام الطائفہ مولوی احمد رضا خان کی اقتدار میں ایسا منہمک ہو کر اندھا مقلد ہو گیا کہ اور ان سے چار ہاتھ بڑھ کر بہتان بندی و افتراء پردازی میں حصہ لینے لگا۔ آپ یاد رکھئے کہ مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ نے کوئی ایسی بات نہیں لکھی جس میں ہمیں تاویل رکیک کی نوبت پہنچی نہ ہمیں مناظرہ کے وقت کوئی دقت اور اشکال پیش آئیں۔ نہ مولانا اشرف علی صاحب کی تحریرات سابقہ، موجودہ کے خلاف یہ باتیں بھی اس گروہ کی تراشیدہ ہیں۔ جب وہ دیکھتے ہیں کہ ان کے بڑے حضرت نے یہ

وہ غضب ڈھایا ہے کہ اب بات بنائے نہیں بنتی تو راستہ یہ نکالا کہ مولانا شہید ہ کی عبارتیں ادب سے گزری ہوئی ہیں۔ مولانا اشرف علی صاحب اب بدلتے جاتے ہیں۔ مگر اب آپ خوب سمجھ لیں کہ یہ بھی ان کا ایک دھوکہ ہے۔ ہمارے حضرات اکابر منزہ ہیں اس سے کہ بے ادبی کے کلمات لکھنا تو بڑی بات ہے کبھی خطرہ بھی اس کا نہیں گزرنے دیتے اگر مناظرہ مقدر ہے اور خدا کرے ہو۔ تو آفتاب نصف النہار سے زیادہ روشن ہوگا کہ ان کے بڑے حضرت نے بے ایمانی کے ساتھ بے حیائی بھی کیسی کی ہے۔

آپ براہ کرم اتنا اور کیجئے کہ اول تو ڈاک خانہ سے باز پرس کیجئے کہ جب مرتضیٰ حسن دس گیارہ مہینے سے دربھنگہ میں نہیں، اور دربھنگہ کا ہر ہر شخص اس کو جانتا بھی ہے پھر پوسٹ مین نے ان کا خط کسی دوسرے کو کیوں دیا۔ جب کہ ان کے لئے رول بھی یہ ہے کہ سوائے مکتوب الیہ کے کسی دوسرے کو خط نہ دیں۔ اور وہ اصل خط آپ میرے پاس بھیج دیجئے۔ تاکہ میں اس کی تفتیش کر دوں کہ یہ چالبازی کس نے کی۔ فاضل بریلوی کے دم چھلے معدودے چند دربھنگہ میں بھی ہیں جن کی حقیقت سے میں خوب واقف ہوں۔ اول تو خط دیکھتے ہی معلوم ہو جائے گا ورنہ اپنے احباب بھی بحمد اللہ کثرت سے دربھنگہ میں ہیں میں ان کے ذریعہ سے اس کی تفتیش کرا کے پھر بذریعہ گورنمنٹ ان سے اس دھوکہ بازی کی باز پرس کراؤں گا۔ فقط

○

جب یہ خط گلزار فرحت آثار، اس گلشن خزاں دیدہ میں مژدہ بہار کی مانند آیا تو نسیم مسرت نے اہل حق کے دلوں کو غنچوں کی طرح کھلا دیا۔ اور فرطِ شوق سے یہ شعر زبان پر آیا ؎

ہمیں یہ خط جو اس عالی وقار کا پہنچا
گل فسردہ کو مژدہ بہار کا پہنچا

حالات مندرجہ سے کما حقہ آگاہ ہو کر باوجود تفکرات خویش، مجبوریات درپیش کاتب کی ہمت مردانہ، حوصلۂ دلیرانہ پر صدہا آفرین کہی۔ اور اس شیر بیشۂ علم کی جرأت پر ذوق کے اس شعر کا اعادہ کیا کہ ؎

پھرتا ہے سیل حوادث سے کہیں مردوں کا منہ
شیر سیدھا تیرتا ہے وقت رفتن آب میں

اس کے بعد اصلی و نقلی ہر دو خطوط کا مضمون لوگوں کو دکھایا، انصاف پسند اشخاص کو رضائیوں کی مکاری اور کمزوری کا یقین آیا۔ جن لوگوں کو "مہرکن" بریلوی نے "اسکات المعتدی" "فتح المبین" وغیرہ کتابوں میں دربارۂ مناظرہ خطوط جعلیہ اور پیغام مولوی احمد رضا خان صاحب کی خدمت میں بھیجے جانے اور جواب نہ آنے یا سوال دیگر، جواب دیگر کے حوالہ پر یہ یقین دلایا تھا کہ یہ کتابیں انہیں کے مطبع کی ہیں جو چاہا سو لکھ دیا۔ اپنی طرف سے فرضی سوال و جواب گھڑ کر چھاپ دیا، پٹنہ میں مولوی مرتضیٰ حسن خود مناظرہ سے بھاگ کھڑے ہوتے تھے۔ جس کا "اسکات المعتدی" میں حوالہ ہے۔

(مصنف: افسوس ان عقل کے اندھوں، سمجھ کے کندوں نے ملا ظفر الدین کاتب مولوی احمد رضا خان کا خط جو "اسکات المعتدی" میں نقل ہے اس کو تو صحیح مانا لیکن مولوی عبد الوہاب صاحب بہاری منطقی کے خط کو جو اس کے بعد درج ہے اپنی کج عقیدگی سے غلط جانا)۔

علاوہ ازیں ہمارے اعلیٰ حضرت خود مناظرہ کے لئے تیار ہیں۔ فریق ثانی کی طرف سے کوئی کھڑا ہی نہیں ہوتا۔ ان لوگوں کو اس خط کے مضمون سے لبیک کا نعرہ سنایا جس سے ایوان بدعت میں زلزلہ آیا۔ اور تحریراً کہا گیا کہ اگر تم میں کچھ بھی حمیت اور حقانیت ہے تو اپنے مقتدا "مہرکن" کو آمادہ کرو کہ وہ مولوی احمد رضا خان کو بلائیں اور

قدرتِ خدا کا تماشا ملاحظہ فرمائیں۔ ہمارے عالم کی دستخطی تحریر تو یہ موجود ہے اب تم اپنے پیر روشن ضمیر کی تحریر منگا دو اور مناظرہ کرا کے دنیا کو دکھا دو کہ کون بھاگتا ہے ہم بھی دیکھ لیں کہ پٹنہ سے مولوی احمد رضا خان صاحب بھاگے تھے یا مولوی مرتضیٰ حسن صاحب ؟

خندق نہیں زبان کے آگے جو گر پڑو!
کہنا تو سہل بات ہے کرنا محال ہے

تائیدِ غیبی

اہل نظر پہ کیوں نہ حقیقت ہو منکشف
پیدا ہوں جب کہ غیب سے ساماں نئے نئے

اسی اثنا میں ایک خانساما کلکتہ سے چند اشتہار لے کر " ہزاری باغ " میں وارد ہوا۔ جس میں لعل خان (جو حافظ لقیین الدین " مہر کن " کے پیر بھائی اور مولوی احمد رضا خان صاحب کے چیلے ہیں) کی مکاریاں اور افترا پردازیاں درج تھیں۔ ایک اشتہار جو ماہِ شعبان میں لعل خان نے شائع کیا۔ اس میں درج تھا کہ مولوی ولی اللہ صاحب مناظرہ سے بھاگ گئے۔ اس کے ساتھ ایک دوسرا اشتہار تھا کہ۔

لعل خان نے دو ماہ قبل سے مناظرہ کے واسطے مولوی صاحب کو طلب کیا ہے لیکن اب تک مقابلہ میں نہ آئے۔ ایک دن لعل خان نے حافظ ابو الخیر کی معرفت ناخدا کی مسجد میں مولوی صاحب ممدوح کو طلب کیا۔ مگر جب مولوی صاحب مسجد میں تشریف لائے تو لعل خان دوسرے دروازہ کی سیڑھیوں پر بھاگتے نظر آئے لوگوں نے جا کر روکا اور مناظرہ کے لئے مجبور کیا۔ تو ایک تحریر دوسرے دن مناظرہ کرنے کے واسطے لکھ دی اور

مکان کو روانہ ہو گئے۔ مولوی ولی اللہ صاحب نے جب دوسرے دن علی الصباح دو قاصد لعل خان کے پاس روانہ کئے کہ مناظرہ کا وقت اور جگہ مقرر کر کے حاضر ہو۔ لعل خان نے ان ہر دو قاصدوں کو دو بجے تک باتوں میں لگائے رکھا اور مناظرہ کا وقت گزار دیا۔ ان بے چاروں کو بھوکا پیاسا دو بجے کے بعد رخصت کر دیا، اور مناظرہ کی بابت کچھ جواب نہ دیا۔ لطف یہ کہ الٹا اپنے اشتہار میں شائع کر دیا کہ مولوی ولی اللہ صاحب مناظرہ سے بھاگ گئے۔

اس پر مولوی صاحب موصوف کے ہمراہ خواہوں نے ایک اشتہار میں یہ سب واقعہ ظاہر کر کے اعلان دیا کہ ابھی مولوی صاحب شوال تک کلکتہ میں قیام کریں گے جس کا جی چاہے مناظرہ کر لے۔ لیکن بدعتیوں کی ہمت و جرأت کہاں کہ اہل حق سے مناظرہ کریں ؎

ہوں مقابل اہل حق کے اہل بدعت کیا مجال
خیر ممکن ہے کہ آئے شیر کے آگے شغال

اور ایک تیسرے اشتہار میں درج تھا کہ لعل خان و مولوی عظیم اللہ و مولوی عبد اللطیف صاحبان وغیرہم ذیل کے علمائے حقانی، فضلائے ربانی کو کافر کہتے ہیں اور ایک مدت سے علمائے دیوبند پر تبرا پڑھتے ہیں۔ لہٰذا عام مسلمان ان صاحبوں کو مناظرہ پر آمادہ کر کے اس بات کا فیصلہ کرائیں۔ چنانچہ اس کے بعد علماء دیوبند کو کافر کہنے کی بناء پر لعل خان کا وعظ کلکتہ سے بند کیا گیا اور ان کے چھکے چھوٹ گئے۔

نیز ضلع نیمچ علاقہ "گوالیار" میں بھی اس فرقہ نے ایسا ہی فساد برپا کیا۔ اور جمعہ کے دن خطبہ کی اذان مسجد کے اندر ہونے کو مکروہ اور ناجائز بتلایا، مسجد کے باہر اذان کہنے اور یہ سنت مبارکہ جاری کرنے پر بہت زور لگایا۔

چنانچہ اذان ثانی جمعہ سلف صالحین سے مسجد کے اندر اور منبر کے سامنے ہوتی

رہی ہے۔ اس لئے وہاں کے مسلمانوں نے اس کے خلاف پر عمل کرنے کو برا جانا۔ اور رضائیوں کی بات کو نہ مانا۔ اس پر لوگوں نے سختی سے کام لیا۔ جس کے باعث وہاں کی گورنمنٹ نے رضائیوں کے مچلکے لئے۔ وہاں کے مسلمانوں نے کہا کہ مولوی احمد رضا خان صاحب یا ان کے صاحبزادے آکر دیگر علمائے حنفیہ کے مقابلہ میں اس بات کو ثابت کریں تو ہم مسجد کے اندر اذان کہلایا کریں گے۔ اس پر مولوی احمد رضا خان کے مقلدوں نے ہر چند اپنے اعلیٰ حضرت کی خدمت میں خط بھیجے کہ یا تو آپ تشریف لائیں یا کسی معتبر عالم کو روانہ فرمائیں۔ جو مخالفین کے سامنے اس بات کو ثابت کردے۔ لیکن مقابلہ میں کون آتا ہے وہاں تو صرف روباہ بازی اور بندر بھبکیوں سے کام لیا جاتا ہے۔

جس کو نیمچہ کی مفصل کیفیت دیکھنی منظور ہو وہ رسالہ مسمیٰ "فرقہ رضائیہ کا مناظرہ سے فرار" جو دہلی سے شائع ہوا ملاحظہ کریں۔

غرضیکہ ہر جگہ یہ بدعتی فرقہ، افترا پردازی اور جعل سازی سے اپنے عقائد اور اپنے نو ایجاد طریقہ کی اشاعت کرتا ہے۔ مگر مقابلہ میں آکر کلام کرنے سے دم نکلتا ہے کیونکہ وہ خوب سمجھتے ہیں کہ ؎

ملمع کی انگوٹھی میں ہے یہ عارضی رونق
جب تاؤ دیا جائے گا ہو جائے گا منہ فق

جن علمائے یزدانی فضلائے رحمانی کے نام پر داروغہ محکمہ تکفیر نے اپنے سررشتہ عدالت سے کفر کے سمن جاری کئے اور جس کی بنا پر لعل خان وغیرہ تکفیر کے نعرہ بلند کر رہے ہیں ان کے نام نامی اسم گرامی یہ ہیں۔

۱ : حضرت مجدد الف ثانی سرہندی رحمۃ اللہ علیہ
۲ : مولانا سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ
۳ : جناب مولانا امانت اللہ صاحب غازی پوری رحمۃ اللہ علیہ۔

۴ : جناب مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی رح -

۵ : جناب مولانا محمد علی صاحب مونگیری رح

۶ : جناب مولانا احمد علی صاحب محدث سہارنپوری رح

۷ : جناب مولانا محمد اسمٰعیل صاحب شہید دہلوی رح

۸ : جناب مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی مہاجر مکی رح

۹ : جناب مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی مفتی ہائیکورٹ حیدر آباد دکن۔

۱۰ : جناب مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رح

۱۱ : جناب مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی رح

۱۲ : جناب مولانا حافظ خلیل احمد صاحب انبیٹھی رح

۱۳ : شمس العلماء جناب مولانا عبد الحق صاحب حقانی دہلوی رح سابق ہیڈ مدرس مدرسہ عالیہ کلکتہ رحمۃ اللہ علیہ۔

۱۴ : جناب شمس العلماء جناب مولانا عبد الوہاب صاحب بہاری رح سابق پروفیسر مدرسہ عالیہ کلکتہ۔

۱۵ : جناب مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رح

۱۶ : جناب مولانا شاہ سلیمان صاحب پھلواروی

۱۷ : جناب مولانا ظہیر احسن صاحب محدث نیموی ضلع پٹنہ رح

۱۸ : جناب مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری دظلہم۔

جب اس اشتہار پر لوگوں کی نظر پڑی، تو تعجب اور نفرت کی روشنی ان کے دلوں میں چمکنے لگی اور "مہر کن" سے اس کی تصدیق چاہی - ان "اخی الابلیس" نے دیکھا کہ بنا بنایا کھیل بگڑ جائے گا، بدعت کا گھر جو چند ستون لگا کر بنایا ہے دم کے دم میں اجڑ جائے گا - بس فوراً فریب کی چال یاد آئی - اپنے معتقدین کے سامنے یوں

بات بتلائی کہ

"یہ اشتہار انہیں کے مطبع کا ہے ان لوگوں نے عوام کو بھڑکانے اور ہم سے برانگیختہ کرنے کی غرض سے خود ان بڑے بڑے عالموں کے نام لکھکر شائع کر دیئے ہیں ورنہ ہمارے اعلیٰ حضرت ان لوگوں کو کافر نہیں کہتے"

چنانچہ بعض لوگوں نے آکر ہم سے بھی کہا کہ مولوی احمد رضا خان بڑے بھاری عالم ہیں وہ ہرگز ان عالموں کو کافر نہیں کہہ سکتے یہ اشتہار ان کے مطبع کا ہے جو اس پر ان کے دستخط ہیں۔ یہ صرف مجدد یگانہ کامل زمانہ (خان صاحب بریلوی) پر جنکا اسوقت جہاں میں ثانی نہیں، افترا پردازی کی گئی ہے۔

ناظرین! آگے چل کر ہم ان جہلائی منہ زور، چشم عقل سے کور، کو انہیں یکتا زمانہ فاضل یگانہ کی تصانیف سے علمائے موصوف الصدر کی تکفیر کے فتوے دکھائیں گے۔ اور ان کے اعلیٰ حضرت کے احکام کفریہ تحریر میں لائیں گے، ذرا آنکھیں کھول کر دیکھیں اور اپنی اس جہالت کا معائنہ کریں۔ جناب حافظ حبیب الرحمن صاحب بھدوری بہاری جن کا ذکر خیر شروع رسالہ ہذا کے تعمیر مسجد کے بیان میں آچکا ہے۔ جو صاحب اخلاق حمیدہ متصف بہ اوصاف پسندیدہ، مرد دیندار فخر روزگار، جن کی علمی لیاقت بھی ماشاء اللہ اچھی ہے۔ اس زمانہ فساد میں حافظ صاحب ممدوح رخصت لے کر وطن تشریف لے گئے تھے موصوف الصدر نے بھی جب بذریعہ تحریر "مہرکن" صاحب سے دریافت کیا کہ حضرت مجدد الف ثانی رح، مولوی محمد علی صاحب مونگیری، مولوی عبدالوہاب صاحب بہاری مولوی امانت اللہ صاحب غازی پوری، مولانا شاہ سلیمان صاحب پھلواروی وغیرہم۔ آٹھ دس علمائے حقانی فضلائے ربانی کہ جن سے حافظ صاحب موصوف واقف تھے اور ان حضرات کو اچھا جانتے تھے ان کی نسبت دریافت کیا کہ ان صاحبوں کو کیا مولوی احمد رضا خان صاحب کافر کہتے ہیں؟

تو اس کے جواب میں سردار المبتدعین، معتبر الکاذبین (مصرکین بریلوی) تحریر فرماتے ہیں کہ "ہمارے اعلیٰ حضرت ان لوگوں کو کافر نہیں کہتے"

اے ناظرین خجستہ آئین! اب ہم ان رؤس الشیاطین، سلطان الکاذبین، مصرکین الفقین المبین کے سفید جھوٹ کو روز روشن کی طرح آئینہ کرکے آپ صاحبان کو دکھاتے ہیں اور علمائے محققین فضلائے مدققین پر کفر و اضلال کے فتوے سے لاکلام گمراہی و بددینی کے الزام ان کے پیر، مجدد التکفیر کی کتب معتبرہ میں بحوالہ صفحات بتاتے ہیں۔ عام ناظرین اور ان کے ہٹ دھرم معتقدین خود سے ملاحظہ کریں اور جھوٹوں پر لعنۃ اللہ علی الکاذبین پڑھیں۔

۱ : مولانا سید احمد صاحب شہیدؒ : الکوکبۃ الشہابیہ
۲ : جناب مولانا امانت اللہ صاحب غازی پوری : ندوۃ المین صفحہ ۱۰۔
۳ : جناب مولانا محمد علی صاحب مونگیری خلیفۂ الاعظم مولانا مقتدانا فضل الرحمٰن صاحب گنج مرادآبادیؒ : مجموعہ حسام ص ۱۱۳ سطر ۵۔ نیز ندوۃ المین ملقب بہ ناظم ندوۃ۔
۴ : جناب مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید دہلویؒ : ازالۃ العار ص ۲۴ سطر ۔
۵ : جناب مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی مفتی ہائیکورٹ حیدرآباد دکن : ندوۃ المین
۶ : جناب مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ : مجموعہ حسام ص ۱۰۱ سطر ۳۔
۷ : جناب مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہیؒ : مجموعہ حسام ص ۱۱۳۔ سطر ۵۔
۸ : جناب مولانا خلیل احمد صاحب انبیٹھی مدظلہ العالی : مجموعہ حسام ص ۱۱۳۔ سطر ۵۔
۹ : شمس العلماء جناب مولانا عبد الحق صاحب حقانی دہلویؒ سابق ہیڈ مولوی مدرسہ عالیہ کلکتہ : ندوۃ المین ملقب بہ ناظم ندوہ۔ ص ۱۰۔
۱۰ : شمس العلماء جناب مولانا عبد الوہاب صاحب بہاری سابق پروفیسر مدرسہ عالیہ کلکتہ و جملہ علماء شریک ندوہ۔ تحفۂ حنفیہ ۱ ج ۸ ص ۳ ۱۳۲۳ھ۔

۱۱ : جناب مولانا حافظ محمد اشرف علی صاحب تھانوی مصنف بہشتی زیور و نشر الطیب وغیرہ۔ مجموعہ حسام : ص ۱۱۳۔ سطر ۸۔

۱۲ : جناب مولانا شاہ سلیمان صاحب پھلواروی ، ندوۃ المبین (ملقب بہ جان جانان ندوہ)۔

۱۳ : جناب مولانا ظہیر احسن صاحب محدث نیموی ضلع پٹنہ۔ جہاں جہاں جملہ علماء شرکاء ندوہ کی تکفیر کی ہے۔

۱۴ : جناب مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری مدظلہ۔ ظفر الدین الجید

۱۵ : جناب مولانا محمود حسن صاحب محدث دار العلوم دیوبند۔ المستند ص ۳۹۔ مجموعہ حسام ص ۱۱۳۔ سطر ۶۔

۱۶ : حضرت مولانا حاجی سید احمد حسن صاحب محدث امروہوی قدس سرہ العزیز۔ المستند ص ۳۹۔ مجموعہ حسام ص ۱۱۳۔ سطر ۷۔

۱۷ : جناب مولانا عزیز الرحمٰن صاحب مفتی دیوبند۔ المستند ص ۴۰۔ مجموعہ حسام ص ۱۱۳ سطر ۸

۱۸ : جناب مولانا حکیم محمد حسن صاحب دیوبندی " ص ۴۱ " "

۱۹ : جناب مولانا حبیب الرحمٰن صاحب دیوبندی " ص۴۲ " "

۲۰ : جناب مولانا حافظ محمد احمد صاحب خلف جناب مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی مہتمم مدرسہ عالیہ دیوبند۔ المستند ص۴۲۔ مجموعہ حسام ص۱۱۳

۲۱ : جناب مولانا غلام رسول صاحب " ۴۳ "

۲۲ : جناب مولانا محمد سہیل صاحب " ۴۳ "

۲۳ : جناب مولانا عبد الصمد صاحب بجنوری " ۴۴ "

۲۴ : جناب مولانا عاشق الٰہی صاحب میرٹھی " ۴۶ "

۲۵ : جناب مولانا قاری محمد اسحاق صاحب میرٹھی " ۴۷ "

۲۶ ؛ جناب مولانا محمد یحییٰ صاحب شمرانی۔ المسند صہ۴۶ ، مجموعہ حسام صہ۱۱۳

۲۷ ؛ جناب مولانا کفایت اللہ صاحب گنگوہی 〃 ۴۹ ، 〃

۲۸ ؛ جناب مولانا شیخ محمد سعید بابصیل شافعی امام و خطیب مسجد حرام مکہ مکرمہ۔ المسند صہ۵۰
مجموعہ حسام صہ۱۱۳

۲۹ ؛ جناب مولانا شیخ احمد رشید صاحب حنفی مکہ مکرمہ ، المسند صہ۵۱ ، مجموعہ حسام صہ۱۱۳

۳۰ ؛ جناب مولانا شیخ محمد تصدیق صاحب افغانی مہاجر مکی 〃 ۵۴ 〃

۳۱ ؛ جناب مولانا شیخ محمد عابد صاحب مفتی مالکیہ مکہ معظمہ 〃 ۵۵ 〃

۳۲ ؛ حضرت مولانا محمد علی بن حسین مالکی مدرس حرم شریف 〃 ۵۵ 〃

۳۳ ؛ جناب مولانا سید احمد صاحب برزنجی شافعی مفتی مدینہ منورہ 〃 ۵۶ 〃

۳۴ ؛ جناب مولانا شیخ محمد بوش صاحب مدرس و امام جامع مدنی
واقع شہر حما ملک شام۔ 〃 ۴۸ 〃

۳۵ ؛ جناب مولانا شیخ محمد سعید صاحب مدینہ منورہ 〃 ۶۹ 〃

۳۶ ؛ جناب مولانا شیخ علی بن محمد صاحب دلال حموی 〃 ۶۹ 〃

۳۷ ؛ جناب مولانا شیخ محمد ادیب صاحب خراسانی 〃 ۶۹ 〃

۳۸ ؛ جناب مولانا شیخ عبد القادر صاحب لازال 〃 ۷۰ 〃

۳۹ ؛ حضرت مولانا شیخ محمد سعید صاحب لطفی الحنفی 〃 ۷۱ 〃

۴۰ ؛ حضرت مولانا شیخ فارس بن محمد صاحب حموی 〃 ۷۲ 〃

۴۱ ؛ حضرت مولانا شیخ مصطفیٰ صاحب حداد حموی 〃 ۷۲ 〃

۴۲ ؛ جناب مولانا محمد اسماعیل صاحب گنگوہی

۴۳ ؛ جناب مولانا عبد الرب صاحب واعظ دہلوی

۴۴ ؛ جناب مولانا عنایت علی صاحب سہارنپوری

۴۵: جناب مولانا محمد عبد القادر صاحب دہلوی
۴۶: جناب مولانا محمد عبد الحکیم صاحب ساکن عظیم آباد، پٹنہ
۴۷: جناب مولانا خادم حسین صاحب اعظم گڑھی
۴۸: جناب مولانا محمد اسد علی صاحب متوطن اسلام آباد، وارد ضلع کلکتہ
۴۹: جناب مولانا سید محمد ابراہیم صاحب ساکن ہاپڑ۔

چونکہ یہ حضرات علماء دیوبند کو مسلمان سمجھتے ہیں اور خان صاحب کا فتویٰ ہے کہ جو شخص علمائے دیوبند کو مسلمان سمجھے وہ کافر ہے۔ تو یہ تمام علماء اور دیگر علماء بھی اسی میں داخل ہیں۔

اب ناظرین والاتمکین۔ خان صاحب بریلوی کے اس دلیری اور اولوالعزمی کو ملاحظہ فرمائیں کہ صرف انہیں حضرات پر اکتفاء نہیں کیا بلکہ "مجموعہ حسام الحرمین" کے صفحہ ۱۱۳ سطر ۵ میں تحریر فرماتے ہیں کہ۔

"یہ طائفے سب کے سب کافر، مرتد ہیں۔ باجماع امت اسلام سے خارج ہیں۔ اور بے شک بزازیہ اور درر و غرر اور فتاویٰ خیریہ، اور مجمع الانہر اور در مختار وغیرہا معتمد کتابوں میں ایسے کافروں کے حق میں فرمایا کہ جو ان کے کفر و عذاب میں شک کرے خود کافر ہے۔" انتہیٰ

حضرات ذرا غور فرمائیں کہ " مجدد المکفرین، ضار الاسلام والمسلمین" نے اس فقرہ مذکورہ سے کس قدر مسلمانوں کو کافر بنا دیا۔ اور اسی مجموعہ حسام الحرمین کے صفحہ ۱۰۱ سطر ۱۳ پر تحریر فرمایا کہ

"اور یہ وہی نانوتوی ہے جسے محمد علی کانپوری ناظم ندوہ نے حکیم امت محمدیہ کا لقب دیا۔ پاکی ہے اسے جو دلوں اور آنکھوں کو پلٹ دیتا ہے ولاحول ولاقوۃ الا باللہ العلی العظیم تو یہ سرکش شیطان کے چیلے با آنکہ اس

مصلحت عظیم میں شریک ہیں۔ آپس میں مختلف راہوں میں پھوٹے ہوئے ہیں جو شیطان فریب کی راہ سے ان کے دلوں میں ڈالتا ہے۔" انتہیٰ

چونکہ مولوی احمد رضا خان کے نزدیک حضرت مولانا نانوتوی قدس سرہ العزیز معاذ اللہ کافر ہیں اور جو ان کو کافر نہ کہے یا ان کے کفر، عذاب میں شک کرے (بقول مفتی بریلوی) وہ بھی کافر۔ بریں تقدیر حضرت مولانا مولوی محمد علی صاحب ناظم ندوہ خلیفہ اعظم حضرت مولانا مولوی فضل الرحمٰن شاہ صاحب قدس سرہ العزیز گنج مراد آبادی چونکہ مولانا نانوتوی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو بجائے کافر کہنے کے حکیم امت محمدیہ کا لقب دیتے ہیں۔ معاذ اللہ وہ بھی کافر۔

لہذا نتیجہ یہ ہوا کہ جس قدر اہل سلسلہ حضرت مولانا مولوی محمد علی صاحب دامت برکاتہم کو کافر کہیں جیسے حضرت مولانا فضل الرحمٰن شاہ صاحب گنج مراد آبادی نور اللہ مرقدہٗ اور ان کے صاحبزادہ جناب مولانا احمد میاں صاحب نور اللہ مرقدہٗ اور حضرت ممدوحین کے تمام مریدین و معتقدین اور وہ جملہ مسلمانان جو ان حضرات کو مسلمان جانتے ہیں (بحکم خان صاحب بریلوی) سب کے سب قطعی کافر و مرتد ٹھہرے۔

اب تو غالباً ہندوستان میں سوائے فرقہ رضائیہ کے کوئی مسلمان خان صاحب بریلوی کے کفری تحفہ سے محروم نہ رہا ہوگا۔ کیوں کہ ان حضرات متذکرہ بالا میں سے ہر مسلمان کسی نہ کسی سے حسن ظن ضرور رکھتا ہوگا۔ مفتی صاحب بریلوی نے صرف علمائے ہند اور مسلمانان ہندوستان ہی کو کافر نہیں بنایا، بلکہ علمائے مکہ معظمہ فضلائے مدینہ منورہ اور اہل عرب مصر و شام و دمشق وغیرہ کو اپنی اس عنایت خاص سے سرفراز فرمایا۔ دیکھئے مجدد التکفیر، مبتدعین کے پیر اپنی کتاب "مجموعہ حسام الحرمین" کے صفحہ ۱۰۳ و سطر ۲ میں تحریر فرماتے ہیں کہ۔

" حمد و صلوٰۃ کے بعد میں کہتا ہوں کہ یہ طائفے جن کا تذکرہ سوال میں واقع

ہے غلام احمد قادیانی اور رشید احمد اور جو اس کے پیرو ہوں جیسے
خلیل احمد انبیٹھی اور اشرف علی وغیرہ ان کے کفر میں کوئی شبہ نہیں نہ
شک کی مجال۔ بلکہ جو ان کے کفر میں شک کرے، بلکہ کسی طرح کسی حال
میں انہیں کافر کہنے میں توقف کرے، اس کے کفر میں بھی شبہ نہیں۔
انتہیٰ۔

اور حضرات علمائے حرمین شریفین و مصر و شام وغیرہ جناب مولانا مولوی حاجی حافظ خلیل احمد صاحب انبیٹھی مدظلہ العالی اور تمام علمائے دیوبند کو مسلمان اور انکے جملہ عقائد کو عقائد حقہ اہل سنت والجماعت لکھ کر مولانا صاحب ممدوح کی شان عظمت نشان اور فضل و کمال میں بہت کچھ تعریفی الفاظ تحریر فرماتے ہیں۔ دیکھو رسالہ "المہند علی المفند" جو عزیز المطابع میرٹھ سے شائع ہوا۔ جس میں علمائے حرمین شریفین نے "حسام الحرمین" پر مہریں کر دینے کے بعد "مجدد بریلوی" کے فریب سے آگاہ ہو کر علمائے دیوبند سے عقائد کے متعلق چھبیس[۲۶] سوال کئے اور جوابات پر تصدیق اور تصحیح فرمائی۔

لہذا جناب خاں صاحب بریلوی کے فتوے کے مطابق یہ تمام حضرات اور جملہ اہل عرب روم و شام و مصر و دمشق وغیرہ قطعی کافر ہوئے۔ اور جو ان کے کفر و عذاب میں شک کرے وہ بھی کافر۔ معاذ اللہ العظیم و نعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔

اے حضرات والا صفات! یہ حقیر پر تقصیر فرقہ رضائیہ کی نسبت تو کچھ کہہ نہیں سکتا مگر دنیا میں کوئی مسلمان ایسا نہ ہوگا جو علمائے مکہ معظمہ اور فضلائے مدینہ منورہ سے حسن ظن نہ رکھتا ہو یا ان کے طریقوں کو مستحسن نہ جانتا ہو۔ لہذا اس تقدیر پر اب دنیا میں کوئی مسلمان باقی نہ رہا جس کو فاضل بریلوی نے کافر نہ کہا ؎

بنایا ایک ہی نقشہ میں کافر سارے عالم کو
"مجدد" ہو تو ایسا ہو "مکفر" ہو تو ایسا ہو

اب تو ہمارے وہ مہربان جو عالم کا نام سن کر صرف حسن ظن کے باعث مجدد بریلوی کا پاٹ بیتے تھے اور ان کی ہوا خواہی کا دم بھرتے تھے۔ اور یہ کہتے تھے کہ وہ عالم یگانہ، فاضل زمانہ، کسی کو کافر نہیں کہہ سکتے۔ ذرا غور سے مضمون بالا کو ملاحظہ فرمائیں۔ اور آنکھیں کھول کر اپنے ممدوح کی "حسام" کے جوہر دیکھیں کہ خود بھی اس دائرۂ تکفیر، کمند عالمگیر سے قدم باہر نہیں رکھ سکتے ؎

دیکھو یہ ان کا طرفہ فضل و کمال ہے

دشمن تو خیر دوست کا بچنا محال ہے

شاید ہمارے ناظرین حق بین، مدعیان سلسلام کو عبارت مذکورہ بالا جس میں رسالہ "المہند" کا حوالہ دیا گیا ہے) نے خلجان میں ڈالا ہو۔ اس لئے واضح رہے کہ مذکورہ علمائے مکہ معظمہ و کملائے مدینہ منورہ میں سے نمبر ان ۳۲ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۰، و ۳۹ و ۴۲ وغیرہ نے بریلوی صاحب کے کید و مکر میں آکر حسام الحرمین میں فتوائے کفر کا دیا۔ مگر بعد اظہار حق ان ہی موصوفین علماء نے خان صاحب بریلوی کے خلاف علمائے دیوبند کے عقائد حقہ کی رسالہ "المہنّد" میں تصحیح فرمائی۔ جس سے صاف روشن ہے کہ بریلوی صاحب نے کتنا بڑا دھوکہ ناشبان رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا۔ اب بعض مقلدین و معتقدین بریلوی صاحب کا یہ مقولہ کہ "انہوں نے کافر کہا ہے" ندوہ کی شمولیت کے باعث بے وجہ نہیں کہا اور بوجہ ہونے کے باعث فاضل بریلوی کی کیا گرفت؟ اس لئے کہتا ہوں میں نہ یہ کہ تمام دنیا ندوہ میں شامل نہ تھی۔ دوسرے اس بات کو ایک جاہل شخص بھی جانتا ہے کہ دنیا عالم اسباب ہے اس میں کوئی کام بلا سبب نہیں ہوتا جو عمل وقوع میں آتا ہے اس کی کچھ وجہ ضرور ہوتی ہے۔ مثلاً چور کے چوری کرنے کی وجہ اس کی تنگ دستی و فاقہ مستی اظہر من الشمس ہے۔ جب کوئی کسی کو لاٹھی سے مارتا ہے تو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ فاعل کو اپنے

حریف کا کوئی امر ایسا شاق گزرتا ہے کہ جس سے وہ اس فعل کا مرتکب ہوتا ہے۔
جب کوئی کسی کو قتل کرتا ہے تو اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ مقتول کا کوئی امر ایسا ناگوار گزرتا ہے کہ قاتل میں برداشت کی طاقت نہیں رہتی۔ جس کی وجہ سے وہ قتل کا مرتکب ہوتا ہے۔

غرض کہ ہر بات کی علت اور وجہ ضرور ہوتی ہے۔ لیکن وجہ کی علت خائی ہونے کے باعث کوئی فاعل جرم سے بری نہیں کیا جاتا۔ بلکہ ہر ایک کو اپنے کیفر کردار کے موافق عدالت سے سزا ملتی ہے۔

فرض کیجئے کہ بکر نے زید کو گالی دی۔ زید کو یہ بات سخت ناگوار ہوئی۔ اس نے بکر کے تلوار رسید کی گردن کٹ گئی۔ تو عدالت سے زید کو پھانسی ضرور ہوگی۔ حالانکہ قتل کی وجہ گالی دینی ثابت ہے۔ مگر زید قتل عمد کے جرم سے بری ہرگز نہیں ہوگا۔ اور یہ مقدمہ جس شہر اور جس حاکم کے پاس جائے گا وہ زید کو پھانسی ہی کا حکم لگائے گا۔ کیونکہ زید نے حد اعتدال سے تجاوز کر کے قانون کے خلاف اپنے دل اور اپنی نفسانیت سے گالی کی سزا قتل تجویز کر کے بکر کو پہنچائی۔

اسی طرح فاضل بریلوی نے اگرچہ بالوجہ اپنی کج فہمی سے کافر کہا۔ مگر کافر کہنے کے جرم سے بری نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ اہل ندوہ اور دیگر علماء، جن ناوک تکفیر کے علاوہ ہندوستان میں سینکڑوں عالم موجود ہیں۔ سب قانون الٰہی اور حدیث و فقہ، کے جاننے والے ہیں اگر حضرات متہمین کا قول یا فعل کفر کی حد تک پہنچتا تو، اور عالم بھی کافر ضرور کہتے۔ لیکن آج تک کسی نے ایسا نہ کہا۔ صرف ایک خان صاحب بریلوی ہیں کہ کفر کفر پکار رہے ہیں۔ یا وہ سادہ لوح بزرگوار جو حقیقت حال ناواقف بریلوی صاحب کے دام تزویر میں آکر تکفیر کے نعرے لگا رہے ہیں کہ خان صاحب بریلوی کو لوگ کسی طرح مجدد مان لیں۔ علم میں سب سے افضل جان لیں۔ لیکن یہ خیال خام ہے۔ جس کا مصداق خائب

کا کلام ہے کہ ؎

نکالا چاہتا ہے کام تو طعنوں سے کیا غالبؔ

ترے بے مہر کہنے سے وہ تجھ پر مہرباں کیوں ہو

اب اگر کوئی ہٹ دھرم یہ کہے کہ فاضل بریلوی کے برابر دنیا میں کسی کو علم اور بوجہ نہیں دیگر علماء کو اتنی لیاقت اور سوجھ نہیں، تو اس کے جواب میں مجھ کو یہی کہنا پڑے گا کہ ہاں قرآن مجید فرقان حمید اور حدیث شریف اور فقہ لطیف کا علم تو ہر ایک عالم کو حاصل ہے لیکن خودی کا علم صرف شیطان کے دماغ میں داخل ہے۔ جس کے باعث تمام عالم سے اس کا خیال نرالا تھا۔ خودی کے زعم میں سرتابی کو سر نکالا تھا جس کے صلہ میں ہمیشہ کے واسطے طوق لعنت گلے کا ہار ہوا۔ مردود بارگاہ ذوالجلال ہوا۔

خیر بالفرض فاضل بریلوی علم میں سب سے زیادہ بھی سہی، اور ان کا کلام حقانیت پر مبنی بھی سہی، اور وہ اپنے دعوے میں سچے بھی سہی۔ مگر غضب ہے کہ جس وقت علمائے حقانی فضلائے ربانی نے کہا کہ مقابلہ میں آکر دس بیس آدمیوں کے مجمع میں ہمارے کافر ہونے کا ثبوت دو ہم جواب کے قبول کرنے کو مستعد ہیں، چنانچہ اس امر کی شاہد علاوہ خطوط و پیغام کے، کتب "ردالتکفیر" "انتصاف البری" وغیرہ موجود ہیں تو جناب خاں صاحب یکتائے زمانہ اور فاضل یگانہ ہو کر مقابلہ میں آنے سے کیوں گریزاں ہیں؟ اور کیوں نہیں جلسۂ عام میں آکر اپنے بے جا الزام کو ثابت کرتے؟ کیا اپنے گھر ہی میں بیٹھ کر کامل فاضل بنے، لوگوں کو بہکانے اور اتہام لگانے کے "مجدد" ہیں؟ اجی جناب اصل تو یہ ہے کہ ؎

اپنی جگہ تو سب کو ہے دعوائے مردمی

میدان کارزار میں آئے تو مرد ہے

حالانکہ دعوے کتنا بڑا "مجموعہ حسام، ص ۹۳ سطر ۳۔" "اپنی جان کو گرہیں

Scanned by CamScanner

اور قباحتوں کے دفع میں وقف کر دیا ؟

بریں دعوے ایسے علامہ کا فرض تھا کہ پیشتر ازیں خود سرداران گمراہی کو ان کی غلطیوں سے متنبہ کرتا اور بدلائل قاہرہ مجمع کثیر میں قائل معقول کرتا۔ جب ان حضرات کی گمراہی ثابت ہوتی اور وہ اپنے قول و فعل سے رجوع نہ کرتے تو اس وقت اختیار تھا تکفیر و تشہیر جو چاہتے سو کرتے۔ لیکن ایسا تو وہ کرتا جس کو حقانیت سے کچھ بھی علاقہ ہوتا۔ یہاں تو سراسر نفسانیت پر مدار ہے۔ صرف دنیا کی نام آوری درکار ہے۔ بقول شخصے ؎

ہم طالب شہرت ہیں ہمیں نام سے ہے کام
بدنام اگر ہوں گے تو کیا نام نہ ہوگا

یہی وجہ ہے کہ فاضل بریلوی باوجود تکفیر کرنے کے مقابلہ کرنے سے عاجز ہیں۔ تاہم ان کو علمائے دیوبند و گنگوہ وغیرہ کا شکریہ ادا کرنا چاہیے کہ ان حضرات والا صفات کی تکفیر بلا تقصیر ہی کی بدولت آنجناب کس مپرسی کے گڑھے سے نکل آئے اور تمام اسلامی دنیا میں مشہور ہو گئے۔

بعض صاحبان ذیشان کا خیال ہے کہ اگر مولوی احمد رضا خان عداوۃً کفر کا فتویٰ دیتے تو علمائے حرمین شریفین سے تو عداوت نہ تھی وہ کیوں اس کی تصدیق کرتے ؟ یہ بھی خیال انہیں حضرات ستودہ صفات کا ہے جو فرقہ رضائیہ کے مکائد سے ناواقف اور طرفین کی کتابوں سے نا آشنا ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ علمائے عرب اردو زبان کے نکات اور اس کی سلاست و بلاغت سے بے بہرہ اور علمائے ہند کی اردو تصانیف سے بے خبر، انہیں کیا علم کہ کس نے کیا لکھا ہے ؟ جیسا سوال خواہ زبانی یا تحریری عربی میں ترجمہ کر کے ان کے سامنے پیش کیا گیا ویسا ہی انہوں نے فتوے دے دیا۔ اس میں علمائے عرب کا کیا قصور ؟ اگر وہ سوالات انہیں متہم حضرات کے روبرو پیش کئے جاویں تو یہ حضرات بھی اس کے قائل پر بلا تکلف

کفر کا فتوے تحریر فرمائیں۔ ہاں اگر علمائے حرمین شریفین کے سامنے علمائے دیوبند کی
تصنیف کردہ کتابیں پیش کر کے اس پر کفر کا فتوے لیتے تو تب البتہ فاضل بریلوی کو ہم
بھی سچا کہتے۔

حسام الحرمین کی آغاز عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ مولوی احمد رضا خان نے اپنی
زبان لغو ترجمان سے علمائے حرمین شریفین کے روبرو عربی میں یہ بیان کیا تھا کہ فلاں کے
عقائد ایسے ہیں، فلاں نے فلاں کتاب میں یہ لکھا ہے۔ نہ کتابیں پیش کیں نہ صفحات کے
حوالے دیئے۔ صرف اپنی قلم یا اپنی زبان پر فتوے حاصل کر لئے۔ اس کے بعد جب علمائے
مدینہ منورہ فاضل بریلوی کے دھوکہ دہی سے آگاہ ہوئے تو مولانا سید احمد صاحب
برزنجی مفتی الشافعیہ (جن کی سب سے پہلے حسام الحرمین پر مہر ہے) نے فاضل بریلوی کی
کی شان میں رسالہ "غایۃ المامول" تصنیف فرمایا۔ جو صاحب عربی کی استعداد
رکھتے ہوں رسالہ مذکورہ کو ملاحظہ فرمائیں۔ اور اردو دان اصحاب فاضل بریلوی کے مکر
سے واقفیت حاصل کرنے کی غرض سے رسالہ "الشہاب الثاقب" جو حضرت
مولانا سید حسین احمد صاحب مہاجر مدنی نے تصنیف فرمایا ہے۔ مطالعہ فرمائیں۔

اہل نظر پر "مجدد بریلوی" کی دیانت و صداقت تو اسی سے ظاہر ہو گئی ہو گی کہ
مجموعہ "حسام الحرمین" کے ص ۹۲ سطر ۱۲ پر یہ تو لکھا کہ "یہ لوگ ضروریات دین کے
منکر ہیں" لیکن یہ کہیں نہ بتایا کہ کس کتاب کے کس صفحہ کی کس سطر میں کون سی دین
کی ضروریات سے انکار کیا۔ علاوہ اس کے، مجموعہ حسام الحرمین ص ۱۰۱ سطر میں
تحریر فرمایا۔

"تو یہ سرکش شیطان کے چیلے باآنکہ اس مصیبت عظیم میں سب شریک
ہیں آپس میں مختلف راہوں میں پھوٹے ہوئے ہیں"

حالانکہ یہ بات بھی بالکل غلط ہے۔ جن بزرگواروں کو اکابر دیوبند سے چن کر

" من مانتے مجدد بریلوی نے متہم کیا ہے۔ ان میں عقائد کے بارہ میں کسی کی رائے مختلف نہیں۔ اگر اس سفید جھوٹ کی کہیں کچھ اصل ہے تو کوئی صاحب دکھلائیں۔

پھر اس کتاب مذکور کے صفحہ سطر ۱۱ میں حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی رہ اور ان کے پیروں کو "وہابیہ کذابیہ" لکھا — حالانکہ وہابی حیات النبی کے قائل نہیں اور مولانا گنگوہی رہ اور مولانا نانوتوی رہ اپنی کتاب "زبدۃ المناسک" "ہدایت الشیعہ" "آب حیات" "اجوبہ اربعین" میں زور شور سے حیات نبی و فضائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ثابت کرتے ہیں۔

وہابیہ زیارت حضور سرور کائنات فخر موجودات صلی اللہ علیہ وسلم کو حرام بتلاتے ہیں اور مولانا گنگوہی قدس سرہ العزیز "زبدۃ المناسک" ص ۸۵ میں زیارت کے واسطے تاکید اکید فرماتے ہیں۔ جنکی آنکھیں ہول وہ دیکھے اور جس کے پھوٹی ہی پھوٹ گئیں وہ کیا دیکھے۔

غرض جملہ عقائد میں علمائے دیوبند وہابیوں کے خلاف اہلسنت والجماعت کے موافق ہیں لیکن فاضل بریلوی نے اپنی کور چشمی یا نسبتاً پٹھانی کی جہالت سے زبردستی وہابی وہابی کی رٹ لگا رکھی ہے۔ اپنی ہٹ دھرمی سے تکفیر کی شہرت مچا رکھی ہے۔ اگر کسی عالم دیوبندی کے مقابلہ میں ہو کر کہیں تو قلعی کھل جائے پٹھانی کر کری ہو جائے۔ بقول کسی شاعر کے ؎

اپنی گلی میں کتے کو کتا بھی شیر ہے
لیکن جو رزم گاہ میں آئے دلیر ہے

آمدم برسر مطلب

یہ وہ زمانہ ہے کہ مسجد سے اتحادی مضمون کا پرچہ لوح ڈالنے کے بعد "مہر کن" نے آتش نفاق کو اور بھی بھڑکایا۔ جہالت کے سمندر میں بادِ مخالف کا طمانچہ بن کر تلاطم مچا دیا۔ جس کی متواتر موجوں نے ٹوٹی پھوٹی کشتی مولسسم

کو بحرِ فنا میں ڈبو دیا۔ طبقۂ جہلاء کے دماغوں میں توہمات باطلہ خیالات ناقصہ خوان کے دورہ کی طرح گردش کرنے لگے۔ ان اخ الابلیس کی توجہ سے حاضرات کی مانند ان کو اپنے اعمالِ سابقہ کے نتائج روبرو نظر آنے لگے۔

کوئی کہتا ہے کہ ہماری سات برس کی نماز رائیگاں گئی۔ کوئی کہتا ہے کہ ہماری پانچ برس کی عبادت مٹی ہوئی۔ کسی نے مشہور کیا کہ "بخشی بوچڑ" نے حضرت غوث پاک کی فاتحہ جو مولوی محمد نور الحق سے دلائی، خواب میں دیکھا کہ اس نے درجہ قبولیت تک رسائی نہ پائی۔

نعمت اللہ خان کابلی نے خواب بیان کیا کہ ایک بھیڑیا (مرغی خور) روز آتا ہے اور آدمیوں کو کھا جاتا ہے، ایک بزرگ سفید پوش ہیں جو اس کو مردم خوری سے باز رکھتے ہیں۔

جس کی تعبیر "مہرکن" یوں دیتے ہیں کہ۔ وہ بھیڑیا مولوی صاحب ہیں جو تمہارے ایمانوں کا خون کرتے ہیں، عبادتوں کو خاک میں ملاتے ہیں۔ اور وہ سفید پوش میری ذات بابرکات ہے جو تم کو ہلاکت سے بچاتی راہِ راست پر لاتی ہے۔

ناظرین! اس شیطان سیرت، انسان صورت سے یہ نہ کہا گیا کہ وہ بھیڑیا خونخوار آدم آزار تمہارا خبیث روزگار ہے جو فی روپیہ نو پیسے یا دس پیسے ماہوار سود لینا تم لوگوں کا شعار ہے۔ وہ ہی تمہاری عبادت کو خراب کرتا ہے، جو شخص بے توبہ مرا ہے وہ قعرِ جہنم میں گرتا ہے۔ اور وہ بزرگ سفید پوش نماز و استغفار ہے۔ جو بہت سے گناہوں کی معصیت سے بچاتی ہے، بہشت کا راستہ دکھاتی ہے۔ یا وہ توبہ ہے جو تمہارے ہم پیالہ و ہم نوالہ فیض گل خان کابلی نے سود لینے سے توبہ کرلی ہے وہ ہی آڑے آئی ہے۔

لیکن "یہ جناب" سود کی حرمت کس منہ سے بیان کرتے۔ اس کو تو ان کے

پیر مجدد التکفیر مولوی احمد رضا خان نے جائز کر دیا ہے۔ اور اس بارہ میں رسالہ مسمی "کفل الفقیہ الفاہم" لکھا ہے۔

اسی اثنا میں "مہرکن" صاحب کو مولانا مولوی سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب مدظلہ کے خط کی خبر پہنچی تو ان ذات خبیث نے ایک نیا فقرہ چلایا۔ گویا موجودہ آتش فساد پر روغن کا چھینٹا دیا۔ یعنی کابلیوں کے روبرو بیان کیا کہ

"منشی سید ابرار احمد صاحب ڈرافسمین امروہوی نے کہا کہ ہم حافظ یقین الدین کی .... ڈنڈا کر دیں گے"

اس پر کابلیوں کے غصہ کی آگ اور بھی مشتعل ہو گئی۔ اور کہنے لگے کہ ہم سر دینے والوں کے سر اتار لیں گے۔

حالانکہ منشی سید ابرار احمد صاحب کو مطلق اس کی خبر نہیں۔ علاوہ ازیں منشی صاحب موصوف وضع داری کے اس درجہ پابند کہ کبھی حالت غصہ میں بھی فحش الفاظ اپنی زبان صداقت سے نہیں نکالتے۔ اور کبھی جادۂ تہذیب سے قدم باہر نہیں رکھتے۔ اب اس آتش فساد کے شعلے اس قدر سر بفلک ہونے لگے کہ آتش نمرود کو بھی مات کرنے لگے۔ اس کا دھواں تمام شہر میں گھمنڈ گیا۔ یہاں تک کہ حکام کو بھی امان ملکی میں بدنظمی کا احتمال پیدا ہوا۔ اس لئے اعیان مملکت کو اس کے دفعیہ کی طرف توجہ مبذول کرنی پڑی۔

چنانچہ ایک جلسہ میں چند معززین اصحاب جمع ہوئے۔ یعنی صاحب خلق عظیم، معدن لطف عمیم، جناب مولوی حمید الدین صاحب ڈپٹی کلکٹر محکمۂ آبکاری۔ اور سراپا اخلاق، منبع اشفاق، ہمدرد غریب الوطنان، حرز جان دور افتادگان جناب مولوی خلیل احمد خان صاحب ڈپٹی سپرنٹنڈنٹ پولیس۔ جو مولوی سید محمد نور الحق صاحب کو چار پانچ برس سے پہچانتے اور ان کے عقائد حقیقیہ کو جانتے تھے۔ اور منبع حاجات مرجع کائنات، خیر خواہ اشرار جناب خان بہادر مولوی سید وحید الدین صاحب

وکیل و آنریری مجسٹریٹ و وائس چیئرمین ہزاری باغ جو مردم شناس اور جہاندیدہ ہونے کے علاوہ عرصہ دس سال سے مولوی سید محمد نور الحق صاحب کے عقائد اور نیز کوشش و اہتمام و دیانت مسجد جو ایک مدت سے کر رہے ہیں، بچشم خود ملاحظہ فرما رہے تھے۔
خان بہادر موصوف الصدر نے بریلوی کے عقائد کا رد کرتے ہوئے یہ بھی فرمایا تھا کہ

" کیا وہابی مسلمان نہیں ہیں !؟"

غرضکہ ہر دو ممدوحین اوّل نے بھی بریلوی کے عقائد کی تردید اور اس نزاع فروعی کو محض لاطائل ثابت کیا۔

اور محسن غریب الوطنان، حامی دردمنداں، لقمان صفت، بنیناس فطرت، بقراط زماں، سقراط جہاں جناب حکیم سراج الدین احمد خان صاحب مدظلہم العالی جو آج کل اپنے منصب سے مستعفی ہو کر ہزاری باغ میں رونق بخش ہیں۔ جلسۂ مذکورہ میں شریک تھے اہل جلسہ نے حکیم صاحب کو سن رسیدہ اور صاحب اثر ہونے کے باعث ہر دو فریقین کی مصالحت کے واسطے منتخب کیا۔ اور سب نے حکیم صاحب کو ہی اس کی انجام دہی پر مجبور کیا۔ اور حکیم صاحب موصوف نے قبول فرمایا۔

اور دوسرے دن حافظ یقین الدین مہر کن کے ڈیرہ پر تشریف لائے اور مولوی سید محمد نور الحق صاحب کو طلب کیا۔ اور جلسہ کی گفتگو کا اعادہ کر کے مصالحت کے بارہ میں زور دیا۔ "مہر کن" تو یہ چاہتے ہی تھے۔ کیونکہ ادھر ملازمین سرودے مناظرہ کے در پے تھے ادھر حکام اور رؤسائے شہر پر ان کی افترا پردازی اظہر من الشمس ہو چکی تھی اس وقت مولوی صاحب موصوف امروہوی نے دریافت کیا کہ پہلی مصالحت کے بعد وجہ نقیض کیا ہوئی ؟

اس پر "مہر کن" نے بقول شخصے گڑے مُردے اکھیڑنے شروع کئے۔ اور وہی پہلی بات جس کا تصفیہ جناب سب رجسٹرار صاحب، سب سے اوّل کرا چکے تھے وہ

دہرانی شروع کی کہ مولوی صاحب نے یوں کہا، وہاں کہا۔ اور اس پر تین گواہ حکیم صاحب موصوف کے سامنے پیش کئے۔

۱ : ایک سراج الاسلام جو علاوہ نو عمر ہونے کے انگریزی طالب علم ہیں۔

۲ : دوسرے خان محمد خاں جو قدرے اردو، ہندی میں شد بد رکھتے ہیں۔ لیکن خاں صاحب اس وقت موجود نہ تھے۔ "مہرکن" نے پیشتر سے ان ہر دو صاحبان کو اہل حق کی طرف واہیات عقائد منسوب کرکے اپنا مددگار بنا رکھا تھا۔

۳ : تیسرے شیخ امیر علی صاحب متولی مسجد ہزاری۔

چونکہ اس پہلی گفتگو کے روز مولوی محمد ظہور الحق عباسی بھی صبح کی نماز میں شامل تھے اور اس کے بعد کے کل حالات صلاح و مناقشت کو بھی بچشم و گوش خود دیکھ سن چکے تھے۔ اور ابتدائی گفتگو عصر کے وقت کی۔ دوسری گفتگو صبح کے وقت جماعت ثانیہ کے بعد کی بگوش خود جو جناب مولوی موصوف اور "مہرکن" کے درمیان ہوئی تھی سنی تھی۔

چنانچہ اس وقت حکیم صاحب موصوف الصدر کے رو برو مولوی محمد ظہور الحق نے اس غلط روایت کی تردید کرکے اصل واقعہ کہنا چاہا۔ چونکہ حکیم صاحب موصوف پر "مہرکن" کذاب کا کذب پیشتر ہی ثابت ہو چکا تھا، اس لئے بغرض معاملہ فہمی ان کو اس سے باز رکھا اور متولی صاحب موصوف الصدر سے اس گفتگو کا اعادہ چاہا۔ متولی صاحب نے اپنے بیان کے قبل ہر دو فریق سے اس بات کا اقرار کرنا چاہا کہ حق کے قبول کرنے میں کسی کو عار نہ ہو۔

اس پر "مہرکن" بریلوی نے (بقول شخصے جہاں گڑھا ہوتا ہے وہاں ہی پانی مرتا ہے) ایک کلمہ خلاف تہذیب نہایت تندی سے متولی صاحب کو کہا۔ جس سے ان کی حرارت طبعی جوش میں آگئی۔ اور انھوں نے نہایت غصہ سے "مہرکن" کی خبر لی۔

تھی کہ ان کے ذلیل کرنے میں کوئی کسر باقی نہ رکھی یا بے حیائی تیرا ہی آسرا۔ بمصداق ذوق ؎

سراپا رو سیاہی کر چلے ان نام داروں کو
ہر کس دل سے نہ ان کے نام کی مشل نگیں نکلے

اس وقت قریب پندرہ بیس آدمیوں کے آئینہ اوزر جمع ہو گئے تھے۔ اور سب پہ "مہر کن" بریلوی کا ضعف ظاہر ہو رہا تھا۔ اس کے بعد حکیم صاحب موصوف الصدر نے اس غلط روایت کی تصدیق چاہی جو جناب منشی سید ابرار احمد صاحب کی طرف منسوب کی گئی تھی۔ "مہر کن" نے اس کا گواہ فیضو خان چپراسی عدالت منصفی ہزاری باغ کو بتلایا۔ حکیم صاحب نے بغرض تصدیق "مہر کن" صاحب ہی کی معرفت فیضو خان کو طلب فرمایا۔ اس وقت "مہر کن" صاحب اِدھر اُدھر تاکنے لگے، بغلیں جھانکنے لگے۔ حالانکہ فیضو خان کا مکان سامنے ہی تھا مگر نہ بلایا۔ حکیم صاحب نباضِ کامل، حکمت کے عامل، مرد جہاندیدہ گرم سرد عالم چشیدہ تھے۔ فوراً سمجھ گئے۔ مصلحت وقت دیکھ کر خاموش رہے۔ اور جناب مولوی سید محمد نور الحق صاحب سے اپنا عقیدہ حقہ ظاہر کر لیا۔ چونکہ "مہر کن" بریلوی اپنی عادت خبیثہ سے مجبور تھے قسم کے خواہاں ہوئے۔

مولوی صاحب موصوف الصدر پاک طینت صاف باطن تھے، فرمانے لگے کہ یہ میرا عقیدہ ہرگز نہیں نہ میں نے ایسا کہا جیسا کہ حافظ مہر کن کہتے ہیں۔

اس پر "مہر کن" بریلوی نے حکیم صاحب ممدوح اور دیگر صاحبان حاضرین کے روبرو اٹھ کر مولوی صاحب سے معانقہ کیا۔ اور اس وقت ظہر کی نماز معہ اپنے ایک چیلے کے مولوی صاحب موصوف کے پیچھے پڑھی۔ (گو کہ یہ اقتدار از راہ تقیہ۔ کیوں کہ اس کے بعد جب کبھی مغرب کے وقت مولوی صاحب موصوف کو امام بنایا تو "مہر کن" نے معہ اپنے معتقدین کے فریضہ علیحدہ ادا کیا۔) نماز پڑھ کر سب لوگ رخصت ہو گئے۔

حکیم صاحب موصوف الصدر بھی اپنے دولت خانہ کاشانہ کو تشریف لے گئے۔

اے ناظرین و الا تمکین! ہر دو صاحبان کے معانقہ کا یہ تیسرا موقعہ ہے جو حکیم صاحب کے روبرو عمل میں آیا ؎

کہیں بغض و تعصب ان کے سینوں سے نکلتے ہیں
رضائی گو کر ملتے ہیں وہ کب دل سے ملتے ہیں

مناظرہ کی گفتگو کا اِعادہ

○

حافظ الیقین الدین مہر کن بریلوی۔ جناب مولانا و مقتدانا سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب کے خط کی کیفیت اور اپنے معتقدین کو مناظرہ کی بابت غیرت دلانے کی حالت خفیہ ٹیلیفونوں کے ذریعہ سے سن کر کانوں میں تیل ڈال چکے تھے۔ اور اپنے معتقدوں کو یہ کہہ کر کہ "وہ خود ہی مناظرہ نہیں کرتے" ٹال چکے تھے۔ مگر حق کے جویا، عقائد کے پکے، بات کے بچے اب خاموش بیٹھنے والے تھے۔ اور اس کفر و اسلام کے جھگڑے کو یوں ہی کب چھوڑنے والے تھے۔

چنانچہ ملازمین سرد ے کی طرف سے دبیر قلم، صاحب حشم، منشی بے نظیر خوش تقریر، طرۂ اعزاز، منصب ممتاز جناب منشی عبد المجید صاحب نجیب آبادی ہیڈ دراکمین سرد ے۔ "مہرکن" کے پاس تشریف لے گئے۔ اور بابت مناظرہ ایفائے وعدہ کا پیغام دیا۔ تو بریلوی مذکور نے کہا کہ میری جو غرض تھی پوری ہو گئی اب مناظرہ کی ضرورت نہ رہی۔ اس جھگڑے پر خاک ڈالئے۔ اب ادھر ہی کچھ گفتگو نکالئے۔

تب منکار بریلوی کے اس جواب ناصواب پر کہا گیا کہ مناظرہ کی گفتگو مولوی محمد نور الحق صاحب کے روبرو قرار ہی نہ پائی تھی۔ نہ اثنائے تقریر میں ان کی نسبت کچھ گفتگو آئی

تھی۔ آپ کو وعدہ پورا کرنا پڑے گا۔ ورنہ اپنی ہار کو ماننا پڑے گا۔ جب مناظرہ کے لئے زیادہ زور دیا تو "مہرکن" نے کہا کہ میرے یا محقق کا کام ختم ہو گیا۔ اس لئے اب ٹھہر نہیں سکتا۔ ہاں البتہ پٹنہ جاتا ہوں وہیں عالم بلاتا ہوں۔ وہاں نہ میرا مکان نہ آپکا ایمان۔ وہیں مناظرہ ہو کر قصہ طے ہو جائے گا۔ اور سارا قضیہ مٹ جائے گا۔

سبحان اللہ! کیا معقول جواب ہے۔ فساد تو برپا کریں یہاں، لوگوں کو بہکائیں یہاں، مناظرہ کا وعدہ فرمائیں یہاں، اور مناظرہ کہاں؟ پٹنہ میں۔ جو لوگ چائے کی پیالی اور پیسہ کی تلاش کے مرید ہو چکے تھے یا کامیابی امتحان کے وظیفہ کی تسخیر میں پھنس چکے تھے ان کے نزدیک تو یہ بات نہایت معقول تھی کہ بھلا بے کار کیسے ٹھہر سکتے ہیں، آپ لوگ تو ملازم ہیں۔ مگر کوئی حق پسند یا ایمان دار ہو تو انصاف سے کہے کہ یہ ضعف کی علامت نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ مناظرہ سے انکار نہیں تو کیا ہے؟ یہ ہار کا اظہار نہیں تو کیا ہے؟

چونکہ ملازمان سرودے کو تحقیق حق منظور تھی اس لئے اب اہل شہر کو درمیان میں ڈالا۔ اور اس طرح اس بحث کی عقدہ کشائی کا ذریعہ نکالا کہ شیخ امیر علی صاحب متولی مسجد ہزاری کی معرفت "مہرکن" کے پاس یہ پیغام بھیجا کہ اگر صرف بے کاری کا عذر ہے تو اس کا مداوا بخیر و خوبی کیا جائے گا۔ آپ کو مبلغ دو روپیہ یومیہ خرچہ دیا جائے گا تاوقتیکہ مناظرہ ہو کر فیصلہ نہ ہو جائے۔ آپ کو ضرور ٹھہرنا ہو گا، بغیر تصفیہ ہرگز نہ جانا ہو گا۔

اب "مہرکن" کو مشکل پڑ گئی، فریب کی ناؤ منجدھار میں اڑ گئی۔ اور تو کچھ نہ سوجھی آخر یہ حیلہ کیا کہ اعلیٰ حضرت کو تراویحوں میں قرآن شریف سنانا ہے مجھ کو رمضان کے قبل ہی جانا ہے اب ہرگز نہیں ٹھہر سکتا۔ میں دو تین دن میں جاتا ہوں۔ متولی صاحب بے چارے خاموش ہو کر چلے آئے۔

اس کے بعد "مہر کن" نے ہفتوں قدم جمائے۔ تو اب "بخشی میاں" ساکن محلہ ہٹم بازار متصل مسجد ہزاری کو بھیجا گیا۔ انہوں نے کہا کہ حافظ صاحب آپ تو دو تین دن میں جاتے تھے، ٹھہرنے سے گھبراتے تھے حالانکہ سروے والے آپ کو مناظرہ کرانے کے واسطے ٹھہرنے پر دو روپیہ روز خرچ بھی دیتے تھے بلکہ پیشگی جمع کرتے تھے، پر آپ نے قبول نہ کیا۔ مناظرہ کی گفتگو کو قریب ایک مہینے کے ہوا۔ اتنے عرصہ میں تو کئی مرتبہ عالم آتے اور جاتے اور مناظرہ ہو کر کل قصے طے پا جاتے؟

تو "مہر کن صاحب" فرمانے لگے کہ میں کل جانے کو تیار ہوں ٹھہرنے سے مجبور اچھا۔ پھر دیکھا جائے گا اور کبھی مناظرہ ہو جائے گا۔ اس پر "بخشی میاں" خاموش ہو رہے۔

اب ملازمان سروے نے فاضل وقت جناب مولانا مولوی محمد وصی الدین صاحب مدرس اوّل مدرسہ اسلامیہ ہزاری باغ کو جن کا ذکر خیر حضرت امام حسین رضی اللہ تعالے عنہ کی ولادت باسعادت کی تقریب میں آچکا ہے، جا گھیرا۔ اور جناب مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب کا خط اور اشتہار آمدہ کلکتہ جن کا ذکر اوپر آچکا ہے دکھا کر عرض کیا کہ "مہر کن" سے ایفائے عہد کرائیے۔ اور مناظرہ کرا کر کفر و اسلام کا جھگڑا مٹائیے۔ چنانچہ مولوی صاحب موصوف اس التماس کو قبول فرما کر ۷، رجون ۱۹۱۷ء کی شام کو حافظ یقین الدین کے پاس تشریف لے گئے۔ اور وہاں گھنٹہ یا ڈیڑھ گھنٹہ تک قیام فرمایا۔ معلوم نہیں کہ باہم کیا گفتگو ہوئی لیکن نتیجہ یہ ظہور میں آیا کہ "مہر کن" نے ہزاری باغ سے رونہ کٹایا۔ ۸، رجون ۱۹۱۷ء کو علی الصباح ہرکارے یہ خبر لائے کہ یقین الدین بوریا باندھ کر چلتے نظر آئے۔

انا للہ وانا الیہ راجعون

خوئے بد در طبیعتے کہ نشست

نہ رود جز بوقت مرگ از دست

غدار "مہر کن" بریلی چلتے وقت اپنے چیلوں کو تلقین کر گئے اور گلاب خان وغیرہ کابلیوں کے روبرو حلفیہ قسم کھا گئے کہ مولوی محمد نورالحق ضرور وہابی ہیں ان کے پیچھے ہرگز نماز نہ ہوگی۔

اس شیطانی صورت کا یہ اثر پڑا کہ وہ جماعت پنجگانہ جو ملازمین سرد سے خصوصاً مولوی سید محمد نورالحق صاحب نے نہایت کوشش و اہتمام مسجد ہزاری میں قائم کی تھی اور بمقابلہ دیگر مساجد شہر کے اس میں پنجگانہ مثل جماعت جمعہ کے دھوم سے ہوتی تھی۔ یعنی ہر جماعت میں نمازیوں کی تعداد شہر کی دیگر مساجد سے زیادہ ہوتی تھی۔ بالکل ٹوٹ گئی اور پھر پہلی کی سی حالت ہو گئی کہ لوگ فرداً فرداً آتے ہیں اور تنہا پڑھ پڑھ کر چلے جاتے ہیں۔ مصلیوں کی عدم جماعت کے گناہ "مہر کن" کے نامۂ اعمال میں لکھے جاتے ہیں ؎

رُو بروئے حق کے کھلے گی جعل سازی حشر میں
رنگ لائے گی یہ ان کی فتنہ بازی حشر میں

چونکہ یہ نفاق کی بنیاد اس طرح ڈالی گئی تھی کہ روز افزوں اسلام کی پستی و تنزل اور مسلمانوں کی ہتک کا باعث تھی۔ جس کے واسطے ہر مسلمان خصوصاً ذی عقول و ذی علوم یا اسلام کے نام پر جان قربان کرنے والوں کا فرض منصب تھا کہ جس صورت سے ہو نفاق کو جڑ سے اکھیڑ کر اتفاق و اتحاد کی بنیاد ڈالی جائے۔ ورنہ حکم خدا و رسول ﷺ پہنچا کر حجت ختم اور نجات دارین کی امیدواری کی جائے۔

چنانچہ مہر کن کے جانے کے بعد بروز الوداع یعنی اخیر جمعہ کی نماز میں تقریباً دو سو [۲۰۰] آدمی سے کچھ زیادہ جمع تھے۔ جس میں حافظ یقین الدین مہر کن کے معتقدین بھی شامل تھے۔ اس مجمع میں فصاحت بیان، بلاغت لسان جناب منشی سید ابرار احمد صاحب امروہوی ڈرافٹسمین سروے، نے حاضرین مذکورین کے روبرو کھڑے ہو کر اپنی زبان فیض ترجمان سے

سے یوں تقریر بے نظیر شروع کی۔

حضرات! قبل اس کے کہ میں آپ صاحبوں کی خدمت بابرکت میں کچھ عرض کروں یہ کہہ دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہ بندۂ ناچیز بے تمیز جو آپ صاحبان کے سامنے مؤدبانہ کھڑا ہے، اس سے یہ غرض نہیں کہ میں آپ صاحبوں کو کچھ نصیحت کروں کیونکہ میں نہ قاضی ہوں نہ مفتی۔ نہ واعظ ہوں نہ مولوی۔ ہاں البتہ بفضل یزدانی اور آپ صاحبوں کی دعا، و مہربانی سے ٹوٹا پھوٹا علم اور کچھ ضرور رکھتا ہوں۔ جس سے بھلے برے کو پہچانتا ہوں، حق و باطل کو جانتا ہوں۔ اور جو آج کل فرقہ رضائیہ، مرزائیہ قادیانیہ وہابیہ وغیرہ وغیرہ پیدا ہو گئے ہیں، ان کی بخوبی شناخت کر سکتا ہوں۔

چنانچہ فرقہ رضائیہ کے سرپرآوردہ حافظ الیقین الدین صاحب بریلوی جو یہاں رہ کر اکثر جہلاء کو بہکا گئے۔ چند جوان، بوڑھوں اور طفل مکتبوں اور بعض عقل کے اندھوں بے کے پھوٹوں کو اپنا معتقد بنا گئے۔ ہم لوگوں سے مناظرہ کا وعدہ کر کے مقابلہ میں نہ آئے اور بلا تصفیہ ہزاری باغ سے رو بفرار لائے۔

سنا ہے کہ انہوں نے بریلی پہنچ کر اپنے بد عقل ہم عقیدہ بھائیوں کو بذریعہ خط تسلی و تشفی دی ہے اور نیز یہ تحریر لکھی ہے کہ دیوبند والے کیا مباحثہ کریں گے وہ ہم لوگوں کے مقابلہ میں کیا اڑیں گے۔

افسوس صد افسوس واہ رے ڈھٹائی، مہرکن کو یہ لفظ لکھتے ہوئے کچھ بھی شرم نہ آئی۔ اور طرہ یہ کہ اس ہٹ دھرمی کی تحریر بے حیائی کی تسطیر پر یہاں کے ہمارے ایک مہربان کا یہ ناز کہ مولوی احمد رضا خاں کو مناظرہ کو تیار ہیں کوئی مقابلہ میں آتا ہی نہیں۔ تیغ زبان کے جوہر دکھاتا ہی نہیں۔ جس مہربان کو یہ ناز ہے اور جن کا دماغ اس خیال خام سے ممتاز ہے ان کا نام نامی اسم گرامی میں اس مجمع کثیر جم غفیر میں اس لئے بتلانا نہیں چاہتا کہ ناحق اتنے آدمیوں میں شرمندہ ہوں گے اپنے دلے

میں آزردہ ہوں گے۔ مجمع عام میں کسی کو ندامت دلانا، شرمندہ بنانا شرافت سے بعید ہے۔ خیر میں اپنے اُس مہربان سے استدعا کرتا ہوں اور بصد منت کہتا ہوں کہ اگر ان کو کچھ بھی حیا و شرم ہے تو وہ اب بھی مولوی احمد رضا خان یا ان کے کسی معتمد کو بلائیں اور جنس عقائد کسوٹی مناظرہ پر کس کر کھرا کھوٹا دکھائیں۔ ہم لوگ مولوی سید مرتضیٰ حسن صاحب کو بلاتے ہیں اور مناظرہ کرا کے قدرت خدا کا تماشہ دکھلاتے ہیں۔ اگر شاید ہمارے مہربان کو اس قدر خرچ کرنے کی لیاقت نہ ہو تو ہم سفر خرچ کا چندہ دینے اور دو تین روز تک دعوت کھلانے کا وعدہ کرتے ہیں۔

اس کے بعد منشی صاحب موصوف الصدر نے مولوی سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب کا وہ خط جو اوپر مذکور ہو چکا ہے اس مجمع میں سنایا۔ اور پھر یوں تقریر صداقت گیر شروع کی۔

اے حاضرین صدر نشین والے سامعین والا تمکین! ہم نے بہت کچھ خرچ کر کے اس بدعتی فرقہ کے عقائد کے متعلق کتابیں اور چند علماء سے فتوے طلب کئے ہیں۔ چنانچہ مختلف مقامات کے سات عالموں نے جو استفتوں کے جواب باصواب دیئے ہیں وہ آپ حضرات والا صفات کے گوش گزار کرتا ہوں۔ فتووں کا حرف بحرف عرض کرتا ہوں۔

استفتاء

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ط

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و ہادیان شرع متین اس بارہ میں کہ جو شخص ان بزرگان دین کو جن کے اسماء گرامی مندرجہ ذیل ہیں (نعوذ باللہ) وہابی یا کافر بتلادے تو اس شخص کو کافر کہنا یا اس کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں؟ بینوا فی الکتاب وتوجروا عند یوم الحساب۔ فقط

عاصی محمد نور الحق عباسی امروہوی

ملازم محکمہ پیمائش خاص ، ضلع ہزاری باغ ، محلہ پٹم بازار۔

مورخہ ۲۶ مئی ۱۹۱۷ء

۱ : حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ

۲ : جناب مولانا سید احمد صاحب شہید رح

۳ : جناب مولانا امانت اللہ صاحب غازی پوری رح

۴ : جناب مولانا عبد الحی صاحب لکھنوی رح

۵ : جناب مولانا احمد علی صاحب محدث سہارنپوری رح

۶ : جناب مولانا محمد علی صاحب مونگیری رح

۷ : جناب مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی مہاجر مدنی رح

۸ : جناب مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی رح مفتی ہائیکورٹ حیدرآباد دکن۔

۹ : جناب مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ

۱۰ : جناب مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی رح

۱۱ : جناب مولانا خلیل احمد صاحب انبیٹھی رح

۱۲ : شمس العلماء مولانا عبد الحق صاحب حقانی دہلوی رح سابق ہیڈ مولوی مدرسہ عالیہ کلکتہ۔

۱۳ : شمس العلماء جناب مولانا عبد الوہاب صاحب بہاری رح پروفیسر مدرسہ عالیہ کلکتہ۔

۱۴ : جناب مولانا محمد اشرف علی صاحب تھانوی رح

۱۵ : جناب مولانا شاہ سلیمان صاحب پھلواروی

۱۶ : جناب مولانا ظہیر احسن صاحب محدث نیموی رح ضلع پٹنہ

۱۷ : جناب مولانا سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب چاندپوری ضلع بجنور۔

الجواب

جامع علوم نقلیہ، مجمع فنون عقلیہ، حامی سنت بیضاء، ماحی بدعت ظلماء

جناب مولانا محمد اسمٰعیل صاحب دامت فیوضہم۔ کلکتہ

ان بزرگان دین کو اگر وہ شخص بلا تاویل کافر کہتا ہے تو وہ خود کافر ہے اور جو اس کو کافر نہ کہے بلکہ اس کے کفر میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔ اور اگر بتاویل کہتا ہے اگر چہ وہ تاویل اس کی غلط ہے، مگر احتیاطاً اس کو کافر نہ کہنا چاہیئے۔

فقہار نے لکھا ہے کہ مسلم کے قول میں (ایسے ہی قول میں) اگر ننانوے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال ایمان کا، تو اس کو ایمان پر محمول کرنا چاہیئے۔ اور مومن ہی کہنا چاہیئے۔ شرح فقہ اکبر میں ہے۔

" قد ذكروا ان المسئلة المتعلقة بالكفر اذا كان لها تسع وتسعون احتمالا للكفر، احتمال واحد فى نفيه فالاولى للمفتى والقاضى ان يعمل بالاحتمال النافى "

فتاویٰ خلاصہ وجامع الفصولین ومحیط و فتاویٰ عالمگیریہ وغیرہا میں ہے۔

" اذا كانت فى المسئلة وجوه توجب التكفير ووجه واحد يمنع التكفير فعلى المفتى والقاضى ان يميل الى ذالك الوجه ولا يفتى بكفره تحسينا للظن بالمسلم ثم ان كانت نية القائل الوجه الذى يمنع التكفير فهو مسلم وان لم يكن لا ينفعه حمل المفتى كلامه على وجه لا يوجب التكفير "

اسی طرح فتاویٰ بزازیہ، وبحر الرائق، ومجمع الانہر، وحدیقہ ندیہ، وتاتارخانیہ، وغیرہا میں ہے۔

"لا یکفر بالمحتمل لان الکفر نہایۃ فی العقوبۃ فیستدعی نہایۃ فی الجنایۃ ومع الاحتمال نہایۃ"

بحر الرائق وتنویر الابصار وحدیقہ ندیہ وغیرہا میں ہے۔

"والذی تحرر انہ لا یفتی بکفر مسلم امکن حمل کلامہ لمحمل حسن الخ"

البتہ یہ بزرگان دین، عالم، متقی، بدعت کو اکھاڑنے والے، سنت کو جاری کرنے والے، اور قرآن مجید اور حدیث شریف اور اجماع اور فقہ حنفیہ پر پورا پورا عمل کرنے والے اور خلق کو ہدایت کرنے والے تھے۔ اور تمام عمر اسی حال میں گزری۔ اور جو اب موجود ہیں وہ اپنی عمر کو اسی حال میں گزار رہے ہیں۔ پس جن کا ظاہر حال ایسا ہووے وہ اولیاء اللہ ہیں۔ حق تعالےٰ فرماتا ہے۔

ان اولیاءہ الا المتقون

کوئی نہیں اولیاء اللہ کا سوائے متقیوں کے

اور فرماتا ہے۔

الا ان اولیاء اللہ لاخوف علیہم ولاھم یحزنون، الذین اٰمنوا وکانوا یتقون، لھم البشریٰ فی الحیوۃ الدنیا وفی الاٰخرۃ

ترجمہ۔

خوب جان لوکہ بے شک اولیاء اللہ پر نہ کچھ خوف ہو گا اور نہ وہ غمگین ہوں گے۔ ان کے واسطے خوشخبری ہے زندگیٔ دنیا میں اور انہیں خوشخبری ہے

آخرت میں :

حدیث شریف میں وارد ہے۔ العلماء ورثۃ الانبیاء

دوسری حدیث میں ہے۔ علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل۔

حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ علماء کو میری وراثت پہنچے گی۔ اور وہ میرے وارث ہوں گے۔ اور میری امت کے علماء ایسے ہوں گے جیسے بنی اسرائیل کے پیغمبر۔ یعنی وہ وہ کام کریں گے جو بنی اسرائیل کے پیغمبر کرتے تھے۔ یعنی مخلوق کو ہدایت۔ پس جن کی مدح اللہ و رسولؐ نے کی وہ مخلص ولی ہیں۔ ان سے عداوت کرنے والا اپنے نفس پر ظلم کرنے والا ہے۔ کہ اپنے کو محل عتاب الٰہی میں لاتا ہے۔ حق تعالےٰ فرماتا ہے کہ

من عادی اولیائی فقد اٰذنتہ بالحرب

جس نے عداوت کی میرے ولی سے سو میری طرف سے اس کو اعلام لڑائی کا ہے۔

تو گویا، وہ اللہ و رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) سے مقابل ہوا۔ پس دیکھو جس کو اللہ و رسولؐ اپنے سے لڑائی کرنے والا فرمائیں وہ کون ہوتا ہے۔ بہر حال ایسے علماء مقبولین کو کافر کہنے والا اگر کافر نہیں ہے جیسا کہ اوپر تصریحات فقہاء سے معلوم ہو چکا ہے کہ احتیاط اسی میں ہے کہ کافر مت کہو، تو بالضرور سخت فاسق اور بدعتی ہے۔ تمام ائمہ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالےٰ علیہم اجمعین کے نزدیک قریب کفر کے ہے حق تعالےٰ ایسے بد زبانوں، فاسقوں، بدعتیوں کو ہدایت فرمائے۔

اور حق یہ ہے کہ ان علمائے اہل حق سے اہل بدعت کو اس واسطے عداوت ہے کہ انہوں نے بدعات کو خوب ظاہر کرکے قلع قمع کر دیا۔ بدعت کے بازار کو بے رونق کر دیا۔ اس واسطے ان صاحبان اہلسنت وجماعت سے یہ بدعتی لوگ ناخوش

ہو گئے اور گالی گلوچ بکنے لگے۔ جیسا روافض صاحب سنت اور شیخین رضی اللہ تعالےٰ عنہما سے عداوت کر کے طعن کرتے ہیں۔ بہر حال یہ شخص طعن کرنے والا ملعون ہے۔ چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ۔

جو کوئی کسی کو طعنہ کرتا ہے، وہ لعنت کرنے والے پر عود کرتی ہے اگر لعنۃ کیا گیا قابل لعنت کے نہ ہو۔

اور معلوم ہو چکا کہ یہ حضرات سچے جانشین جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں۔ اور ولی اللہ ہیں۔ مہبطِ رحمت حق تعالےٰ ہیں۔ تو بالضرور اُن کی لعنت کرنے والے پر عود کرتی ہے۔ وہ خود ملعون رحمت سے دور ہے۔

دوسری حدیث میں وارد ہے کہ جو کوئی کسی مسلمان کو کافر کہے تو یہ کفر کہنے والے پر لوٹ آتا ہے۔ یعنی یہ کافر کہنے والا خود کافر ہو جاتا ہے۔ یہ ہی وجہ ہے کہ فقہاء نے سخت تاکید کی ہے کہ کسی کو اپنی زبان سے کافر مت کہو۔

بہر حال ان علمائے ربانیین، فقہاء، محدثین و مفسرین، جن کی تمام عمر مخلوق کی ہدایت میں گزری، قرآن پاک کی تفاسیر لکھیں۔ کتب حدیث و فقہ کے حاشیہ لکھے اور اُن کو پڑھایا۔ ہزاروں کو علماء بنایا۔ اور اُسی خدمت کو اب تک انجام دیتے رہے ہیں۔ جن کے شاگردوں سے مدارس اسلامیہ عرب وعجم جگمگا رہے ہیں۔ جن کے علم کی نہریں روئے زمین میں جاری ہیں۔ اور دنیا ان سے سیراب ہو رہی ہے۔ علم تصوف کے وہ دقیق مسائل کہ جن سے عوام تو عوام خواص بھی محروم تھے اُن کو حل کیا جن سے مخلوق خدا فائدہ اٹھا رہی ہے۔ ان کو کافر کہنے والا اگر کافر نہیں تو ضرور بالضرور سخت فاسق بدعتی ہے۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ بدعتی فاسق کے پیچھے نماز ہرگز جائز نہیں۔ اور اُس کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ اور امام بنانا دینی تعظیم ہے۔ اور بدعتی کی دینی تعظیم حرام

ہے۔

فتح القدیر، جلد اوّل، صفحہ ۲۴۷ میں ہے۔

"روی محمد عن ابی حنیفۃ و ابی یوسف ان الصلوۃ خلف اھل الاھواء لا تجوز شرح فقہ اکبر۔

رد المحتار عرف شامی، صفحہ ۳۹۳، مطبوعہ مطبع میمنیہ مصر، میں ہے۔

"فھو کالمبتدع تکرہ امامتہ بکل حال"

نیز اسی صفحہ میں ہے۔

"بل مشی فی شرح المنیۃ علی ان کراھۃ تقدیمہ کراھۃ تحریم لما ذکرنا فلذا حاول الشارح فی عبارۃ المصنف وحمل الاستثناء علی غیر الفاسق"

نیز تنویر الابصار اور اس کی شرح درمختار، مطبوعہ دہلی، صفحہ ۳۷۶، جلد اوّل، بیان مکروہات میں ہے۔

"ومبتدع ای صاحب بدعۃ وھی اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا بمعاندۃ بل بنوع الشبھۃ وکل من کان من قبلتنا لان فی تقدیمہ تعظیمہ وقد وجب علیھم اھانتہ شرعا ومفاد ھذا کراھۃ التحریم فی تقدیمہ الخ ابوالسعود۔

اور مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

"من وقر صاحب بدعۃ فقد اعان علی ھدم الاسلام"

اور دیلمی میں بروایت حذیفہ رضی اللہ عنہ۔

" ان الله لا یقبل لصاحب بدعة صوما ولا صلوٰة ولا زکوٰة ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا و یخرج من الاسلام کما یخرج السهم من الرمیة او کما یخرج الشعر من العجین "

فتاوی مدینہ منورہ ، ص ۲۰۰ ۔

" عن جابر بن عبد الله قال خطبنا رسول الله صلی الله علیہ وسلم فقال یا ایها الناس الی قوله ولا یؤم فاجر مؤمنا الا ان یقهره بسلطان یخاف سیفه وسوطه "

ابن ماجہ ، ص ۷۷ ، مطبوعہ فاروقی دہلی ۔

" عن ابی امامة قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم ثلاثة لا یجاوز صلوتهم آذانهم العبد الابق حتی یرجع وامرأة باتت وزوجها علیها ساخط وامام قوم وهم له کارهون " رواہ الترمذی

روایت ہے ابی امامہ سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین شخص ہیں کہ نہیں بلند ہوتی نماز ان کی کانوں ان کے سے یعنی قبول نہیں ہوتی ۔ ایک وہ غلام کہ بھاگا ہو مالک اپنے سے یہاں تک کہ پھر آئے یعنی طرف مالک اپنے کے ۔ اور دوسری وہ عورت کہ رات گزاری ہو اس حالت میں کہ خاوند اس کا ہو اس سے خفا ۔ اور تیسرا وہ کہ امام ہو قوم کا اور وہ اس کو مکروہ رکھتے ہوں ۔ روایت کی یہ ترمذی نے ۔ امام کے حق میں

ابن مالک نے کہا ہے کہ یہ گناہ جب ہوگا کہ لوگ اس سے ناراض ہوں بسبب

بدعت اس کی کہے، یا فسق اس کے کہے، یا جہل اس کے کہے، اور مراد امام سے عام ہے خواہ حاکم ہو یا امام نماز کا، بے رضامندی قوم کی امامت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

(در مختار وغیرہ)

فاسق اور بدعتی کا امام بنانا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار و شامی وغیرہ)

محلے والوں پر واجب ہے کہ اس شخص کو مسجد سے علیحدہ کر دیں۔ اگر علیحدہ نہ کریں گے تو مرتکب مکروہ تحریمی کے ہو کر جو قریب حرام کے ہے سب گناہ گار ہوں گے۔ بلکہ اس شخص کو خود علیحدہ ہو جانا چاہیئے۔ فقط۔

کتبہٗ

ابو شعیب محمد اسمٰعیل سلمہ اللہ الجلیل حنفی چشتی صابری قادری نقشبندی مجددی سہروردی

امام مسجد حاجی تاج علی صاحب نمبر ۲۰۔ کمک سٹریٹ کلکتہ۔

مورخہ ۲۰ شعبان المعظم ۱۳۳۵ھ نبویہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۲)

تحریر شریف ربیع ریاض الاسلام مقتدائے انام جناب مولانا المفتی

عزیز الرحمٰن صاحب دامت فیوضہم

حدیث شریف میں ہے۔

" من عادٰی لی ولیا فقد اذنتہ بالحرب. او کما قال صلی اللہ علیہ وسلم "

یعنی جس نے میرے دوست اور ولی سے دشمنی کی، اس کو میں اطلاع دیتا ہوں اپنی لڑائی کی۔ یعنی اس کا مقابلہ مجھ سے ہے "

پس ظاہر ہے کہ جس مردود کا مقابلہ اللہ و رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو، اس کا کہاں ٹھکانا ہے سوائے جہنم کے۔

وقال علیہ الصلوٰۃ والسلام سباب المسلم فسوق وقتالہ کفر۔ (الحدیث)

پس ایسے مردود کے پیچھے جو علمائے ربانیین اور اولیاء اللہ کی توہین کرے اور ان کو کافر کہے نماز درست نہیں ہے۔ فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ

عزیز الرحمٰن عفی عنہ

مہر

مفتی دارالعلوم دیوبند : ۵ رمضان المبارک ۱۳۳۵ھ

(۳)

تحریر شریف عمدۃ الفقہاء واسوۃ الاصفیاء جناب

حضرت مولانا محمد انور صاحب دامت برکاتہم

الجواب صواب : اس شخص کو جو سوال میں مذکور ہے خود خوف کفر ہے اور انشاء اللہ تعالیٰ دنیا سے بے ایمان جائے گا۔ فقط

محمد انور عفا اللہ عنہ مدرس دارالعلوم دیوبند

(۴)

تحریر منیف شمس فلک الشریعت و بدر سماء الطریقت حضرت مولانا الحاج

مولوی حافظ سید غلام محی الدین صاحب پشاوری دام فیوضہم

ان حضرات پر کلمہ کافر کا کہنا خود اسی پر عائد ہوتا ہے۔ توبہ کرے، بدوں توبہ کے نماز اس کے پیچھے جائز نہیں۔ اس لئے کہ ان حضرات کی تصدیق جناب علمائے حرمین شریفین کے ہاں سے ہو کر آئی ہے کہ نہ کافر ہیں نہ بدعتی ہیں نہ غیر مقلد ہیں۔ البتہ مولوی محمد اسماعیل صاحب شہید رح نے بعض کلمات بظاہر ناجائز تحریر کئے ہیں۔ ولیکن ہرگز وہ اس انداز کے نہیں ہیں کہ کافر یا زندیق بنیں۔ معاذ اللہ کسی اکابر کی توہین کرنا گناہ کبیرہ میں داخل ہے۔ اور مصر گناہ کبیرہ فاسق ہے۔ قریب بکفر ہے۔ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم۔ سباب المؤمن فسق۔ فقط

حررہ العبد الراجی غلام محی الدین عفی عنہ

(۵)

تحریر شریف فاضل عصر کامل دہر، خزانۂ فہوم جناب حضرت مخدوم

حاجی عبد اللہ صاحب جہلمی عمت فیوضہم

اگر کوئی شخص ان بزرگوار مذکورہ صاحبان کو کافر کہے یا کہ بدگمان کرے وہ مسلمان نہیں۔ بلکہ خود کافر اور مرتد اور زندیق ہے۔

از دستخط

مخدوم حاجی عبد اللہ، سکنہ دولت ضلع جہلم

(۶)

(۶)

تصدیق انیق سید الصلحاء، امام الفضلاء حضرت میر عبد اللہ بادشاہ خراسانی دامت برکاتہم

اگر ہر کسے ایں علمائے دین را حرف سب وکذب بجوید اقرار مرکتاب اللہ خود آناں شخص کافر و مرتد می باشد۔ فقط۔

دستخط

میر عبد اللہ بادشاہ خراسانی

(۷)

تحریر شریف قدوۃ العارفین زبدۃ السالکین ہادی راہِ طریقت واقف رموزِ حقیقت جناب مولانا محمد بدر الدین شاہ صاحب پھلواروی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین ؛ نحمدہٗ ونستعینہ و نتوکل علیہ و نعوذ باللہ من شرور انفسنا و من سیأت اعمالنا ؛ اللّٰھم صل علی سیدنا محمد وعلی اٰل سیدنا محمد و اصحابہ و ازواجہ و ذریتہ و اتباعہ ۔

سلام مسنون ۔ سلام کے بعد واضح ہو کہ اس سوال میں جتنے لوگوں کا نام لکھا ہوا ہے اور ان کی نسبت میرا خیال اور میری مجھ سے سوال کیا گیا ہے ۔ اس کا جواب یہ ہے

کہ۔ میں ان میں سے کسی کو بھی کافر نہیں جانتا۔ خاص کر حضرت شیخ احمد سرہندی کابلی مجدد الف ثانی قدس اللہ سرہٗ کو تو اولیاء اللہ میں بڑے عالی درجہ کا ولی سمجھتا ہوں۔ اور ایک میں ہی نہیں، ہندوستان سے لے کر عرب، مصر و شام و روم تک لاکھوں آدمی ان کی ولایت کے قائل ہیں۔ یہ بزرگ علوم دین میں عالم متبحر، سنت نبوی کے رواج دینے والے، بدعات کو دور کرنے والے تھے۔ ان کے بعد کے کثیر اولیاء اللہ نے جو دوسرے طریقوں کے تھے ان کی ولایت کو تسلیم کیا ہے۔ تو ان کو کافر کہنے والا اگر مرنے تک اپنے اس قول سے توبہ کرے تو اس کا خاتمہ خراب ہونے کا خوف ہے۔

علمائے اسلام دینی مسائل میں صحیح جواب دینے کی کوشش کرتے ہیں۔ گو بمقتضائے بشریت کبھی کبھی ان سے اس میں خطا ہو جاتی ہے۔ اس سوال میں جتنے لوگوں کا نام لکھا گیا ہے ان سے بھی مسائل کے جواب میں کبھی کبھی لغزشیں ضرور ہوتی ہیں۔ کیوں کہ ان میں سے کوئی معصوم نہیں۔ لیکن ان لغزشوں کے سبب سے میں انہیں اہل ایمان کے زمرہ سے خارج نہیں کرتا۔ اور کافر نہیں جانتا۔ اور ان سے بغض نہیں رکھتا ہوں بلکہ میں دعا کرتا ہوں کہ۔

ربنا اغفرلنا و لاخواننا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک رؤف رحیم ؛

رقمہ بیدہ

العبد المسکین محمد بدر الدین القادری الظلواروی

عفا اللہ تعالیٰ عنہ

۲۷، شعبان، دوشنبہ ۱۳۳۵ھ

۷۸۲

اب اُن حضرات والاصفات کی خدمت فیض درجت میں دست بستہ گزارش ہے کہ جو صاحبان ہادی طریقت، سالک راہِ حقیقت، جناب مولانا حاجی حافظ سید غلام محی الدین صاحب پشاوری۔ وجناب مولانا مولوی بدر الدین شاہ صاحب پھلواروی کی ذات مستجمع صفات سے حسن ظن رکھتے ہیں۔ یا ان ممدوحین سے دست بیع ہیں۔ کہ جناب مولوی احمد رضا خان صاحب کا وہ جبروتی فرمان اور ان کے خلیفہ حافظ یقین الدین مہرکن کا اعلان کہ

" جو ان کو کافر نہ کہے وہ بھی کافر "

(مجموعہ حسام الحرمین صلا سطر)

تو فرمایئے کہ حضرات موصوفین جناب مولانا غلام محی الدین حامی ملت و دین۔ وجناب مولانا شاہ بدر الدین تیغ شریعت سبین، کفر کے تمغہ سے کب محروم رہے۔ افسوس صد افسوس! ان اشخاص کے حال پر کہ جو ممدوحین و موصوفین کے طریقہ میں داخل ہو کر اس شخص کی حمایت کرے اور ہوا خواہی کا دم بھرے جو اپنے پیر روشن ضمیر پر بھی کفر کی سیف چلائے بغیر نہ چھوڑے۔

دوسری گزارش یہ ہے کہ بدعت کے بانی تکفیر کے حامی حافظ یقین الدین مہرکن کے بعض ہی خواہ عقل سے بے بہرہ، علم سے ناکارہ، آنکھوں پر تعصب کی عینک رکھ کر ہٹ دھرمی کا جامہ پہن کر، فتوے کو دیکھ کر یہ فرماتے ہیں کہ مولانا بدر الدین شاہ صاحب نے صرف مجدد صاحب کی نسبت لکھا ہے کہ ہم کافر نہیں سمجھتے۔

لہٰذا میں جملہ حاضرین والا تمکین کی خدمت بابرکت میں عرض کرتا ہوں کہ مولانا ممدوح نے جو یہ فقرہ لکھا ہے کہ۔

" میں ان میں سے کسی کو بھی کافر نہیں جانتا "

اس کے کیا معنی ہیں؟ کیا یہ فقرہ صرف ایک ہی شخص پر دلالت کرتا ہے، یا کہ

گل پر؟

اب سامعین صدر نشین ملاحظہ فرمائیں کہ یہ ہٹ دھرم صاحبان کس درجہ انصاف اور حقیقت سے دور، نشۂ ضلالت میں مخمور، شرک و بدعت سے معمور، تعصب میں منہمک ہیں۔ خداوند ان کو راہِ راست پر لائے اور ہم کو نیک اعمال کی توفیق عنایت فرمائے۔ اور ان کے دلوں سے زنگِ تعصب دور کر کے صراطِ مستقیم دکھائے۔ ہمارے سینہ سے کینہ کو دور کر کے ایمانِ خالص اور محبت اپنی اور اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

یہ تقریر دلپذیر سب لوگ بغور سنتے رہے۔ مہر کن کے چیلے بھی سر جھکائے، کان دبائے خاموش بیٹھے رہے کسی نے دم نہ مارا۔ اس کے بعد جناب منشی سید ابرار احمد صاحب نے پھر فرمایا کہ۔

جو حالت سچ سچ تھی وہ خادم نے عرض کر دی۔ اب بھی اگر کچھ شک و شبہ باقی ہو یا کسی بات کا ثبوت درکار ہو تو بندہ ہر وقت تحریری ثبوت دینے کو حاضر ہے۔ اب آپ حضرات عند اللہ و عند الرسول انصاف اور خیال فرمائیں کہ کون حق پر اور کون ناحق پر تھا؟ اور ہے؟ اگر ہم لوگ علماءِ دیوبند و دہلی وغیرہ کو کافر نہ سمجھنے کی بدولت کافر یا وہابی سمجھے گئے تو کیوں؟ پیشتر اپنے پیر کو کافر کہو اس کے بعد ہم کو کہنا۔

پس بفضلِ قادر برحق، مولوی سید محمد نور الحق صاحب تو حنفی تھے، حنفی ہی رہے۔ کسی کے اتہام و بدظنی سے وہابی نہ بنے۔ بقول شیخ سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ

گر نہ بیند بروز شپرہ چشم
چشمۂ آفتاب را چہ گناہ

مگر ہاں یہ بے چارے آفت کے مارے بے قصور ہیں (بمقولے) المرءُ یقیسُ

علیٰ نفسہٖ کے مصداق ہیں ؎

آئینہ رکھ کے دیکھا انھوں نے رو برو
فوراً جو خود میں فرق تھا دیکھا وہ ٹو بٹو

ولئے افسوس صد افسوس ! کیا مذہب اسی کا نام ہے کہ جس کو جو چاہا زبانِ بدلگام سے کہہ دیا۔ ذرا تو خوف اس واحد قہار کا کرو، اور ڈرو، یہ خود پسندی اور دوسروں کو طعن و تشنیع بلا وجہ کرنا نہایت معیوب ہے اور مذہب اسلام میں متروک ہے۔ یاد رہے اگر آئندہ یہ نامعقول لفظ کسی حنفی کی شان میں سنا جائے گا تو واضح رہے کہ یا تو اس کا ثبوت دینا ہوگا ورنہ گرفتہ یہ کا کیس نظر میں پیش ہوگا ؎

مانو نہ مانو صاحبو یہ اختیار ہے
ہم نیک و بد حضور کو جتلائے جاتے ہیں

وما علینا الا البلاغ ۃ والسلام علیٰ من اتبع الہدیٰ

○

Scanned by CamScanner

التماسِ مصنف

رسالہ ہٰذا کے ناظرین !

حافظ یقین الدین کے معتقدین کا حسن عقیدت اور ان کی بلند نظری کی حقیقت کو ذرا بغور ملاحظہ فرمائیں۔ فیضو خان چپراسی عدالت منصفی ہزاری باغ جن کا اکل حلال اور صدق مقال ان کی ملازمت چپراس گری اور مالی حیثیت سے اظہر من الشمس ہے آپ اپنے مکاشفہ کی تحقیق اور علم باطنی کی تصدیق سے ایک روز "بخشی میاں"[1] کے سامنے بیان فرماتے تھے کہ۔

حافظ صاحب (یقین الدین مہرگن) کا سا صاحب کمال قاری بے مثال آج تک ہزاری باغ میں نہیں آیا۔ نہ یہاں کسی نے ایسا مرتبہ پایا۔ مولانا غلام محی الدین صاحب (جن کا ذکر خیر شروع مسجد کے باب میں آچکا ہے۔ نیز آپ کا فتوئے نمبر ۲ بھی تحریر میں آچکا ہے) بہت بڑے ہوتے ہیں، مراتب بزرگی میں ان سے کئی درجہ بڑھے ہوئے ہیں۔

اس قول کی تائید میں مجھ کو مجبوراً یہ کہنا پڑتا ہے ؎

قدر اُلّو[2] کی اُلّو جانتا ہے

ہما کو بوم کب پہچانتا ہے

شیطان کی ذریات بھی عزازیل کو سب سے افضل مانتی ہے۔ اسی کو اپنا ولی برحق جانتی ہے مگر وہ مردود نامسعود درگاہ ودود سے ملعون ہے۔ عام خلقت میں مطعون ہے۔

---

[1] بخشی میاں بوچڑ (بجز قصاب) ساکن محلہ بنجم بازار ہزاری باغ۔

[2] اُلّو جس کو سنتائی ہزاری باغ ہزگرم کہتے ہیں ۱۲۔ سید ظہور الحق عفی عنہ

غالباً سردار المبتدعین کا مرتبہ بزرگی سرگروہ جاہلین کے علم کی برتری چہ اِسی صاحب کی نظر میں اس وجہ سے سمائی ہوگی کہ جس طرح ان کے پیر، مجدد التکفیر مولوی احمد رضا خان نے سود کو جائز کر دیا ہے اسی طرح انہوں نے رشوت جائز بتلائی ہوگی۔ کوئی تاویل کھینچ تان کر لا بھڑائی ہوگی۔ برخلاف اس کے حضرتنا، مولانا سید غلام محی الدین صاحب تو ہمیشہ سود کی حرمت رشوت کی مذمت کرتے رہتے ہیں۔ اسی سے اکثر فاسق، بدعتی ان کی ہجو کرتے اور ان کی صحبت سے گریزاں رہتے ہیں۔

اس کے بعد یہ خاکسار بزرگی اور فضیلت کی حقیقت بتاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے کلام پاک میں فرماتا ہے۔

ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم

یعنی خدا کے نزدیک افضل و بزرگ وہ ہی ہے جو زیادہ پرہیزگار ہو۔

اور حدیث شریف میں وارد ہے۔ الکرم التقوی (ترمذی)

یعنی فضیلت کی دلیل تقوے ہے۔

دوسری حدیث میں ارشادِ نبوی ہے۔

لیس لاحد علی احد فضل الا بدین وتقوی (مشکوٰۃ)

یعنی کوئی انسان کسی پر اپنی فضیلت نہیں جتا سکتا، سوائے دین اور اچھے عمل کے۔ پس معلوم ہوا کہ جو تقوے میں بالا ہے وہی بزرگ اور اعلیٰ ہے۔

اب حافظ یقین الدین صاحب مرکن کی حالت اور حضرت مولانا موصوف الصدر پشاوری کی حقیقت عرض کرتا ہوں۔

"مرکن صاحب کے پاس جیٹھو تو دنیا کے جھگڑے، تعصب کے بکھیڑے، کسی کو کافر کسی کو وہابی، کسی کی تشہیر، کسی کی تحقیر، کسی کو سب و شتم کا انعام، کسی کو دشنام لاکلام، سننے میں آتے۔

مولانا صاحب موصوف الصدر فریب دنیا سے مبرّا، بغض و تعصب سے منزہ ہر وقت قرآن و حدیث کا ذکر، ہر لحظہ عاقبت کی فکر، حاضرین کو وعظ و پند سے تلقین کرنا۔ دنیا کی بے ثباتی کا یقین دلانا، آپ کی صحبت میں بیٹھنے سے دنیا بھول جائے۔ خدا یاد آئے۔

مہر کن " تو کثر کلمہ گویوں سے نفرت کریں اور علماء کی شان میں گستاخی سے پیش آئیں۔ اور مولانا صاحب ممدوح اہل ہنود تک کو باخلق و مروت بٹھائیں اور ان کو ہر طرح دعا و تعویذ سے فی سبیل اللہ فیض پہنچائیں۔

" مہر کن " صاحب کا یہ تقویٰ کہ کلورخ کے بعد بلا عذر پانی تک نہ لیں اور امامت کریں۔ اور مولانا صاحب کی یہ احتیاط، دریا یا تالاب کا پانی منگائیں وہ ہی استعمال میں لائیں۔

حضرت مولانا صاحب موصوف کو امیر کابل نے دعوت دے کر صلحاء کے جلسہ میں نہایت اعزاز سے بلایا۔ اور پندرہ حفاظ و قاریوں میں مولانا موصوف کی قرأت کو زیادہ پسند فرمایا۔ نیز امیر صاحب نے چند تحائف اور ایک قیمتی چغہ مولانا ممدوح کے حضور میں پیش کیا اور بڑے اکرام و احتشام سے رخصت فرمایا۔

یہاں " مہر کن " صاحب نے صرف جہلاء کے گروہ میں عزت پائی۔ ایک چپراسی عدالت منصفی کو ان کی تلاوت پسند آئی۔ چونکہ چپراسی صاحب بے علم، اصول قرأت سے محض ناواقف تھے، قاری قاری کی جھوٹی شہرت اڑائی۔ بعض حفاظ نے جو قرأت کے اصول سے کچھ واقفیت رکھتے تھے، احقر سے بیان کیا کہ یقین الدین تو قرأت کا نام بھی نہیں جانتے لوگوں نے یونہی قاری مشہور کر دیا۔ یہ نالائق رو خلائق قرأت کے اصول سے تو واقف نہیں۔ مگر ہاں ہر دو صاحبان یعنی حضرت مولانا صاحب موصوف، و " مہر کن " صاحب کو قرآن شریف تلاوت کرتے دیکھا اور سنا ہے۔ حضرت مولانا صاحب

موصوف کی قرأت میں ایک عجیب لطف آتا ہے کہ دل کھنچا جاتا ہے اور سننے سے طبیعت کو سیری نہیں ہوتی ہے۔ یہ بات حافظ القین الدین کی تلاوت میں کسی پائی جاتی ہے، ہرگز یہ لذت حاصل نہیں ہوتی ہے۔ جن صاحبان کو ان دونوں حضرات مذکورین کی صحبت سے اتفاق ہوا ہوگا وہ میرے کلام کی بلا تکلف تصدیق کر دیں گے۔

اب ناظرینِ خجستہ آئین خود نظرِ انصاف سے ملاحظہ فرمالیں کہ " مہرکن " کے معتقدین کہاں تک حق بجانب ہیں۔ فقط والسلام

ناظرین! اگر عبارت میں کہیں سہو و غلطی پائیں تو از راہِ کرم نگاہِ عفو سے اصلاح فرمائیں اور بندہ کو ممنون و مرہونِ منت فرمائیں۔ فقط۔

راقم الحروف حقیر سراپا تقصیر
بندہ علی حسین عفی عنہٗ

متوطن شاہجہانپور، حال مقام ہزاری باغ، محلہ بجم بازار،
مؤرخہ سال ۲۵ و ۱۳۳۶ھ مطابق ۱۷ و ۱۹۱۸ء تحریر یافت۔
بساعت نیک شب جمعہ اختتام نمود ۔

۱۷ محرم ۱۳۳۶ھ   ۳۱ $\frac{۱}{۱۸}$ م

○

آخری التماس

حضراتِ اہلِ انصاف، غور فرمائیں کہ وہ گروہِ اسلامی جس نے ہمیشہ خدمتِ اسلام سر انجام دی ہو، جس نے ہمیشہ مخالفین اسلام سے مقابلے کئے ہوں، سنتِ نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی اشاعت کی ہو، جس نے علمِ دین کو رونق دی ہو، وہی تمغۂ کفر و ضلالت اور خلعتِ گمراہی سے ممتاز کی جائے۔ کیسا غضب ہے کہ خدا کے پاک بندوں کی شان میں گستاخیاں کرنے والے، فسق و فجور میں مبتلا رہنے والے، مسلمانوں میں فتنہ اٹھانے والے، اسلام کو نقصان پہنچانے والے، متقی و پرہیزگار شمار کئے جانے لگے۔

اے ہندوستان کے رہنے والو، اور فاضل بریلوی کے مداحو! ذرا بتلاؤ تو سہی کہ تمہارے پیر و امام نے کبھی آریوں سے مناظرہ کیا؟ ان کے مقابلہ میں کتابیں لکھیں؟ کبھی عیسائیوں کے منہ آئے؟ ان کے حملوں کا جواب دیا؟ کبھی روافض کے رد میں کوئی رسالہ شائع کیا؟ کبھی ان کے مقابلہ میں پڑے؟ یا تمام عمر یہی کیا کہ سچے اور پکے مسلمان مقبولانِ بارگاہِ سبحان کے سر بہتان بندی کر کے اور سفید در سفید جھوٹ اور افتراء سے کام لے کر کفر کا الزام لگایا؟ مسلمانوں کو کافر بنانے کے سوا کبھی کسی کافر کو بھی مسلمان بنایا یا نہیں؟

ہم اس سے زیادہ اور کیا کہیں؟ مجدد صاحب بریلوی کے اصل حالات کا اندازہ کرنا ہو تو رسالہ "تجلیاتِ انوار المعین" تصنیف کردہ حضرت مولانا مولوی معین الدین صاحب رئیس المتکلمین فخر المتاخرین صدر المدرسین مدرسہ "معینیہ عثمانیہ" اجمیر شریف ملاحظہ کیجئے۔

ہائے افسوس دنیا اس کو کہتے ہیں کہ حضرت علمائے دیوبند نے علم دین کی اشاعت میں کیسی کیسی کوششیں کیں۔ اور کر رہے ہیں۔ حضرت مولانا مولوی قاسم العلوم والخیرات نے آریوں کا کیسا مقابلہ کیا۔ اور اشاعت سنتِ نبوی میں کیا کچھ تکالیف برداشت نہیں کیں۔ اور اب بھی اُن کے جانشین حضرات کیسی سرگرمی سے اس کام کو انجام دے رہے ہیں۔ چنانچہ اس وقت بھی حضرت مولانا مولوی سید محمد مرتضیٰ حسن صاحب فخر الحکماء والمتکلمین تاج المناظرین صدر مدرس مدرسہ امدادیہ مراد آباد، کیسی اولوالعزمی سے مخالفین اسلام سے مقابلہ کر رہے ہیں۔

"مجادلہ حسنہ" یہ ایک رسالہ ہے جس میں حضرت ممدوح کا مناظرہ جو آریوں سے امروہہ میں ہوا ہے، مفصل درج ہے۔

"کلمۃ الحق" حضرت موصوف ہی کا ہے جس میں یہ بتلایا ہے کہ کفر کا آغاز وید اور آریوں سے دنیا میں ہوا۔ "کلمۃ الحق" بھی انہیں شیرِ اسلام کا تصنیف کردہ ہے۔ جس میں اس سوال کا جواب کہ "خدا نے دنیا کیوں پیدا کی" نہایت تفصیل سے دیا ہے۔

"انجمن تائید الاسلام مراد آباد" کے آپ سرپرست ہیں اور نہایت متانت و وقار سے مخالفین کا رد فرما رہے ہیں۔ انجمن کا سب سے بڑا مقصد یہ ہے کہ مخالفین اسلام کے حملوں کا جواب تحریراً اور تقریراً نہایت تہذیب سے دیا جائے اور علم دین کی اشاعت کی جائے۔ اور طلبہ کو سنسکرت کی تعلیم دلا کر انہیں میدان مناظرہ کا شیر اور دریائے مکالمہ کا نہنگ بنایا جائے۔ مسلمانوں کو اس انجمن سے بے حد ہمدردی کرنے کی ضرورت ہے۔

افسوس اور صد افسوس کہ ایسے لوگ جو حمایتِ اسلام میں جان و مال نثار رہے ہیں ان سے لوگوں کو بدظن کیا جاتا ہے تاکہ وہ دین کی خدمت بے روک ٹوک نہ کریں اور اسلامی خدمات میں رکاوٹیں پیدا ہوں کیا اس کا بدلہ درگاہِ رب العزت سے نہ ملے گا؟ ملے گا اور ضرور ملے گا اور کم از کم رسوائی تو دنیا ہی میں مشاہد ہوگی۔ اور ہو رہی ہے۔ فقط

فصل الخطاب

تألیف

مولوی ابورحمت سعید عفی عنہ

انجمن دعوت اہلسنت وجماعت

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

فصل الخطاب

مکہ مکرمہ کے فرمائشی خط کا جواب

بریلی میں "مجدد" مکہ مشرفہ میں "ابوجہل"

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ

اگر پدر نتواند پسر تمام کند

جناب مولوی احمد رضا خانصاحب ! سعدی شیرازی رحمہ اللہ کا ارشاد ہے ؎

خرِ عیسیٰ اگر بمکہ رود ❊ چوں بیاید ہنوز خر باشد

ایسا لگتا ہے کہ آپ خود اس کے مصداق ہیں۔ حج کے بعد بھی آپ ویسے ہی رہے جیسے تھے ؎

کعبہ بھی لے پر نہ گیا عشق بتوں کا
زم زم بھی پیا پر نہ بجھی آگ جگر کی

آپ نے علماء ربانیین و اولیاء کاملین پر جھوٹے الزامات لگائے، ان کی تکفیر کے لئے غلط معنی بیان کئے۔ عبارات میں سے اول و آخر حذف و قطع برید و الٹ پھیر کر،

اہلِ حرمین کو مغالطہ دیا۔ یہ سفر خرچ آپ نے اس معصیت اکبر الکبائر کیلئے برداشت کیا مگر بموجب حدیث شریف إِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى وہ کفر آخر کار لازم یقین ہو کر آپ ہی کے گلے پڑا۔ جو کمایا وہ ہی ہاتھ آیا ؎

کفر کعبہ سے جو لیا ہے وہ مسلماں کیا : اپنے ہی قول سے کافر ہے وہ نادان کیا

جو مکفر علماء کا وہ مسلماں کیسا : جسے پر خاش ہو سادات سے وہ خلق کیا

جس نے تقسیم کیا کفر مسلمانوں میں : جو کہے اس کو مسلماں وہ مسلماں کیسا

ظلمتِ کفر کا سودا جو سراپا ہو گئے : سلبِ ایماں کا عیاں راز ہے پنہاں کیسا

يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ تو ہے شانِ مومن : حیف تَسْوَدُّ وُجُوهٌ کا ہے تبیان کیسا

جس طرح یہاں علماء و صلحاء ہیں، دجال شیاطین الجن والانس بھی موجود ہیں، اسی طرح کیا مکہ معظمہ میں ابوجہل نہ تھا؟ اُبَی بن خلف کیا بریلی کا باشندہ تھا؟ ابولہب کیا کسی ہندی کا رشتہ دار تھا؟ ابلیس لعین مکہ معظمہ جاتے ڈرے تو ڈرے۔ مگر بہت سے الْخَنَّاسِ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ اب بھی وہاں رہتے ہیں۔ جیسے وہاں علماء و صلحاء ہیں، عجم سے شیطان بھی چلے جاتے ہیں۔ خاں صاحب! افسوس ہے آپ کی عقل پر ؎

پیر شدی خان شدی کشتی دین

ایں جملہ شدی لیک پشیماں نہ شدی

حیا چہ کمتی است کہ پیش مجدد بریلوی بیاید۔ " رد التکفیر " میں جو آپ پر حسام الحرمین " اور آپ کے مسلّمہ علماء حرمین شریفین اور خود جناب ہی کے رسائل سے کفر قطعی ثابت کیا ہے، آپ ہی نہیں بلکہ جو آپ کو کافر نہ کہے وہ بھی قطعی کافر۔ آپ نے اس کا جواب کچھ دیا؟ یا دے سکتے ہو؟ محال ہے۔ تم اور تمہارے ایک لاکھ مولوی عبدالحق صاحب جیسے معین اور معاون مددگار تو ل جائیں۔ خان صاحب! یہ بات تھی قابلِ جواب، جس کے جواب

سے آپ جان چراتے ہیں۔

میاں صاحبزادہ حامد رضا خان صاحب! اس خط کو طبع کرانے سے کیا حاصل؟ مولوی خلیل احمد صاحب کا تو اس خط سے کچھ بھی نہ ہوگا۔ مگر یہ فرمائیے کہ آپ کے والد ماجد صاحب قبلہ کج بردار جہنم، کی تکفیر میں یا آپ کے سلسلہ کفر میں کچھ کمی آسکتی ہے؟ پہلے اپنا مسلمان ہونا تو ثابت کر لو پھر کوئی خط چھاپنا۔ پہلے اپنے خط کی اصلاح تو فرمالو پھر دوسروں کی طرف توجہ کرنا۔ ماشاءاللہ عقل کی وہ افراط کہ اپنے نفع و نقصان کی بھی تمیز نہ دارد ہے۔ مکرر سہ کرر کا تازہ خط چھاپا اور یہ خبر نہیں کہ اپنی چار آبرو کا صفایا ہو گیا۔ کیوں صاحبزادے! ۱۹ کو مکہ مکرمہ سے خط آیا اور ۱۷ کو ہی چھاپ دیا؟ واقعی اس کا طبع ہونا ضروری تھا؟ مگر ذرا یہ بھی تو فرما دیجئے کہ "رد التکفیر" چھپے ہوئے اور والد ماجد صاحب اور خاندان کے خاندان کو کافر ہوئے کس قدر زمانہ گزرا؟ اس سے برات کا ثبوت نہ دیا گیا۔ اپنا ایمان ثابت کیا گیا۔ یہی اقراری کفر جو مولوی احمد رضا خان صاحب اور ان کے اتباع کو نصیب ہوا ہے۔ مسلمان خیال فرمالیں کہ مولوی احمد رضا خان صاحب کا کیسا قطعی کفر ہے کہ جو کسی طرح اٹھ ہی نہیں سکتا۔ اجی اگر کسی کی عزت ہو یا ذلت تم کو اس سے کیا حاصل؟ آپ کے گلے میں جو خدائی ذلت اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار سے کفر و ارتداد اور لعنت اور خلودِ جہنم وغیرہ وغیرہ کے بقول تمہارے طوق پڑے ہیں۔ ان سلاسل و اغلال سے نجات کی بھی کوئی صورت ہے یا نہیں؟ مولوی عبدالحق صاحب الٰہ آبادی کو ہم خوب جانتے ہیں ان کا لکھنا کوئی حجت کی بات نہیں۔ ہم کو کسی خاص شخص پر ذاتی حملہ مقصود نہیں ہے اگر مضمون خط کی صحت ثابت کر دی جائے پڑا ہے ورنہ کوئی بھی کاتب ہو غلط ہے۔

چونکہ اس خط کا کل مضمون یقینی غلط ہے، عبارت کی رکاکت مضمون کی پریشانی سے کاتب کا مخل ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور مولوی عبدالحق صاحب کے ساتھ ہم حسن ظن کرتے ہیں۔ لہٰذا یہ خط ان کا نہیں کہتے بلکہ کوئی آپ کا مشاہرہ دار ابوجہل مکہ معظمہ میں ہے جس کا

یہ محض فضول ہے۔ آپ نے اگر اس کے مضمون کی صحت ثابت کی، اور خدا چاہے یہی ہوگا۔ تو
ضرور یہ خط بھی کسی نجی ابوجہل کا ہے یہ خط آپ کے لئے مفید نہیں۔ ایسی گیدڑ بھبکیوں سے
بڑے خان صاحب آپ کا کام نہیں چلتا اور جو کچھ ہو سو کہو، مگر اس خط سے "حسام الحرمین"
پر ضرور زنگ لگ گیا۔ وہ لکڑی کی بھی حسام نہ رہی، جھوٹ بھی عجیب ذلت کی چیز ہے۔
نہ مطلب ہی حاصل ہوتا ہے نہ مخالف ہی کو نقصان پہنچتا ہے۔ اب ذرا بگوش ہوش
جواب ملاحظہ ہو۔

قولہ، نوازش نامہ صدور یافت۔

اَقُولُ، کیوں جناب! آپ کے خط کا کیا مضمون تھا؟ جس کا یہ جواب ہے؟ اگر
آپ نے یہی لکھا ہو کہ ایسے مضمون کا خط لکھ کر بھیج دینا۔ اور مکتوب الیہ نے اس کی تعمیل کی ہو۔
تو اس کی نسبت آپ کے پاس کیا ثبوت ہے؟ اول تو مولوی عبدالحق صاحب موصوف
کے خط ہونے کی کیا دلیل؟ اور اگر مان بھی لیا جائے کہ اس خط کے کاتب کا نام کوئی عبدالحق
ہی ہے تو یہ عرض ہے کہ ایسے خط کا جو بھی کاتب ہے ضرور جھوٹا ہے۔ یا تو وہ اور آپ مل کے
اعتراضات کے جواب دیں ورنہ بڑے خان صاحب ہنسکے اور وہ مکہ کے "ابوجہل" کے
لقب سے کیوں مشرف ہوں گے؟ ہندوستان میں رہ کر جھوٹ بولنا گناہ کبیرہ ہے۔ تو
جو مکہ معظمہ میں رہ کر جھوٹے جھوٹے خطوط لکھ کر ہند میں فتنہ برپا کرے وہ مکہ معظمہ کا "ابوجہل"
کیوں نہ ہوگا؟ لوگوں کو بھڑکانے کے لئے یہ دکھ دینا کہ دیکھو مولوی عبدالحق صاحب کو مکی
ابوجہل کہہ دیا۔

اجی جناب! جھوٹے کاتب کو کہا ہے جس پر خدائی لعنت ہے اس سے مراد وہ فرضی
یا واقعی مشاہرہ دار یا صدقہ خور نامہ نگار ہے جو غلط باتیں لکھ کر فتنہ انداز ہوگیا ہے۔ مولوی
عبدالحق صاحب ایسے کیوں ہوتے؟

قولہ، کہ کوئی بھی ہماری تلبیس سے دھوکہ میں آ کر اس پر تصحیح کردے۔ چنانچہ

بعض بعض نے بباعث تلبیس اس کی تصحیح کر دی۔

اقول: جانِ پدر! تمہارا کیا قصور ہے؟ بڑے خان صاحب ہی الٹی کھوپڑی کے ہیں۔ تم اگر ٹھوکریں کھاؤ تو کیا بیجا ہے۔ ع

عدو شود سبب خیر گر خدا خواہد

جس حاضر جلسہ نے اس خط کی اشاعت کی رائے آپ کو دی تھی اس نے آپ کی جڑ ہی کاٹ دی۔ مگر آپ کی عقل کہاں گئی تھی؟ پیچ ہے بے ہودے دشمن ایسے ہی ہوتے ہیں۔ ہم تو ان کے نہایت ہی ممنون ہوتے۔ اللہ تعالیٰ ان کو اس کی جزاء خیر دے۔

اس عبارت سے چند فوائد حاصل ہوئے۔ جن کے ثابت کرنے میں ہم کو دقت ہوتی۔ اور بعد ثبوت اگر اہل انصاف تسلیم بھی کر لیتے مگر آپ کے معتقدین تو کبھی بھی نہ مانتے۔ آپ اپنی پھوٹی ہوئی قسمت کو پتھروں سے اور پھوڑ دیئے۔ اور اس وقت کو رو دیئے جس وقت یہ خط چھاپا تھا۔

اوّل فائدہ: یہ معلوم ہوا کہ لوگ تلبیس کر کے اور دھوکہ دے کر علماء حرمین شریفین سے فتویٰ کرا لاتے ہیں جیسا کہ بڑے خان صاحب نے کیا۔

دوسرا فائدہ: علماء حرمین شریفین دھوکہ میں آکر تصحیح کر دیتے ہیں۔ جیسے بقول آپ کے اب بھی دھوکہ میں آکر تصحیح فرما دی۔ علیٰ ہذا القیاس۔ "حسام الحرمین" میں بھی یہی ہوا تھا۔ مگر یہ تصحیح ہرگز قابل اعتبار نہیں۔ برخوردار! اچھے بچے قبلہ تکفیر کو تو ابھی تک قلم پکڑنے کا سلیقہ نہیں۔ آپ کس شمار اور قطار میں ہیں۔ ع

کار بوزینہ نیست نجاری

اس وقت میں بعض بعض نے بباعث تلبیس کی وجہ سے نہیں ہوئی اس کا کیا ثبوت؟ بلکہ یقیناً وہاں تصحیح بوجہ تلبیس ہی کے ہوئی ہے۔ جیسا کہ "الشہاب الثاقب علی المسترق الکاذب" میں مفصل مذکور ہے۔ جس کا جواب آپ اصلاً کچھ بھی نہ دے سکے۔ اور جیسا کہ "انتصاف البری" سے ظاہر ہے کہ جن امور کی بناء پر علماء حرمین شریفین نے دھوکہ کھا کر تکفیر کی ہے۔ ان دھوکوں

پر آپ سے مواخذہ کیا گیا جن امور کی صراحت کے دعوے کا دھوکہ دے کر تکفیر کرائی ہے ان کو ثابت کر دو۔ بڑے خاں صاحب اور ان کی تمام جماعت عاجز ہے اور قیامت تک عاجز رہیں گے۔ پھر اس سے زیادہ اور کیا بے ایمانی ہو سکتی ہے کہ صحیح بات کو دھوکہ کہا جائے اور دھوکے کو صحیح؟ بڑے خاں صاحب ابوجہل بریلی نے علماء حرمین شریفین کو دھوکہ دیا۔ اس کا ثبوت ہماری طرف سے پورا ہو چکا۔ ورنہ "انتصاف البری" پر گفتگو کر کے ان مضامین کفریہ کی صراحت دکھلا دو۔ مگر یاد رکھو مر جاؤ گے پھر زندہ ہو گے قیامت آجائے گی۔ خدا چاہے جہنم میں اپنے کیے کی سزا پاؤ گے مگر ثابت نہ کر سکو گے ثابت نہ کر سکو گے۔ جھوٹے ہو، جھوٹے ہو، جھوٹے ہو، اگر سچے ہو، پٹھان ہو، غیرت رکھتے ہو، حمیت ہے، شرم ہے، تو مرد میدان بنو۔ مگر ابن شیر خدا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے روبرو نہیں آسکتے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ہرگز ہرگز نہیں آسکتے۔ یہی ہمارا دعویٰ ہے، اور یہی تمہارے جھوٹے ہونے اور سچے ابوجہل ہونے کی دلیل ہے۔ کہو ثابت ہو گیا کہ "حسام الحرمین" جھوٹی کتاب دھوکہ دے کر لکھوائی گئی ہے۔ اور اس سے زیادہ کیا ثبوت ہے؟ تم سے اور کچھ نہ ہو گا۔ اس اشتہار کو مکہ معظمہ بھیجو گے اور فرنگی محلی مولوی عبد الحق صاحب کو لکھو گے کہ دیکھو آپ کی تحریر کو غلط کہہ دیا۔ مگر یہ یاد رکھو کہ یہ جواب نہیں ہے وہ ہمارا قصور نہ بتائیں گے، بلکہ الزام جھوٹے کاتب پر ہے۔ اگر کاتب یا تم سچے ہو اور تمہارا کوئی معاون و مددگار ہے تو اسی کو اپنی مدد کے لئے بلاؤ۔ مگر یاد رکھو خدا چاہے تمہارا دین و دنیا میں کوئی ناصر و معین نہ ہو گا۔ ہم تو اس کذب کو جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کریں گے خدا چاہے خدا وحدہ لا شریک سے عرض کریں گے جب مجمع اولین و آخرین میں انشاء اللہ تعالیٰ رسوائی ہو گی، تب معلوم ہو گا۔ خیر یہ تو آخرت کی بات ہے ؎

اب تو آرام سے گزرتی ہے ۔ آخرت کی خبر خدا جانے

مگر یہ تو لکھو کہ اپنی غلطی پر بھی مطلع ہوئے یا نہیں؟ کہ خط چھاپنے میں کیسی نا عاقبت اندیشی کی، ملاحظہ ہو۔

تیسرا فائدہ : جس سے دم نکل جائے تو تعجب نہیں ۔

قولہ : چنانچہ بعض بعض نے بباعث تعمیں ان کی تصحیح بھی کر دی ۔ انتہی ۔

الحمد لوجہ تعالیٰ یہ دعوے ہے کہ اگر ہم سو مرتبہ کہتے ۔ تو تم کہتے کہ غلط دعوے ہے ۔ جب مولانا اشرف علی صاحب دامت برکاتہم کی تحریر کو جعلی بتا دیا جس کی تصدیق بہر صورت ہو سکتی ہے ۔ اگر اس تصحیح کو بھی غلط ہی کہہ دیتے تو ہمارے پاس کیا ثبوت تھا ۔ کہ ان مسائل کی اہل مکہ معظمہ نے ہی تصحیح فرمائی ہے ۔ اور ان کو صحیح فرمایا ہے ؟ یا جہاں تم نے اس خط میں بہت سے امور خلاف واقعہ لکھوائے ہیں یہ بھی لکھوا دیتے کہ ان کے لکھے ہوئے مسائل کی کسی نے تصحیح نہیں کی ہے بجز تصحیح وہ پیش کریں جعلی مصنوعی کہی جائے ۔ تو فرمائیے ہم کو کس قدر دقت ہوتی ؟ مگر تم چوکے اور بہت چوکے ، تم نے سمجھا کچھ اور ہو گیا کچھ اور ، افسوس تمہیں کب عقل آئے گی ؟ کہو ایسا شفیق مناظر تمہیں دنیا میں کون ملے گا ؟

غرض بعض حضرات اہل مکہ کا ان مسائل کو صحیح بیان کرنا اور تسلیم فرمانا تو آپ کے نزدیک بھی مسلم ۔ مگر دعویٰ یہ ہے کہ اہل مکہ معظمہ کو دھوکہ دیا گیا ۔ یہ آپ کا دعوےٰ ہے ، اس کا ثابت کرنا آپ کے اور کاتب کے ذمہ پر ہے ۔ اس کو انشاء اللہ تعالیٰ قیامت تک ثابت نہ کر سکو گے ۔ اور اگر لکھو گے تو خدا چاہے ہم بھی تو زندہ ہیں بتا دیں گے ۔ فرمائیے اب تو آپ نے بھی تسلیم فرما لیا کہ عقائد اہل دیوبند پر تکفیر نہیں ہو سکتی ۔ اور علماء حرمین شریفین کا یہی عقیدہ ہے ۔ فرمائیے "حسام الحرمین" کس کے گلے پر چلی ؟

قولہ : جناب شیخ العلماء نے ان کے جوابات کو بواسطہ والد اپنے شب کو اس نحیف کے پاس بھیجا کہ اس میں تو کوئی امر مانع تصحیح سے نہیں ہے ۔

اقول : یہ فقرہ پہلے فقرہ سے بھی پُر مغز ہے ۔ یہاں تو شیخ العلماء صاحب کی تصحیح بھی ثابت ہو گئی ۔ ان کے نزدیک تو کل جوابات صحیح تھے ۔ گویا تصحیح فرما چکے ۔ اب اور علماء مکہ معظمہ کے ساتھ شیخ العلماء کی تصحیح بھی چھپے گی ۔ مگر حضرت شیخ العلماء کو بھی مثل سابق کے

دھوکہ دیا اور تصحیح سے بزور رد کا گیا۔ اب اس تلبیس کو دیکھنا ہے۔ اگر واقعی جوابات کی غلطی آپ نے ثابت کر دی تب تو آپ کا دعویٰ صحیح ورنہ جوابات صحیح۔ اور شیخ العلماء کو آپکا دھوکہ دینا مثل سابق ثابت۔ جناب خان صاحب! آپ نے تو ہمیشہ دھوکہ ہی دیا ہے ورنہ آپ کے ساتھ کوئی عالم نہیں ہو سکتا۔ خدا کا شکر ہے کہ جس کا ہم نے دعویٰ کیا تھا وہ آپ ہی کی زبان سے ثابت ہو گیا۔ کہو "حسام الحرمین" کا جھوٹا ہونا ثابت ہوا یا کسر باقی ہے۔

قولہٗ: اوّل ہی جو اس کو کھولا الخ

اقول: ہاں یہ بات ہے افترائے عظیم اور چند مقدمات جو صریح کذب اور خلاف "براہین قاطعہ" کے ہیں ان کو آپ ثابت فرمائیں آپ سچے آپ کا مخالف جھوٹا۔ مگر جناب خان صاحب آپ اور آپ کے جھوٹے اعوان انصار سے یہ کیسے ہو سکتا ہے جو آپ کسی دعوے کو ثابت کر سکیں۔ یہ تو نصیب اعداء ہے۔ تو قصہ طے ہے اسی کو ثابت کر دو پھر یہ کل خط صحیح ہے ورنہ بالکل غلط در غلط۔ ہم بفضلہ تعالیٰ دعوے کرتے ہیں کہ نہ آپ سے نہ آپ کے مشاہرہ دار نامہ نگار سے یہ ثابت ہو سکتا ہے۔

مسلمانو! یہی وہ جھوٹ ہے کہ آدمی کو عرب و عجم، زمین و آسمان میں ذلیل کرتا ہے۔ خط تو چھاپ دیا گھر کا مطبع ہے مگر صداقت کہاں سے لائیں گے ؎

گر مصور صورت آں دلستاں خواہد کشید
حیرتے دارم کہ نازش را چساں خواہد کشید

اب معتقدین کیا کہیں گے خط کی غلطی کا اور ثبوت جس کا جواب خان صاحب مر کر بھی نہیں دے سکتے۔ کیوں جناب سوال موجود۔ اسی کے مطابق جواب لکھا ہوا۔ پھر اس کی تصدیق میں علماء حرمین تو درکنار کسی عالم کو بھی تامل نہیں ہو سکتا۔ سوال کا حاصل تو یہ تھا کہ جیسے عقائد مسلمانوں کے ہیں ویسے ہیں؟ اگر بفرض محال وہ "براہین قاطعہ" کے مطابق نہ تھے نہ ہوں پھر عدم مطابقت "براہین قاطعہ" کا کیا شبہ ہے؟ معلوم ہوا کہ علماء مکہ مکرمہ کو دھوکہ دے کر تصحیح سے بکمال زور رد کا گیا ہے۔

ورنہ اس شبہہ کا جواب دو۔ زید کہتا ہے کہ میں ضروریاتِ دین کا قائل ہوں، یہ عقیدہ اہلِ اسلام کا ہے یا نہیں؟ جواب یہ ہوتا ہے کہ یہ قول تیری فلاں تحریر کے مخالف ہے۔ اوّل تو مخالف ثابت نہیں، دوسرے ثابت بھی ہو مگر ضروریاتِ دین کا قائل ہونا عقیدہ اہلِ اسلام کا ہے اس پر دستخط کیوں نہیں کئے جاتے؟ کیا حق پوشی علماء کا کام ہے؟ کیا علماءِ حرمین کی طرف کچھ بدگمانی ہے؟ اگر ہے تو کیا؟ ورنہ یہی کہنا ہوگا کہ قصداً ان کو دھوکا دیا، یا کسی مصلحت کے خلاف بتایا۔ یہ مقام اہلِ فہم کے نہایت غور کا ہے۔ پتہ یہیں سے چلے گا۔

قولہ: اور ہماری طرف سے لکھنا کہ اللہ آپ کو ہمیشہ منصور اور مخالف کو مغلوب رکھے گا۔ الخ

اقول: آپ ان کو لکھ دیں کہ یہ دعا مقبول نہیں ہوئی بلکہ معاملہ برعکس ہے۔ خدامِ اہلِ دیوبند کو فتح پر فتح اور نصرت پر نصرت اور خان صاحب بحرِ ذلت میں غَرِیْقٌ یَتَشَبَّثُ بِکُلِّ حَشِیْشٍ کے مصداق ہو رہے ہیں۔

قولہ: اور مولوی کاظم صاحب نے ان کو کہلا بھیجا الخ۔

اقول: جناب مولوی احمد رضا خان صاحب کو مکہ معظمہ میں واقعی ذلت ہوئی ہے۔ اس کا جواب ان جھوٹے قصوں سے نہیں ہو سکتا۔ کیوں جناب خاں صاحب! جب شریف صاحب بالکل آپ کے مولوی کاظم صاحب کے تابع فرمان تھے اور ایسے کافر قطعی بریلوی کو تکلیف پہنچانی ہزار یہود کے قتل سے بھی بہتر ہے اور پھر بھی انہوں نے یہ نہ کیا اور مولوی عبدالحق صاحب نے بھی کفارِ بریلوی کے ساتھ یہ رعایت کی خان صاحب جلدی سے کہہ تو دیجئے کہ مولوی عبدالحق صاحب اور مولوی کاظم صاحب سب کافر ہو گئے۔ ورنہ بوجہ اعانت اہلِ کفر کے مرتکب گناہ کبیرہ کے تو ضرور ہوں گے۔ خان صاحب عبارت نویسی کا سلیقہ پیدا کیجئے۔ سوچ سمجھ کر کچھ چھپایا کیجئے۔

قولہ: وہاں بھی ان کو ذلت و اہانت حاصل ہوئی الخ۔

اقول: کچھ ثبوت یا فقط دل کے پھپھولے ہی پھوڑتے ہیں۔

قولہ : پھر وہاں سے جلد نکلے الخ۔

اقول : حضرت مولانا خلیل احمد صاحب مدت فیوضہم نے ایک ماہ پانچ یوم مکہ معظمہ میں اقامت فرمائی ہزارہا حجاج ہند کے حرمین شریفین میں حاضر تھے۔ حضرت مولانا ممدوح سے اکثر ملے۔ ملاقاتیں رہیں، مصافحے ہوئے، نماز پنجگانہ میں اوّل صف میں حاضر ہوتے تھے۔ اس خط کو چھاپتے اور بناتے یہ غلط واقعات درج کرتے ہوئے شرم بھی نہ آئی کہ حاضرینِ حرمین اس کذبِ خالص پر کیا کہیں گے۔ ۱۹ روز مدینہ طیبہ میں قیام کرکے سعادتِ دارین سے مالا مال ہوئے، دشمن جل کر خاک سیاہ ہوگئے۔ وہاں علماء اور طلباء نے حرم شریف میں احادیث کی سندیں لیں۔ اسی کا نام ذلت واہانت ہے؟ اب تو جو حاجی بھی مع الخیر وطن کو واپس آئے گا خان صاحب کے جھوٹے نامہ نگار یہ لکھ دیا کریں کہ بعد حج فوراً ہی مکہ معظمہ سے، بعد قیام دس یوم مدینہ طیبہ سے، اور جہاز ملنے کے بعد جدہ سے فوراً بحکم شریف صاحب نکال دیئے گئے۔

قربان جائیے اس جھوٹی تحریر کے، یہ تو خیال کیا ہوتا کہ اس کو انسان بھی دیکھیں گے مگر غریب کاتب نے تو فقط بڑے خان صاحب ہی کے خوش کرنے کو لکھا تھا۔ اس کو کیا معلوم تھا کہ دشمن حضار مجلس یہ مشورہ دے کر سب کو رسوا کریں گے۔ خان صاحب ! اپنی بھی عقل چاہئے دوسروں ہی کے گنڈوں پر نہ رہئے ورنہ بہت ذلیل و خوار ہوگے۔

قولہ : مولانا افضل صاحب سلمہ نے مولوی خلیل احمد صاحب کا خط بھی لکھا ہے الخ۔

اقول : جناب خان صاحب ! بندہ بہت مشتاق ہے جلد اس کو بھیج دیجئے۔ ہم بھی اس کو مولانا و بالفضل اولنا ابن شیر خدا کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی خدمت اقدس میں بھیج دیں گے تب آپ کو اپنی تلبیسات پر بجز حسرت اور افسوس کے اور کچھ حاصل نہ ہوگا۔

قولہ : مدینہ کے جن خطوط بقیہ کا الخ۔

اقول : جناب ان پُر کذب خطوط کو بھی شائع کرکے دیکھ لیں ہم اس کا جواب بھی انہی سے خدا چاہے چھاپ دیں گے۔ مولوی محمد کریم اللہ صاحب کا خط وہ طبع ہو مگر اصل دکھانی ہوگی۔

لیکن دیکھو نصیحت کرتے ہیں ذرا ہوش کر کے تصنیف کرنا۔ یاد رکھو جو نام ہمیشہ ذلیل ہی ہوتا ہے خالفِ حکم اگر کچھ دم ہے تو "انتصاف البری" اور "رد التکفیر" پر گفتگو کرو ورنہ ایسے خط اور رسالے ہزاروں عرب سے منگوا لوگے تو کیا ہوتا ہے؟ دلیل چاہئے۔ بے دلیل دعویٰ مردود ہے فقط الفاظی سے کام نہیں چل سکتا۔ دیکھو سنتِ نبوی کی شکل گل کرنے والے کی ریش پر ریش چاہے نہ جلے مگر منہ ضرور کالا ہو جاتا ہے۔

اعاذنا اللہ تعالیٰ من غضبہ و عقابہ و شر عبادہ و من همزات الشیاطین و ان یحضرون واخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

کتبہٗ

ابو رحمت سعید عفی عنہ ۲۱ ربیع الثانی یوم جمعہ ۱۳۲۹ھ

○

اطلاع : خان صاحب! آپ کے یہاں کے اشتہار، رسائل مخالفین سے چھپائے جاتے ہیں۔ یہ بڑی بے حیا حرکت ہے۔ مخالفین کے پاس رسائل، اشتہار نہ گئے تو طبع ہی کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ بڑا ناخلف ہے وہ شخص جو باپ کے کفر کا جواب نہ دے اور فضول لوگوں کے خطوط چھاپے۔ مولوی حامد رضا خان صاحب اس کی طرف توجہ فرمائیں۔

○

کتابت

العبد سیف اللہ خالد قادری

۲۵۳ / بی شاہجمال ٹاؤن، فیروز پور روڈ، بالمقابل بجلی فیکٹری لاہور

○

بندہ سید محمد ذاکر علی شاہ حنفی نے
حضرت مولانا خادم بدر صاحب کی مدد سے
اس نایاب کتاب کو پی ڈی ایف میں تبدیل
کیا۔ اس کتاب کو اسکین کرنے سے مشکل پیج
پی ڈی ایف بنانے تک میں بھائی زاہد خان
(ڈیرہ غازی خان) نے بھی تعاون کیا۔ اللہ خوب اجر عطا فرمائے
اللہ تعالیٰ اس کو مولانا خادم بدر صاحب (جیکب آباد سندھ)
اور اس بندہ عاجز کیلئے صدقہ جاریہ بنائے
دعاؤں کا طالب
سید محمد ذاکر علی شاہ حنفی (کراچی پاکستان)

28 اگست 2016

Scanned by CamScanner